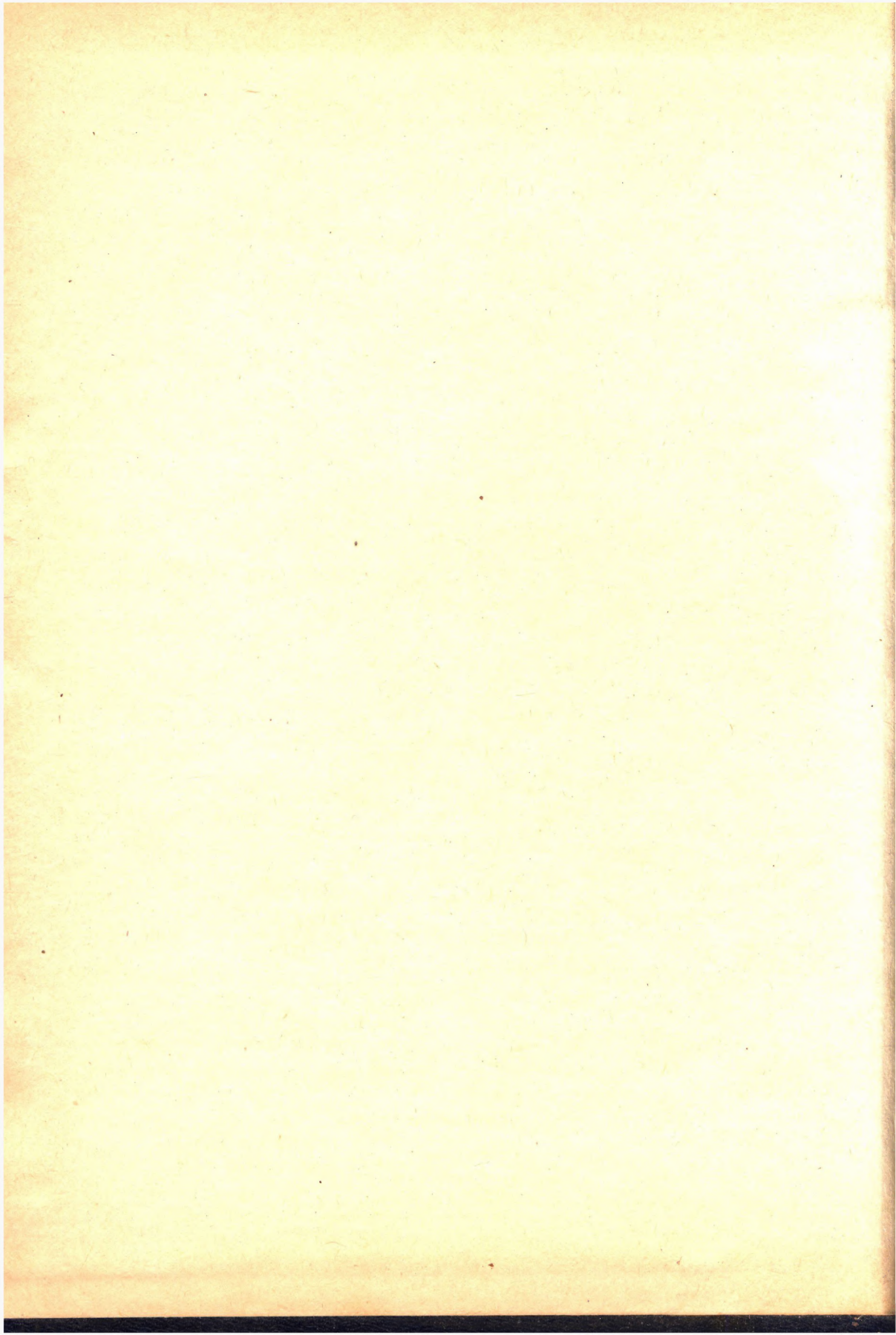
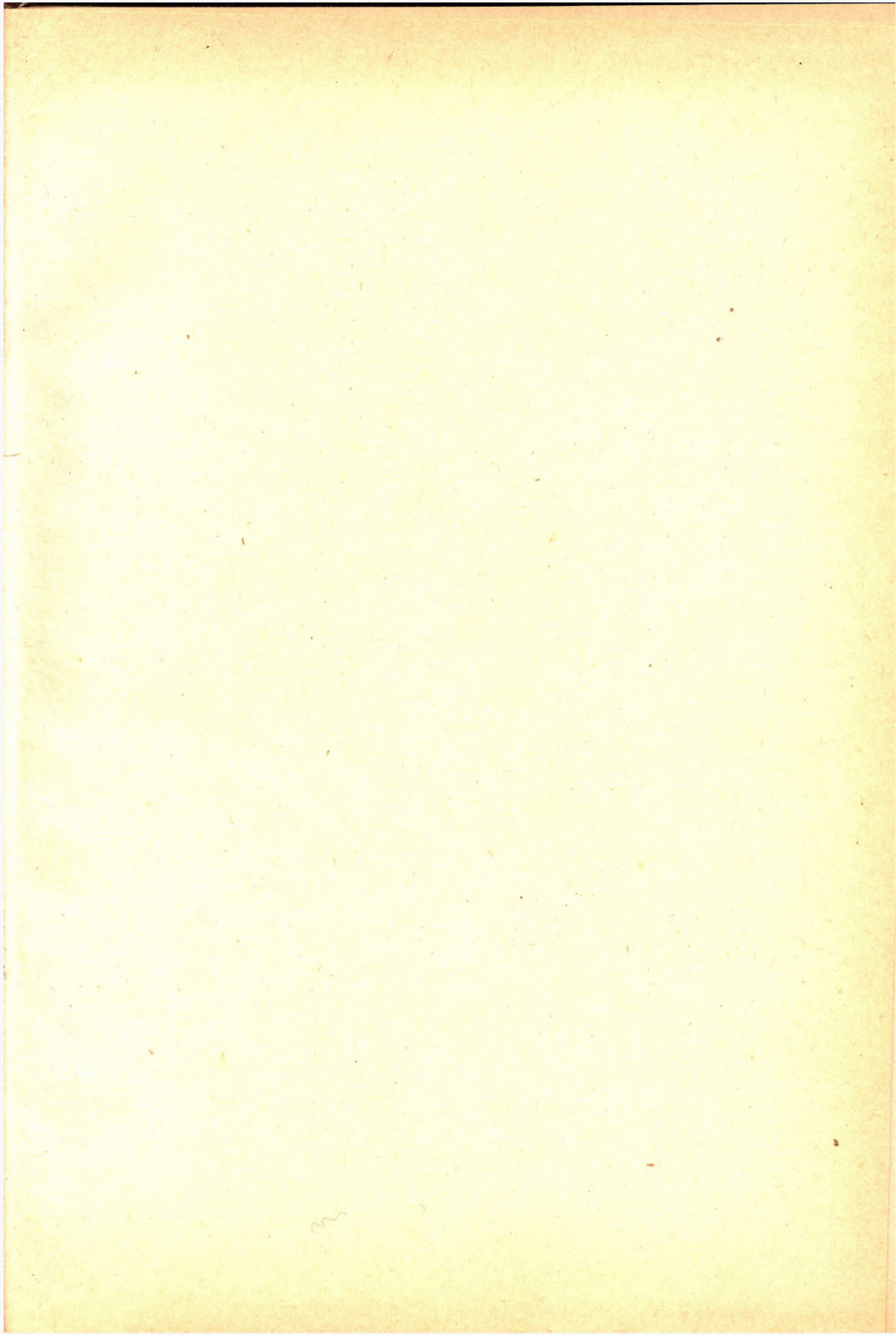


Законъ
Божій







***По благословению Святейшего Патриарха
Московского и всея Руси Алексия II***



Издательство
«ДАНИЛОВСКИЙ БЛАГОВЕСТНИК»
1995 г.

THE UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY



UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY

ЗАКОНЪ БОЖІЙ

ДЛЯ СЕМЬИ И ШКОЛЫ

со многими иллюстраціями

составилъ

Протоіерей Серафимъ Слободской.

Издание четвертое



Тѣпографіа преп. Іова Почаевскаго.

Holy Trinity Monastery, Jordanville, N. Y. U. S. A.

Печатать дозволяется.

Предсѣдатель Ученаго Комитета при Архіерейскомъ Синодѣ
Русской Православной Церкви за границей:

† Аверкій, Архіепископъ Сиракузско-Троицкій.
Свято-Троицкій монастырь, 19 іюля 1966 г.

Напечатано по благословенію Преосвященнаго Лавра,
Архіепископа Сиракузскаго и Троицкаго.

Copyright, 1967.

Holy Trinity Monastery, Jordanville, N.Y.

All rights reserved. This book or parts thereof, may not be
reproduced in any form without permission of the editor.

Всѣ права сохраняются за издательствомъ.



Предисловіе ко 2-му изданію.

Необходимость имѣть обширное пособие въ преподаваніи Закона Божія диктуется современными, особенными, небывалыми условіями:

1. Въ большинствѣ школъ Закону Божію не учать, а всѣ естественныя науки преподаются сугубо матеріалистически.

2. Большинство русскихъ дѣтей и молодежи находится въ окруженіи иностранной среды, среди различныхъ вѣроисповѣданій и рационалистическихъ сектъ.

3. Учебники стараго изданія уже всѣ распроданы, ихъ достать почти невозможно. Кромѣ того, не всѣ учебники стараго изданія могутъ вполне удовлетворять требованіямъ и запросамъ современныхъ дѣтей:

Всѣ эти указанныя условія и другія обстоятельства нашего труднаго времени налагаютъ на родителей, на всѣхъ воспитателей дѣтей и, особенно, на преподавателей Закона Божія **огромную отвѣтственность**. Кромѣ того, никто не знаетъ, что будетъ завтра, — будетъ ли данный ребенокъ учить Законъ Божій или нѣтъ, можетъ быть завтра семья его переѣдетъ въ мѣсто, гдѣ не будетъ ни церковной школы, ни храма, ни священника. Уже это одно обстоятельство не даетъ намъ возможности въ самыхъ первыхъ классахъ ограничиваться простымъ (безъ всякихъ поясненій) рассказываніемъ ребенку событій священной Исторіи, какъ это дѣлалось раньше, при программахъ, рассчитанныхъ на много лѣтъ.

Въ наше время необходимо избѣгать рассказывать Законъ Божій въ формѣ наивной сказки (какъ говорятъ «по-дѣтски»), ибо ребенокъ и пойметъ его, какъ сказку. Когда же будетъ взрослымъ, у него произойдетъ разрывъ между ученіемъ Закона Божія и воспріятіемъ міра, какъ это мы и наблюдаемъ нерѣдко въ окружающей насъ жизни. У многихъ современныхъ людей съ высшимъ образованіемъ знанія въ области Закона Божія остались только со школьной скамьи первыхъ классовъ, т. е. въ самой примитивной формѣ, которая, конечно, не можетъ удовлетворять всѣмъ запросамъ ума взрослого человека. Да, и у самихъ дѣтей, растущихъ въ современныхъ условіяхъ

и развивающихся быстрѣе обычнаго, часто возникаютъ самые серьезные и мучительные вопросы. Такіе вопросы, на которые многіе родители и взрослые совершенно не въ силахъ отвѣтить.

Всѣ эти обстоятельства выдвигаютъ первостепенную задачу, — дать въ руки не только дѣтямъ въ церковной школѣ, но и самимъ родителямъ, преподавателямъ и воспитателямъ, а лучше сказать семьѣ, — школу Закона Божія. Для этого, какъ показываетъ практика, необходимо дать одну книгу, заключающую въ себѣ всѣ основы христіанской вѣры и жизни.

Ввиду того, что многіе изъ учащихся можетъ быть никогда не возьмутъ въ руки Св. Библію, а будутъ довольствоваться только однимъ учебникомъ, то такое положеніе требуетъ отъ учебника абсолютную правильность передачи Слова Божія. Не должно быть допущено не только искаженія, но даже малѣйшей неточности въ изложеніи Слова Божія.

Намъ приходилось видѣть многіе учебники, особенно для младшихъ классовъ, въ которыхъ допускались неточности, а порой и неправильности въ передачѣ Слова Божія. Приведемъ нѣсколько примѣровъ, начиная съ мелкихъ.

Въ учебникахъ часто пишутъ: «Мать Моисея сплела изъ тростника корзинку»... Въ Библии же сказано: «взяла корзинку изъ тростника и осмолила ее асфальтомъ и смолою»... (Исх. 2, 3). На первый взглядъ это кажется «мелочью», но эта «мелочь» сказывается дальше уже въ болѣе крупномъ.

Такъ, вотъ, въ большинствѣ учебниковъ пишутъ, что Голіаѳъ поносилъ, хулилъ имя Божіе. Когда въ Словѣ Божіемъ сказано такъ: «не филистимлянинъ ли я, а вы рабы Сауловы?... сегодня я посрамлю полки израильскіе, дайте мнѣ человѣка, и мы сразимся вдвоемъ»... И говорили израильтяне: видите этого выступающаго человѣка? Онъ выступаетъ, чтобы поносить Израиля»... (1 Цар. 17, 8, 10, 25). И самъ Давидъ свидѣтельствуетъ, когда говоритъ Голіаѳу: «ты идешь противъ меня съ мечемъ и копьемъ и щитомъ, а я иду противъ тебя во имя Господа Саваоа, Бога воинствъ израильскихъ, которыя ты поносилъ» (1 Цар. 17, 45).

Вполнѣ ясно и опредѣленно сказано, что Голіаѳъ смѣялся вовсе не надъ Богомъ, а надъ полками израильскими.

Но есть ошибки-искаженія, которыя явились роковыми для многихъ людей, напр., повѣствованіе о потопѣ. Въ подавляющемъ большинствѣ учебниковъ довольствуются сказать, что шелъ дождь 40 дней и 40 ночей и наполнилъ землю водою, покрывъ всѣ высокія горы.

Въ самой же Св. Библии сказано совершенно иначе: «...въ сей день разверзлись всѣ источники великой бездны, и окна небесныя

отворились; и лился на землю дождь сорокъ дней и сорокъ ночей». . . «Вода же усиливалась на землѣ сто пятьдесятъ дней» (Быт. 7, 11-12; 24).

А въ слѣдующей главѣ говорится: «... и стала убывать вода по окончаніи ста пятидесятъ дней ...» «въ первый день десятаго мѣсяца показались верхи горъ» (Быт. 8, 3; 5).

Съ предѣльной ясностью Божественное Откровеніе говоритъ, что потопъ усиливался почти полгода, а вовсе не 40 дней. Затѣмъ вода стала убывать и только на 10-ый мѣсяцъ показались верхи горъ. Значитъ потопъ продолжался не меньше одного года. Это особенно важно и существенно знать въ наше рационалистическое время, ибо и научныя геологическія данныя это всецѣло подтверждаютъ.

Укажемъ еще на одно очень важное обстоятельство. Всѣ учебники, за очень рѣдкимъ исключеніемъ, принимаютъ дни творенія за наши обычные дни. Каждый учебникъ такъ и начинается: «Богъ сотворилъ міръ въ шесть дней ...», т. е. другими словами въ недѣлю. А, вѣдь, въ наше время такія слова, которыя въ Библии не существуютъ, для школьниковъ являются самыми странными. Этими словами всегда оперируютъ безбожники, но, именно, эти то слова и являются полнымъ искаженіемъ, въ самомъ началѣ, Божественнаго Откровенія. Эти слова вызываютъ у неутвержденнаго человѣка сомнѣнія и тогда все остальное Св. Писаніе начинаетъ имъ отвергаться, признаваться ненужнымъ и плодомъ человѣческой фантазіи. Именно это и пришлось пережить пишущему эти строки, по необходимости слушая антирелигіозныя лекціи въ школѣ.

Вопросъ о дняхъ творенія, въ условіяхъ нашего времени, никакъ нельзя оставить безъ вниманія. Тѣмъ болѣе, что разъясненіе этого вопроса мы находимъ еще въ 4-мъ вѣкѣ у Св. Василія Великаго, въ его книгѣ «Шестодневъ», у Св. Іоанна Дамаскина, а также у Св. Іоанна Златоустаго, у Св. Климента Александрійскаго, у Св. Аѳанасія Великаго, у блаж. Августина и др.

Нашъ день (сутки) зависитъ отъ солнца, а въ первые три дня творенія, не было еще и самого солнца, — значитъ были не наши дни. Какіе были дни творенія — неизвѣстно, ибо «у Господа одинъ день, какъ тысяча лѣтъ и тысяча лѣтъ, какъ одинъ день» (2 Петр. 3, 8). Но одно можемъ предположить, что эти дни не были мгновеніями, объ этомъ говоритъ послѣдовательность, постепенность творенія. И Святые Отцы «седьмымъ днемъ» называютъ весь періодъ отъ сотворенія міра до нашихъ дней и продолжающимся до конца міра.

Но, вотъ, переживъ духовный кризисъ, попадаемъ за-границу. Здѣсь, талантливый писатель Минцловъ своею книгою «Сны земли» снова вызываетъ мучительные дни недоумѣній и сомнѣній.

Дѣло въ томъ, что Минцловъ, описывая споръ студентовъ петербургской Дух. Академіи, устами студента Крестовоздвиженскаго говоритъ:

— Нельзя же закрывать глаза на достиженія науки въ изслѣдованіи Библии: она на три четверти фальсификація жрецовъ!

— А напимѣръ?

— Напимѣръ, хотя бы исторія исхода евреевъ изъ Египта — Библия рассказываетъ, что они сами ушли оттуда, что войско египтянъ погибло вмѣстѣ съ фараономъ Мернефтой въ Черномъ морѣ, а недавно въ Египтѣ нашли гробницу этого самого фараона, и изъ надписей въ ней видно, что онъ и не думалъ погибать нигдѣ, а умеръ себѣ дома...

Мы не намѣрены спорить съ г. Минцловымъ, что фараонъ Мернефта есть, именно, тотъ фараонъ, при которомъ евреи вышли изъ Египта. Ибо это дѣло историковъ, тѣмъ болѣе, что въ Библии не указано имя фараона. Но мы хотимъ сказать, что въ этомъ вопросѣ г. Минцловъ оказался совершенно несвѣдущимъ, но одновременно съ этимъ, онъ, не задумываясь, смѣло бросаетъ «ядъ» сомнѣнія въ достовѣрность Слова Божія.

Въ Священномъ Писаніи нѣтъ опредѣленно точнаго историческаго указанія о гибели самого фараона.

Въ книгѣ «Исходъ», въ которой находится историческое описаніе перехода Израильтянъ черезъ Черное море, въ главѣ 14-й этой книги сказано слѣдующее: —

23. Погнались египтяне, и вошли за ними (израильтянами) въ середину моря всѣ кони фараона, колесницы его и всѣ всадники его.

24. И въ утреннюю стражу воззрѣлъ Господь на станъ египтянъ изъ столпа огненнаго и облачнаго и привелъ въ замѣшательство станъ египтянъ;

25. и отнялъ колеса у колесницъ ихъ, такъ — что они влекли ихъ съ трудомъ. И сказали египтяне: побѣжимъ отъ израильтянъ, потому что Господь побораетъ за нихъ противъ египтянъ.

26. И сказалъ Господь Моисею: простри руку твою на море, и да обратятся воды на египтянъ, на колесницы ихъ и на всадниковъ ихъ.

27. И простеръ Моисей руку свою на море, и къ утру вода возвратилась въ свое мѣсто; а египтяне бѣжали навстрѣчу водѣ. Такъ потопилъ Господь Египтянъ среди моря.

28. И вода возвратилась и покрыла колесницы и всадниковъ всего войска фараонова, вошедшихъ за ними въ море; не осталось ни одного изъ нихъ.

Какъ видно изъ приведеннаго текста, о самомъ фараонѣ, что онъ погибъ, ничего не сказано. Но въ то-же время вполне ясно сказано, что погибло **все войско фараоново**; при этомъ Моисей уточняетъ, что

вода «покрыла колесницы и всадниковъ всего войска фараонова, вошедшихъ за ними въ море».

Также и въ другихъ мѣстахъ Библии, гдѣ упоминается объ этомъ событіи, не говорится о гибели самого фараона.

Только въ 135-мъ хвалебномъ псалмѣ, — въ которомъ воспѣвается всемогущество Божіе, говорится: «и низвергъ фараона и войско его въ море Чермное, ибо во-вѣкъ милость Его» (стихъ 15).

Но здѣсь нѣтъ историческаго описанія событія. Это есть псаломъ-гимнъ, въ которомъ говорится о низверженіи самого фараона въ море образно, символически, какъ объ окончательномъ низверженіи силы и власти его надъ Израильскимъ народомъ.

Для самихъ израильтянъ фараонъ погибъ, «утонулъ».

Такъ же образно-символически выражается и въ предыдущихъ стихахъ этого псалма сила Божія, когда говорится, что Господь вывелъ Израиля «рукою крѣпкою и мышцею простертою, ибо во вѣкъ милость Его» (Псал. 135, 12).

Точно такъ же символически-образно поетъ и Церковь о гибели фараона въ морѣ. Подобно тому, какъ она въ воскресные дни воспѣваетъ побѣдную силу Христову: «врата бо мѣдная сокрушилъ еси, и веревъ желѣзныя стерлъ еси» . . .

(Гласъ 2-й, стихиры на Господи воззвахъ).

Никто не станетъ понимать эти слова въ буквальномъ смыслѣ, ибо каждому извѣстно, что въ мірѣ духовномъ, небесномъ, нѣтъ ни мѣди, ни желѣза, но каждому ясно и понятно, что эти слова есть символъ, образъ.

Въ историческомъ же описаніи, въ книгѣ «Исходъ», самъ фараонъ не утонулъ.

Итакъ, мы — христіане — вѣримъ и знаемъ, что «Все писаніе богодухновенно» и есть непреложная истина.

Часто безбожники, пользуясь неосвѣдомленностью вѣрующихъ въ Слово Божіе, смѣло начинаютъ высмѣивать то, о чемъ въ Свящ. Писаніи ничего не сказано. Такъ они любятъ утверждать, якобы въ Библии говорится, что земля стоитъ на четырехъ китахъ, что Богъ человѣка слѣпилъ изъ глины и т. п. То же сдѣлалъ, можетъ быть самъ не вѣдая того, и писатель Минцловъ. Потому, если безбожники будутъ стараться опровергать истину Божію отъ имени якобы науки, то пусть каждый изъ насъ сначала тщательно провѣритъ: знаетъ-ли этотъ безбожникъ то, о чемъ онъ говоритъ, и то, что онъ опровергаетъ. Совершенно ясно, найдена-ли гробница фараона, при которомъ евреи вышли изъ Египта, или нѣтъ, это нисколько не опровергаетъ истины Слова Божія.

Къ величайшему сожалѣнію, въ пересказахъ Священнаго Писанія есть много неточностей. Эти неточности, большею частью, и есть тѣ

«камни преткновенія», которые для неутвержденныхъ играютъ роковую роль.

При составленіи нашего учебника мы старались, съ помощью Божіей, устранить всѣ эти «камни преткновенія» и передать насколько возможно точнѣе слова Божественнаго Откровенія.

Наше время требуетъ особаго вниманія и бережнаго изложенія Слова Божія. Въ современныхъ условіяхъ необходимо доказывать бытіе Божіе, доказывать истинность Закона Божія, доказывать духовно-нравственныя основы жизни человѣка. Необходимо научить вѣрующихъ давать отвѣты вопрошающимъ, согласно указанія Ап. Петра: «Будьте всегда готовы всякому, требующему у васъ отчета въ вашемъ упованіи, дать отвѣтъ съ кротостью и благоговѣніемъ» (1 Петр. 3, 15). Особенно необходимо въ наше время давать отвѣты на лукавые вопросы безбожнаго міра, который ведетъ наступленіе на истину Божію, якобы во имя науки. Но, какъ разъ, въ этомъ то безбожники и терпятъ постоянное пораженіе. Потому что подлинная наука не только не противорѣчитъ, но, наоборотъ, съ несомнѣнностью подтверждаетъ истину Божію.

Въ наши дни необходимо, чтобы въ преподаваніи закона Божія имѣли мѣсто элементы апологетики (защиты вѣры), что раньше, при постоянныхъ и твердыхъ устояхъ жизни, не требовалось.

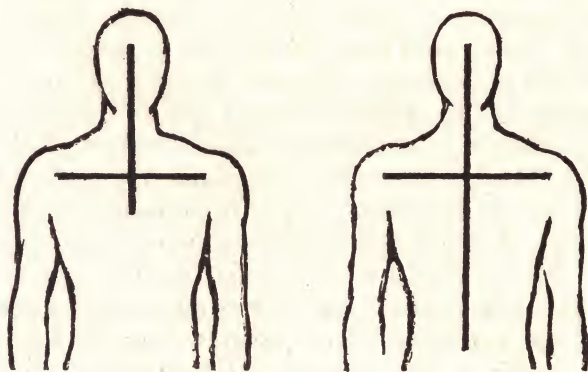
Разсказы изъ Закона Божія слѣдуетъ подтверждать примѣрами житія святыхъ и другими примѣрами изъ обыденной жизни, чтобы ребенокъ понялъ и усвоилъ, что Законъ Божій есть не теорія, не наука, а есть сама жизнь.

Въ заключеніе необходимо указать на весьма странное, непонятное и совершенно недопустимое искаженіе во всѣхъ учебникахъ, которые намъ довелось видѣть. Исканіе это касается **крестнаго знаменія**. Въ этихъ учебникахъ сказано — крестное знаменіе напосить на себя правою рукою полагается такъ: на лобъ, затѣмъ на **грудь** и на правое и лѣвое плечи.

При составленіи нами учебника перваго изданія, намъ показалось страннымъ, что нижній конецъ креста получается короче, чѣмъ верхній, т. е. крестъ получается перевернутымъ. Но, просмотрѣвъ всѣ имѣющіеся учебники, утвержденные Святѣйшимъ Синодомъ, мы съ нѣкоторымъ колебаніемъ сохранили данныя указанія. Впослѣдствіи, получивъ основательное замѣчаніе отъ одного вѣрующаго человѣка, мы поняли какую страшную ошибку мы допустили. Потому во второмъ изданіи съ радостью исправляемъ.

Вѣдь, подумать только, въ теченіе многихъ десятилѣтій, нанося на себя крестное знаменіе, человекъ опрокидывалъ на себѣ Крестъ Христовъ, — это побѣдное знаменіе Христова надъ діаволомъ. Тому только бѣсы радовались.

Приведенный здѣсь рисунокъ даетъ полное наглядное объясненіе.



Въ священной книгѣ «Псалтирь», по которой учились и воспитывались съ древнихъ временъ православные люди, сказано въ «краткомъ изъясненіи» — «о еже како православному христіанину, по древнему преданію святыхъ Апостолъ и Св. Отець... подобаетъ на себѣ знаменіе креста изображати». «...полагаемъ я: первое на **челѣ** (на лбу) нашемъ, егоже касается вышній рогъ креста, второе на **чревѣ** (на животѣ) нашемъ, егоже достизаетъ нижній рогъ креста, третіе на **правомъ рамя** (плечѣ) нашемъ, четвертое же на **лѣвомъ**, имиже знаменуются поперечніе простертіи концы креста, на немже распятый за насъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ рудѣ прострый, вся языки расточенныя въ концахъ во едино собра».

Да сохранить насъ Господь отъ всякихъ, даже самыхъ малѣйшихъ, отклоненій отъ исконно-православной вѣры Христовой.

И да поможетъ намъ Господь облегчить трудъ воспитанія ребенка и молодого поколѣнія въ вѣчной истинѣ, правдѣ и любви Божіей. И если этотъ скромный трудъ принесетъ нѣкоторую пользу душѣ христіанской, то для насъ это будетъ большою радостью.

Да окажетъ намъ въ этомъ милость Свою Господь Богъ и Его Пречистая Матерь и да оградитъ Онъ насъ, силою Честнаго и Животворящаго Креста Своего, отъ всякаго зла.

При составленіи этой книги мы пользовались слѣдующими трудами:

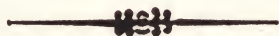
1) «Первая книга по Закону Божію», составленная группой московскихъ законоучителей и переизданная подъ редакціей прот. Колчева. 2) «Наставленіе въ Законъ Божіемъ», прот. А. Темномѣрова. 3) «Законъ Божій», прот. Г. Чельцова. 4) «Краткая Священная исторія», Архим. Наѡанаила. 5) «Наставленіе въ Законъ Божіемъ», Архіеп. Агаѡодора; 6) «Священная исторія Вѣтхаго и Новаго завѣта», прот. Д. Соколова; 7) «Священная Исторія Вѣтхаго и Новаго завѣта», свящ. М. Смирнова; 8) «Исторія земной жизни Спасителя», А. Матвѣевой; 9) «Исторія христіанской Православной Церкви», прот. П. Смирнова; 10) «Руководство къ изученію православной христіанской вѣры», прот. П. Мазанова; 11) «Православно-христіанскій катихизисъ», Архим. Аверкія; 12) «Опытъ христіанскаго православнаго катихизиса», Митр. Антонія; 13) «Краткій Православный катихизисъ», изд. Русской школы при Скорбященской церкви, Парижъ; 14) «Ученіе о православномъ богослуженіи», прот. Н. Перехвальскаго; 15) «Краткое ученіе о Богослуженіи Православной Церкви», прот. А. Рудакова; 16) «Ученіе о православномъ богослуженіи», прот. В. Михайловскаго; 17) «Сборникъ поученій», прот. Л. Колчева; 18) «Въ царскомъ саду», Т. Шоръ; 19) «Достовѣрность Библейскихъ Чудесъ», Артуръ Гукъ; 20) «Жилъ-ли Іисусъ Христосъ?», прот. Г. Шорецъ; 21) «Наука о человѣкѣ», проф. В. Несмѣлова; 22) «Конспектъ къ изученію Библии Вѣтхаго Завѣта», Архіеп. Виталія; 23) «Уроки и примѣры Христіанской Вѣры», прот. Григорія Дьяченко и другіе. Нѣкоторые источники указаны въ самомъ текстѣ учебника.

Протоіерей Серафимъ Слободской.

1966 г.

Часть первая.

ПРЕДВАРИТЕЛЬНЫЯ
ПОНЯТІЯ.







О мірѣ .

Все, что мы видимъ: небо, солнце, луну, звѣзды, облака, землю, на которой мы живемъ, воздухъ, которымъ дышимъ, — и все, что на землѣ: траву, деревья, горы, рѣки, моря, рыбъ, птицъ, звѣрей, животныхъ, и наконецъ, людей, то-есть насъ самихъ, — все это сотворилъ Богъ. Міръ есть твореніе Божіе.



Мы видимъ міръ Божій и понимаемъ, какъ онъ красиво и мудро устроенъ.



Вотъ, мы на лугу. Надъ нами высоко раскинулось шатромъ голубое небо съ бѣлыми облаками. А на землѣ густая зеленая трава, усыпанная цвѣтами. Среди травы слышно стрекотаніе разнообразныхъ насѣкомыхъ, а надъ цвѣтами порхаютъ мотыльки, летаютъ пчелки и разныя мошки. Вся земля здѣсь похожа на большой, красивый коверъ. Но ни одинъ коверъ, сотканный руками человѣка, не сравнится съ красотою Божьяго луга.



Пройдёмся по лѣсу. Тамъ мы увидимъ множество разнообразныхъ по виду и строенію деревьевъ. Тамъ и могучій дубъ, и стройная ель, и кудрявая береза, и душистая липа, и высокая сосна, и густой орѣшникъ. Тамъ есть и полянки съ кустарникомъ и всевозможными травами. Всюду слышны голоса птицъ, жужжаніе и стрекотаніе насѣкомыхъ. Въ лѣсу живутъ сотни различныхъ породъ звѣрей. А сколько тамъ ягодъ, грибовъ и разныхъ цвѣтовъ! Это свой большой, лѣсной міръ.



А вотъ и рѣка. Она плавно несетъ свои воды, поблескивая на солнцѣ, среди лѣсовъ, полей и луговъ. Какъ въ ней пріятно выкупаться! кругомъ жара, а въ водѣ прохладно и легко. И сколько въ ней разныхъ рыбокъ, лягушекъ, водяныхъ жуковъ и прочей живности. Тамъ тоже своя жизнь — свой міръ.



И какъ величественно море, имѣющее свой огромный и богатый подводный міръ живыхъ существъ.



какъ красивы горы, уходящія своими вершинами, покрытыми вѣчнымъ снѣгомъ и льдомъ, высоко за облака.



удень міръ земной въ своей красотѣ, и все въ немъ наполнено жизнью. Невозможно сосчитать всѣхъ растений и животныхъ, населяющихъ землю, отъ самыхъ маленькихъ, не видимыхъ нашими глазами, до самыхъ большихъ. Они живутъ вездѣ: и на сушѣ, и въ водѣ, и въ воздухѣ, и въ почвѣ, и даже глубоко подъ землею. И всю эту жизнь міру далъ Богъ.

Богатъ и разнообразенъ міръ Божій! Но въ тоже время въ этомъ огромномъ разнообразіи царитъ дивный и стройный порядокъ, установленный Богомъ, или, какъ часто называютъ, «законы природы». Всѣ растенія и животныя разселены по землѣ, согласно этому порядку. И кому чѣмъ положено питаться, тѣмъ и питаются. Всему дана опредѣленная и разумная цѣль. Все въ мірѣ рождается, растетъ, старѣетъ и умираетъ — одно смѣняется другимъ. Всему Богъ далъ свое время, мѣсто и назначеніе.



Только человекъ живетъ повсюду на землѣ и надъ всѣмъ царствуетъ. Богъ надѣлилъ его разумомъ и безсмертной душою. Онъ далъ человеку особое, великое назначеніе: познавать Бога, уподобляться Ему, то есть, становиться все лучше и добрѣе, и наслѣдовать жизнь вѣчную.



Бѣлый.

Черный.

Желтый.

Краснокожій.

По внѣшнему виду люди раздѣляются на бѣлыхъ, черныхъ, желтыхъ и краснокожихъ, но всѣ они одинаково имѣютъ разумную и безсмертную душу. Черезъ эту душу люди возвышаются надъ всѣмъ животнымъ міромъ и уподобляются Богу.



А теперь посмотримъ, въ глубокую темную ночь, съ земли на небо. Сколько тамъ мы увидимъ звѣздъ, усѣянныхъ по нему. Ихъ несмѣтное число! Все это отдѣльные міры. Многія изъ звѣздъ такія же, какъ наше солнце или луна, а есть и такія, которыя во много разъ больше ихъ, но находятся такъ далеко отъ земли, что кажутся намъ маленькими свѣтящимися точками. Всѣ они стройно и согласно движутся по опредѣленнымъ путямъ и законамъ другъ около друга. И наша земля въ этомъ небесномъ пространствѣ кажется маленькой свѣтлой точкой.

Великъ и необъятенъ міръ Божій! Нельзя ни сосчитать, ни измѣрить его, а знаетъ всему мѣру, вѣсь и число только самъ Богъ, сотворившій все.

Весь этотъ міръ Богъ создалъ для жизни и пользы людей — для cadaго изъ насъ. Такъ безконечно любить насъ Богъ!

И, если мы будемъ любить Бога и жить по закону Его, то многое непонятное въ мірѣ намъ станетъ понятнымъ и яснымъ. Мы полюбимъ міръ Божій и жить будемъ со всѣми въ дружбѣ, любви и радости.

Тогда эта радость никогда и нигдѣ не прекратится, и никто не отниметъ ее, потому что Самъ Богъ будетъ съ нами.

Но чтобы помнить, что мы принадлежимъ Богу, быть ближе къ Нему и любить Его, то-есть исполнить свое назначеніе на землѣ и наслѣдовать вѣчную жизнь, намъ нужно больше знать о Богѣ, знать Его святую волю, то-есть Законъ Божій.



ВОПРОСЫ: Кто сотворилъ міръ и далъ ему жизнь? Кто установилъ въ мірѣ стройный порядокъ, или, какъ часто называютъ, «законы природы»; и въ чемъ этотъ порядокъ состоитъ? Какое назначеніе Богъ далъ человѣку? Для кого Богъ создалъ міръ? Для чего намъ необходимо знать Законъ Божій?





О Богѣ.

Богъ сотворилъ весь міръ изъ ничего, однимъ Своимъ словомъ. Онъ все можетъ сдѣлать, что пожелаетъ.

Богъ — высочайшее существо. Ему нѣтъ равнаго никого и нигдѣ, ни на землѣ, ни на небѣ.

Мы, люди, своимъ разумомъ вполнѣ постичь Его не можемъ. И сами мы ничего не могли-бы узнать о Немъ, если-бы Самъ Богъ не открылъ намъ о Себѣ. Что мы знаемъ о Богѣ, все это открыто намъ Имъ Самимъ.

Когда Богъ сотворилъ первыхъ людей — Адама и Еву, то являлся имъ въ раю и открывалъ имъ о Себѣ: какъ Онъ сотворилъ міръ, какъ нужно вѣровать въ Единого Истиннаго Бога и какъ исполнять волю Его.

Это ученіе Божіе сначала передавалось устно изъ рода въ родъ, а потомъ, по внушенію Божію, было записано Моисеемъ и другими пророками въ священныя книги.



Пророкъ Моисей.

Наконецъ, **Самъ Сынъ Божій, Іисусъ Христосъ**, явился на землю и дополнилъ все, что нужно знать людямъ о Богѣ. Онъ открылъ людямъ великую тайну, что **Богъ одинъ, но троиченъ въ Лицахъ**. Первое Лицо — **Богъ Отецъ**, второе Лицо — **Богъ Сынъ**, третье Лицо — **Богъ Духъ Святый**.



Іисусъ Христосъ учить народъ.

Это не три Бога, а одинъ Богъ въ трехъ Лицахъ, **Троица Единосушная и Нераздѣльная**.

Всѣ три Лица имѣютъ одинаковое Божеское достоинство, нѣтъ между ними ни старшаго, ни младшаго; какъ **Богъ Отецъ** есть истинный Богъ, такъ и **Богъ Сынъ** есть истинный Богъ, такъ и **Духъ Святый** есть истинный Богъ.



Троица Единосущная и Нераздѣльная.

Различаются Они только тѣмъ, что Богъ Отецъ ни отъ кого не раждается и не исходитъ; Сынъ Божій раждается отъ Бога Отца, а Духъ Святый исходитъ отъ Бога Отца.

Исусъ Христосъ черезъ раскрытіе тайны Пресвятой Троицы научилъ насъ не только истинно поклоняться Богу, но и **любить Бога**, такъ какъ всѣ три Лица Пресвятой Троицы, — Отецъ, Сынъ и Святой Духъ, — вѣчно пребываютъ другъ съ другомъ въ непрерывной любви и составляютъ Собою одно Существо. **Богъ есть всесовершеннѣйшая Любовь.**

Великую тайну, которую открылъ намъ Богъ о Себѣ — **тайну Святой Троицы**, нашъ слабый умъ не можетъ вмѣстить, понять.

Святой Кириллъ, учитель славянъ, старался такъ объяснить тайну Пресвятой Троицы, онъ говорилъ: «видите на небѣ кругъ блестящій (солнце) и отъ него рождается свѣтъ и исходитъ тепло? Богъ Отецъ, какъ солнечный кругъ, безъ начала и конца. Отъ Него вѣчно рождается Сынъ Божій, какъ отъ солнца — свѣтъ; и какъ отъ солнца вмѣстѣ съ свѣтлыми лучами идетъ и тепло, исходитъ Духъ Святой. Каждый различаетъ отдѣльно и кругъ солнечный, и свѣтъ, и тепло (но это не три солнца), а одно солнце на небѣ. Такъ и Святая Троица: три въ Ней Лица, а Богъ единый и нераздѣльный».

Св. Августинъ говоритъ: «Ты видишь Троицу, если видишь любовь.» Это значитъ, что тайну Пресвятой Троицы скорѣе можно понять сердцемъ, т. е. **любовью**, чѣмъ нашимъ слабымъ умомъ.

Ученіе Исуса Христа, Сына Божія, было записано Его учениками въ священную книгу, которая называется **Евангеліемъ**. Слово «Евангеліе» значитъ благая, или добрая вѣсть.

А всѣ священныя книги, соединенныя вмѣстѣ, въ одну книгу, называются **Библией**. Это слово греческое, а по-русски означаетъ **книги**.

ВОПРОСЫ: Можемъ ли мы вполнѣ постигнуть умомъ своимъ, кто такой Богъ, и сами узнать о Немъ? Откуда же мы узнали о Богѣ, и что Онъ Творецъ міра? Кто дополнилъ ученіе о Богѣ, что Онъ одинъ, но Троиченъ въ Лицахъ? Какъ называются Лица Святой Троицы? Чѣмъ отличаются между Собою Лица Святой Троицы? Что такое Евангеліе и что такое Библия?

Свойства Божіи



огъ открылъ намъ о Себѣ, что Онъ —
бездѣлесный и невидимый Духъ
(Іоан. 4, 24).

Это значитъ, что Богъ не имѣетъ ни тѣла, ни костей (какъ мы имѣемъ), и ничего не имѣетъ въ Себѣ такого, изъ чего состоитъ нашъ видимый міръ, а потому мы Его видѣть не можемъ.

Для объясненія приведемъ примѣръ изъ нашего земного міра. Мы не видимъ воздуха, но видимъ его дѣйствія и проявленія: движеніе воздуха (вѣтеръ) имѣетъ большую силу, способную двигать большіе корабли и сложныя машины, мы чувствуемъ и знаемъ, что воздухомъ мы дышимъ и безъ него не можемъ жить. Такъ и Бога мы не видимъ, но дѣйствія Его и проявленія, мудрость и силу Его мы видимъ вездѣ въ мірѣ и ощущаемъ въ самихъ себѣ.

Но невидимый Богъ, по любви къ намъ, иногда являлся нѣкоторымъ праведнымъ людямъ видимымъ образомъ — въ подобіяхъ, или какъ-бы въ отраженіяхъ Своихъ, то есть въ такомъ видѣ, въ какомъ они Его могли видѣть, а иначе они погибли бы отъ Его величія и славы.

Богъ сказалъ Моисею: «человѣкъ не можетъ увидѣть Меня и остаться въ живыхъ» (Исх. 33, 20). Если солнце насъ ослѣпляетъ своимъ блескомъ и мы не можемъ смотрѣть на это Божіе твореніе, чтобы не ослѣпнуть, то тѣмъ болѣе на сотворившаго его Бога. Ибо «Богъ есть свѣтъ, и нѣтъ въ Немъ никакой тьмы» (Іоан. 1, 5), и живетъ Онъ во свѣтѣ непреступномъ (1 Тим. 6, 16).

Богъ вѣчный (Псал. 89, 3; Ис. 40, 28).

Все, что мы видимъ въ мірѣ, когда-нибудь началось, родилось, когда-нибудь и кончится, умретъ, разрушится. Въ этомъ мірѣ все временно — все имѣетъ свое начало и свой конецъ.

Когда-то не было ни неба, ни земли, ни времени, а былъ только одинъ Богъ, потому-что Онъ начала не имѣетъ. А не имѣя начала, Онъ и конца не имѣетъ.

Богъ всегда былъ и всегда будетъ. Богъ — **внѣ времени.**

Богъ всегда есть.

Поэтому Онъ называется **вѣчнымъ.**

Богъ неизмѣняемый (Іак. 1, 17; Мал. 3, 6).

Ничего нѣтъ въ мірѣ постоянного и неизмѣннаго, все непрерывно измѣняется — растетъ, старѣетъ, уничтожается; одно смѣняется другимъ.

Только одинъ Богъ постоянный, въ Немъ нѣтъ никакой перемѣны, Онъ не растетъ, не старѣетъ, Онъ никакъ, ни въ чемъ и никогда не измѣняется. Какой Онъ былъ всегда, такой есть теперь и такимъ останется навѣки.

Богъ всегда одинаковый.

Поэтому Онъ называется **неизмѣняемымъ.**

Богъ всемогущій (Быт. 17, 1; Лук. 1, 37).

Человѣкъ если захочетъ что-нибудь сдѣлать, ему нуженъ матеріалъ, безъ котораго онъ ничего не можетъ сдѣлать. При помощи красокъ, на полотнѣ, человѣкъ можетъ нарисовать прекрасную картину; изъ металла можетъ сдѣлать сложную и полезную машину, но никакъ не можетъ устроить, напримѣръ, землю, на которой живемъ, солнце, которое свѣтитъ и грѣетъ, и многое другое.

Только для одного Бога нѣтъ ничего невозможнаго, нѣтъ ничего такого, чего Онъ не могъ-бы сдѣлать. Онъ захотѣлъ сотворить міръ и сотворилъ его, изъ ничего, однимъ Своимъ словомъ.

Богъ все можетъ сдѣлать, что пожелаетъ.

Поэтому Онъ называется **всемогущимъ.**

Богъ вездѣсущій (Псал. 138, 7-12).

Богъ всегда, во всякое время, находится вездѣ. Нѣтъ такого мѣста въ мірѣ, гдѣ-бы Его не было. Никто и нигдѣ не можетъ укрыться отъ Него.

Богъ — вездѣ.

Поэтому Онъ называется **вездѣсущимъ** (вездѣ находящимся).

Богъ всевѣдущій (1 Іоан. 3, 20; Евр. 4, 13).

Человѣкъ можетъ многому научиться, многое узнать, но всего знать ни одинъ человѣкъ не можетъ.

Кромѣ того, человѣкъ не можетъ знать будущее, не можетъ все слышать и все видѣть.

Только одинъ Богъ знаетъ все, что было, что есть и что будетъ. Для Бога нѣтъ различія между днемъ и ночью: Онъ во всякое время все видитъ и слышитъ. Знаетъ каждаго изъ насъ и не только, что мы дѣлаемъ и говоримъ, но и что мы думаемъ и чего желаемъ.

Богъ всегда все слышитъ, все видитъ и все знаетъ.

Поэтому Онъ называется всевѣдущимъ (все знающимъ).

Богъ всеблагій (Матѣ. 19, 17).

Люди не всегда бываютъ добрыми. Часто бываетъ, что человѣкъ кого-нибудь не любить.

Только Богъ любитъ насъ всѣхъ и въ высшей степени любить, какъ никто изъ людей. Онъ даетъ все, что нужно намъ для жизни. Все, что мы видимъ на небѣ и на землѣ, Господь сотворилъ для блага и пользы людей.

Вотъ, какъ объ этомъ учить одинъ Епископъ: «Кто даровалъ намъ жизнь? Господь! Отъ Него мы получили разумную душу, способную разсуждать и познавать, отъ Него получили сердце, способное любить... Насъ окружаетъ воздухъ, которымъ дышимъ, и безъ котораго не можемъ жить. Мы вездѣ снабжены водой, которая такъ же необходима намъ, какъ и воздухъ. Мы обитаемъ на землѣ, которая доставляетъ намъ всякую пищу, необходимую для поддержанія и сохраненія нашей жизни. Насъ освѣщаетъ свѣтъ, безъ котораго мы ничего не могли бы добыть себѣ. Мы имѣемъ огонь, которымъ можемъ согрѣть и согрѣваемъ себя во время стужи и посредствомъ котораго приготавливаемъ себѣ нужную пищу. И все это есть даръ Бога. Мы имѣемъ отца, мать, братьевъ, сестеръ, друзей; какъ много они доставляютъ намъ радости, помощи и утѣшенія! Но никого изъ нихъ мы не имѣли бы, если бы Господу не угодно было даровать намъ ихъ».

Богъ всегда готовъ дать намъ всякое добро, всякое благо и заботится о насъ больше, чѣмъ самый добрый отецъ о своихъ дѣтяхъ.

Поэтому Богъ называется всеблагимъ или премилостивымъ (очень добрымъ).

И мы называемъ Бога нашимъ **Отцомъ Небеснымъ.**

Богъ всеправедный (Псал. 7, 12; 10, 7).

Люди часто говорятъ неправду и бываютъ несправедливыми.

Богъ же въ высшей степени справедливый. Онъ всегда хранить правду и справедливо судить людей. Онъ не наказываетъ безъ причины праведника и не оставляетъ человѣка безъ наказанія за всякое худое дѣло, если только человѣкъ самъ не исправитъ свою жизнь покаяніемъ и добрыми дѣлами.

Поэтому Богъ называется всеправеднымъ и всеправосуднымъ.

Богъ вседовольный (Дѣян. 17, 25).

Человѣкъ всегда въ чемъ нибудь нуждается, потому часто бываетъ недовольнымъ.

Только одинъ Богъ все имѣетъ и Самъ для Себя ни въ чемъ не нуждается, а наоборотъ, Самъ даетъ всѣмъ и все.

Поэтому Онъ называется вседовольнымъ.

Богъ всеблаженный (1 Тим. 6, 15).

Богъ не только вседовольный, но всегда имѣетъ въ Самомъ Себѣ наивысшую радость, — полное блаженство или, какъ мы говоримъ, наивысшее счастье.

Поэтому Богъ называется всеблаженнымъ.

И мы никогда и нигдѣ не можемъ найти себѣ истинную радость въ жизни (счастье), какъ только въ Богѣ.

Бога мы называемъ **Творцомъ** или **Создателемъ**, потому-что Онъ сотворилъ все, видимое и невидимое.

Бога мы также называемъ **Вседержителемъ**, **Владыкою** и **Царемъ**, потому что Онъ Своею всемогущею волею все, сотворенное Имъ, содержитъ въ Своей силѣ и власти, надъ всѣмъ владычествуетъ и царствуетъ и всѣмъ управляетъ.

Промыслителемъ мы называемъ Бога потому, что Онъ обо всемъ заботится, обо всемъ имѣетъ попеченіе.

ВОПРОСЫ: Какія свойства Божіи? Почему мы называемъ Бога Духомъ, вѣчнымъ, неизмѣняемымъ, всемогущимъ, вездѣ-сущимъ, всевѣдущимъ, всеблагимъ, всеправеднымъ, вседовольнымъ и всеблаженнымъ? Почему мы называемъ Его Творцомъ и Создателемъ? Вседержителемъ, Владыкою, Царемъ и Промыслителемъ?



О МОЛИТВѢ.

Богъ любитъ Свое твореніе, любитъ каждого изъ насъ. «И буду вамъ Отцемъ, и вы будете Моими сынами и дочерями, говоритъ Господь Вседержитель» (2 Коринѣ. 6, 18).

И мы поэтому такъ же, какъ къ своему родному отцу или родной матери, можемъ всегда, въ любое время, обращаться къ Богу — къ нашему Отцу Небесному. Обращеніе же наше къ Богу есть молитва.

Значить, молитва есть бесѣда или разговоръ нашъ съ Богомъ. Она необходима для насъ такъ же, какъ воздухъ и пища. У насъ все отъ Бога и нѣтъ ничего своего: жизнь, способности, здоровье, пища и все дается намъ Богомъ; «безъ Бога — ни до порога», говоритъ русская пословица.

Поэтому и въ радости, и въ печали, и когда что намъ нужно, мы должны обращаться къ Богу съ молитвою. А Господь очень добръ и милостивъ къ намъ; и если отъ чистаго сердца, съ вѣрою и усердіемъ будемъ просить Его о своихъ нуждахъ, Онъ непременно исполнить наше желаніе и дастъ все, въ чемъ мы нуждаемся. При этомъ нужно всецѣло положиться на Его святую волю и терпѣливо ждать, потому что только одинъ Господь знаетъ, что и когда намъ дать — что намъ полезно и что вредно.

Плохо дѣлають тѣ, кто лѣниво молятся Богу: они удаляются отъ Бога, и Богъ отъ нихъ.

А безъ молитвы человѣкъ перестаетъ любить Бога, забываетъ о Немъ и не исполняетъ своего назначенія на землѣ, то-есть совершаетъ грѣхъ.

ВОПРОСЫ: Что значитъ молиться Богу? Нужно ли молиться Богу? Когда Богъ исполнитъ нашу молитву? Хорошо ли поступаютъ люди, которые не молятся Богу?

О грѣхѣ.

Грѣхъ, или зло есть нарушеніе закона Божія; беззаконіе, или иначе сказать, грѣхъ, есть нарушеніе воли Божіей.

Какъ же люди стали грѣшить, и кто первый нарушилъ волю Божію?

Прежде сотворенія видимаго міра и человѣка, Богъ сотворилъ **ангеловъ**. Ангелы — это **духи** безтѣлесные, невидимые и бессмертные. Всѣ ангелы были сотворены добрыми, и Богъ имъ далъ полную свободу — желаютъ ли они сами любить Бога или нѣтъ; а это значитъ, пожелаютъ ли они сами жить съ Богомъ или безъ Бога.



Паденіе злыхъ духовъ (бѣсовъ).

Одинъ изъ самыхъ свѣтлыхъ и сильныхъ ангеловъ, не захотѣлъ любить Бога и исполнять волю Божію, а захотѣлъ самъ стать какъ Богъ. Этотъ ангелъ пересталъ слушаться Бога, во всемъ сталъ противиться Богу, сдѣлался врагомъ Божіимъ. Онъ увлекъ за собой и нѣкоторыхъ другихъ ангеловъ.

За такое противленіе Богу всѣ эти ангелы лишились даннаго имъ свѣта и блаженства (т. е. радости) и сдѣлались злыми, темными духами.

Всѣ эти темные, злые духи называются теперь бѣсами, демонами и діаволами. Самый же главный діаволь, бывшій самымъ свѣтлымъ ангеломъ, называется сатаною, то-есть противникомъ (врагомъ) Бога.



Адамъ и Ева.

Діаволь научилъ и людей не слушаться Бога — грѣшить. Онъ соблазнилъ, то-есть хитростью и обманомъ научилъ первыхъ, сотворенныхъ Богомъ, людей — Адама и Еву — нарушить волю Божию.

Всѣ мы, люди, происходимъ отъ согрѣшившихъ Адама и Евы, и потому мы рождаемся въ состояніи грѣха. Постоянно передаваясь изъ поколѣнія въ поколѣніе, грѣхъ завладѣлъ всѣми людьми и всѣхъ подчинилъ себѣ. Всѣ люди, одни больше, другіе меньше, всѣ — грѣшны.

Грѣхъ же всегда удаляетъ человѣка отъ Бога и ведетъ къ страданіямъ, болѣзнямъ и вѣчной смерти. Поэтому всѣ люди стали страдать и умирать. Сами люди, своими силами, уже не могли побѣдить зло, распространившееся въ міръ и уничтожить смерть.

Но Богъ, по милосердію Своему, помогъ людямъ въ этомъ, пославъ на землю Своего Сына, Спасителя нашего, Иисуса Христа.

ВОПРОСЫ: Что такое грѣхъ? Кто первый нарушилъ волю Божию? Кто такой діаволь, или сатана? Кто такіе ангелы, и когда они сотворены? Кто такіе злые духи, и какъ они называются? Кто и какъ научилъ людей грѣшить? Почему всѣ мы, люди, рождаемся грѣшными? Отъ кого грѣхъ удаляетъ людей, къ чему онъ ведетъ и почему всѣ люди умираютъ? Могутъ ли сами люди своими силами побѣдить зло и уничтожить смерть? Какъ Богъ помогъ людямъ побѣдить зло и вѣчную смерть?



О крестномъ знаменіи.

Мы называемся христіанами, потому что вѣруемъ въ Бога такъ, какъ научилъ насъ вѣровать Самъ Сынъ Божій, Господь нашъ Иисусъ Христосъ.

Иисусъ Христосъ не только научилъ насъ правильно вѣровать въ Бога, но и спасъ насъ отъ власти грѣха и вѣчной смерти.

Сынъ Божій, Иисусъ Христосъ, по любви къ намъ грѣшнымъ, сошелъ съ неба и, какъ простой человѣкъ, пострадалъ вмѣсто насъ за наши грѣхи, былъ распятъ, умеръ на крестѣ и въ третій день воскресъ.

Такъ безгрѣшный Сынъ Божій крестомъ Своимъ (то-есть страданіями и смертью на крестѣ за грѣхи всѣхъ людей, всего міра) побѣдилъ не только грѣхъ, но и самую смерть — воскресъ изъ мертвыхъ, и сдѣлалъ крестъ орудіемъ Своей побѣды надъ грѣхомъ и смертью.

Какъ побѣдитель смерти — воскресшій въ третій день — Онъ спасъ и насъ отъ вѣчной смерти. Онъ воскреситъ всѣхъ насъ, умершихъ, когда наступитъ послѣдній день міра, воскреситъ для радостной, вѣчной жизни съ Богомъ.

Крестъ есть орудіе или знамя побѣды Христовой надъ грѣхомъ и смертью.

Одинъ учитель, чтобы лучше объяснить ученикамъ, какъ Иисусъ Христосъ могъ крестомъ Своимъ побѣдить зло въ мірѣ, пояснилъ слѣдующимъ примѣромъ.

Долгіе годы швейцарцы боролись противъ своихъ враговъ — австрійцевъ. Наконецъ оба враждебныхъ войска сошлись въ одной долинѣ, чтобы тамъ дать рѣшительное сраженіе. Австрійскіе воины одѣтые въ панцырь (желѣзную одежду) образовали съ своими вытянутыми впередъ копьями густые ряды, и швейцарцы, взмахивая своими палицами (тяжелыя дубинки съ утолщеннымъ концомъ), безуспѣшно пытались прорвать ряды непріятеля. Нѣсколько разъ швейцарцы бросались впередъ на врага съ безумной храбростью, но каждый разъ были отражаемы. Они не въ силахъ были прорвать густой строй копій.

Тогда одинъ изъ швейцарскихъ воиновъ Арнольдъ Винкельридъ, жертвуя собою, выбѣжалъ впередъ, обхватилъ обѣими руками нѣсколько выставленныхъ противъ него копій и далъ имъ воткнуться ему въ грудь. Черезъ это путь швейцарцамъ былъ открытъ и они ворвались въ ряды австрійцевъ и одержали рѣшительную и окончательную побѣду надъ врагами.

Такъ герой Винкельридъ пожертвовалъ своею жизнью, умеръ, но далъ возможность своему народу побѣдить врага.

Подобно этому и Господь нашъ Иисусъ Христосъ страшныя и непобѣдимыя для насъ копья грѣха и смерти принялъ Своею грудью, умеръ на **крестѣ**, но и **воскресъ**, какъ побѣдитель грѣха и смерти и этимъ открылъ намъ путь къ вѣчной побѣдѣ надъ зломъ и смертью, то-есть открылъ пути къ вѣчной жизни.

Теперь все зависитъ отъ насъ самихъ: если мы хотимъ избавиться отъ власти зла, — грѣха и вѣчной смерти, — то мы должны **идти за Христомъ**, то-есть **вѣровать во Христа, любить Его и исполнять Его святую волю**, — во всемъ слушаться Его (жить со Христомъ).

Вотъ почему, чтобы выразить нашу вѣру въ Иисуса Христа, Спасителя нашего, мы носимъ на тѣлѣ крестъ, а во время молитвы изображаемъ на себѣ правою рукою знакъ креста, или осѣняемъ себя **крестнымъ знаменіемъ** (крестимся).



Для крестнаго знаменія мы складываемъ пальцы правой руки такъ: три первыхъ пальца (большой, указательный и средній) слагаемъ вмѣстѣ концами ровно, а два послѣднихъ (безымянный и мизинецъ) пригибаемъ къ ладони.

Сложенные три первыхъ пальца вмѣстѣ выражаютъ нашу вѣру въ Бога Отца, Бога Сына и Бога Духа Святаго, какъ Единосущную и нераздѣльную Троицу, а два пальца, пригнутые къ ладони, означаютъ, что Сынъ Божій, по сошествіи Своемъ на землю, будучи Богомъ, сталъ человѣкомъ, то есть означаютъ Его двѣ природы — Божескую и человѣческую.

Осѣняя себя крестнымъ знаменіемъ, мы кладемъ сложенные такъ пальцы на **лобъ** — для освященія нашего ума, на **чрево** (животъ) — для освященія нашихъ внутреннихъ чувствъ, потомъ на правое и лѣвое **плечи** — для освященія нашихъ силъ тѣлесныхъ.

Крестное знаменіе даетъ намъ великую силу отгонять и побѣждать зло и творить добро, но только мы должны помнить, что крестъ нужно полагать **правильно и неспѣшно**, иначе будетъ не изображеніе креста, а простое маханіе рукой, чему только бѣсы радуются. Небрежнымъ совершеніемъ крестнаго знаменія мы показываемъ свою непочтительность къ Богу — грѣшимъ, грѣхъ этотъ называется **кощунствомъ**.

Осѣнять себя крестнымъ знаменіемъ, или креститься, нужно: въ началѣ молитвы, во время молитвы и по окончаніи молитвы, а также, при приближеніи ко всему святому: когда входимъ въ храмъ, когда прикладываемся къ кресту, къ иконѣ и т. п. Креститься нужно и во всѣхъ важныхъ случаяхъ нашей жизни: въ опасности, въ горѣ, въ радости и т. д.

Когда мы крестимся не во время молитвы, то мысленно, про себя, говоримъ: «Во имя Отца и Сына и Святаго Духа, аминь», выражая этимъ нашу вѣру въ

Пресвятую Троицу и наше желаніе жить и трудиться во славу Божию.

Слово «аминь» — значитъ: истинно, правда, да будетъ такъ.

ВОПРОСЫ: Что мы выражаемъ, когда полагаемъ на себя крестное знаменіе? Какъ мы складываемъ пальцы для крестнаго знаменія и что это означаетъ? Осѣняя себя крестнымъ знаменіемъ, для чего полагаемъ его на лобъ, грудь и плечи? Почему крестное знаменіе нужно полагать правильно и неспѣшно? Когда нужно полагать на себя крестное знаменіе (креститься)? Что называется грѣхомъ?

О ПОКЛОНАХЪ.

Чтобы выразить Богу наше благоговѣніе предъ Нимъ и почитаніе Его, мы во время молитвы **стоимъ**, а не сидимъ: только больнымъ и очень старымъ дозволяется молиться сидя.

Сознавая свою грѣховность и недостойнство передъ Богомъ, мы, въ знакъ нашего смиренія, сопровождаемъ нашу молитву **поклонами**. Они бываютъ **поясные**, когда наклоняемся до пояса, и **земные**, когда, кланяясь и становясь на колѣна, касаемся головою земли.



ВОПРОСЫ: Почему во время молитвы нужно стоять, а не сидѣть? Для чего употребляются поклоны во время молитвы? Какіе бываютъ поклоны?

Какія бываютъ молитвы.

Если мы и близкіе наши здоровы и благополучны, есть намъ гдѣ жить, есть во что одѣться, есть чѣмъ питаться, то мы должны прославлять и благодарить Бога въ нашихъ молитвахъ.

Такія молитвы называются **хвалебными** и **благодарственными**.

Если съ нами случится какое-либо несчастье, болѣзнь, или бѣда, или нужда, мы должны просить у Бога помощи.

Такія молитвы называются **просительными**.

А если мы сдѣлаемъ худое дѣло (согрѣшимъ) и провинимся предъ Богомъ, мы должны просить у Него прощенія — каяться.

Такія молитвы называются **покаянными**.

Такъ какъ мы грѣшны предъ Богомъ (постоянно грѣшимъ), то поэтому мы должны всегда, прежде чѣмъ просить что-либо у Бога, сначала покаяться и тогда уже просить Бога о нашихъ нуждахъ. Значить, покаянная молитва должна всегда предварять просительную молитву.

ВОПРОСЫ: Что мы должны высказывать Богу, когда Онъ посылаетъ намъ благодѣянія? Какъ называются молитвы, когда мы восхваляемъ или благодаримъ Бога? Что мы высказываемъ Богу въ молитвѣ, когда съ нами происходитъ несчастье и когда сдѣлаемъ что-либо худое?

Когда Богъ слышитъ нашу молитву.

Приступая къ молитвѣ, мы должны прежде примириться съ тѣми, которымъ мы сдѣлали зло, и даже съ тѣми, которые обижаются на насъ, а потомъ уже съ благоговѣніемъ и вниманіемъ стать на молитву. Во время молитвы умъ свой должны направить такъ, чтобы онъ ни о чемъ посто-

роннемъ не думалъ, чтобы сердце наше желало лишь одного, какъ бы получше помолиться и угодить Богу.

Если же мы будемъ молиться, не примирившись съ ближними, молиться спѣшно, во время молитвы будемъ разговаривать или смѣяться, тогда наша молитва будетъ негодна Богу, такую молитву Богъ слушать не будетъ («не услышитъ насъ») и даже можетъ наказать.

Для прилежной и усиленной молитвы и доброй благочестивой жизни установлены **посты**.

Постъ — это такіе дни, когда мы должны больше думать о Богѣ, о своихъ грѣхахъ передъ Богомъ, больше молиться, каяться, не раздражаться, никого не обижать, а наоборотъ, всѣмъ помогать, читать Законъ Божій и т. д. А чтобы легче было это выполнить, нужно, прежде всего, меньше ѣсть — совсѣмъ не ѣсть мяса, яицъ, молока, т. е. «скоромную» пищу, а ѣсть только «постную» пищу, т. е. растительную: хлѣбъ, овощи, фрукты, такъ какъ сытная «скоромная» пища вызываетъ у насъ желаніе, не молиться, а, или поспать, или же, наоборотъ, рѣзвиться.

Самый большой и длинный постъ бываетъ передъ праздникомъ Пасхи. Онъ называется «Великимъ постомъ».



ВОПРОСЫ: Когда мы можемъ надѣяться на Бога, что Онъ услышитъ нашу молитву? Что нужно сдѣлать, чтобы наша молитва была благоговѣйная и усердная? Услышитъ ли Богъ молитву, если мы будемъ молиться спѣшно и разсѣянно? Что установлено для прилежной и усиленной молитвы? Что такое постъ?

Гдѣ и когда можно молиться Богу.

Молиться Богу можно вездѣ, потому что Богъ находится вездѣ: и въ домѣ, и въ храмѣ, и въ пути.

Христіанинъ обязанъ молиться ежедневно, утромъ и вечеромъ, передъ вкушеніемъ и послѣ вкушенія пищи, передъ началомъ и по окончаніи всякаго дѣла.



Домашняя молитва.

Такая молитва называется домашнею или частною.

Въ воскресные и праздничные дни, а также и въ будни, когда свободны отъ своихъ занятій, мы для молитвы должны ходить въ **храмъ Божій**, куда собираются подобные намъ христіане; тамъ мы молимся сообща, всѣ вмѣстѣ.

Такая молитва называется **общественною** или **церковною**.



Церковная молитва.

ВОПРОСЫ: Гдѣ можно молиться Богу? Почему можно молиться Богу вездѣ? Какъ называется молитва, когда мы молимся дома? Какъ называется молитва, когда мы молимся въ храмѣ?



О храмѣ.

Храмъ («церковь») есть особый домъ, посвященный Богу — «Домъ Божій», въ которомъ совершаются богослуженія. Въ храмѣ пребываетъ особенная благодать, или милость Божія, которая подается намъ чрезъ совершающихъ богослуженіе — священнослужителей (епископовъ и священниковъ).

Наружный видъ храма отличается отъ обыкновеннаго зданія тѣмъ, что надъ храмомъ возвышается **куполь**, изображающій небо. Куполь заканчивается вверху **главою**, на которой ставится **крестъ**, во славу главы Церкви — Иисуса Христа. Надъ входомъ въ храмъ, обычно, строится **колокольня**, то есть башня, на которой висятъ колокола. Колокольный звонъ употребля-

ется для того, чтобы созывать вѣрующихъ на молитву — къ богослуженію и возвѣщать о важнѣйшихъ частяхъ совершаемой въ храмѣ службы.

При входѣ въ храмъ снаружи устраивается **паперть** (площадка, крыльцо). Внутри храмъ раздѣляется на три части: 1) **притворъ**, 2) собственно, **храмъ**, или **средняя часть храма**, гдѣ стоятъ молящіеся и 3) **алтарь**, гдѣ совершаются священнослужителями богослуженія и находится самое главное мѣсто во всемъ храмѣ — **святый престоль**, на которомъ совершается таинство святого причащенія.



Алтарь.

Алтарь отдѣляется отъ средней части храма **иконостасомъ**, состоящимъ изъ нѣсколькихъ рядовъ **иконъ** и имѣющимъ трое вратъ; среднія врата называются **царскими**, потому что черезъ нихъ Самъ Господь Иисусъ Христосъ, Царь славы, невидимо проходитъ въ святыхъ

дарахъ (во святомъ причащеніи). Потому черезъ царскія врата никому не разрѣшается проходить, кромѣ священнослужителей



Иконостасъ.

Совершающееся по особому чину (порядку) въ храмѣ, во главѣ со священнослужителемъ, чтеніе и пѣніе молитвъ называется **богослуженіемъ**.

Самое важное богослуженіе — **литургія** или **обѣдня** (она совершается до полудня), Во время ея воспоминается вся земная жизнь Спасителя и совершается **таинство причащенія**, которое установилъ **Самъ Христосъ** на Тайной Вечери.

Таинство причащенія состоитъ въ томъ, что въ немъ благодатію Божіей хлѣбъ и вино освящаются — дѣлаются истиннымъ Тѣломъ и истинною Кровію Христовой, оставаясь по виду хлѣбомъ и виномъ, и мы подъ этимъ видомъ хлѣба и вина принимаемъ **истинное тѣло** и истинную кровь Спасителя, чтобы войти въ Царство Небесное и имѣть вѣчную жизнь.

Такъ какъ храмъ есть великое святое мѣсто, гдѣ съ особенной милостію, невидимо, присутствуетъ **Самъ Богъ**, то поэтому мы должны входить въ храмъ съ молитвою, и держать себя въ храмѣ тихо и благоговѣйно. Во время богослуженія **нельзя разговаривать**, а тѣмъ болѣе **смѣяться**. Нельзя поворачиваться спиною къ ал-



Причащеніе учениковъ Христо-
выхъ на Тайной Вечери.

Причащеніе вѣрующихъ
въ храмѣ.

тарю. Каждый долженъ **стоять** на своемъ мѣстѣ и не переходить съ одного мѣста на другое. Только въ случаѣ нездоровья разрѣшается сѣсть и отдохнуть. Не слѣдуетъ **уходить** изъ храма до окончанія богослуженія.

Ко св. причастію нужно подходить **спокойно** и **не-спѣша**, **скрестивъ на груди руки**. Послѣ причастія поцѣловать чашу, не крестясь, чтобы случайно не толкнуть ея.

ВОПРОСЫ: Что такое храмъ? Какой его наружный видъ? Какъ храмъ раздѣляется внутри? Что такое иконостасъ? Гдѣ находятся царскія врата? Что такое св. престоль и что на немъ совершается? Какое самое важное богослуженіе? Что воспоминается за обѣдней? Что такое таинство причащенія? Кто установилъ это таинство? Какъ нужно держать себя въ храмѣ?

Епископъ
(архіерей).Епископъ
въ облаченіи.Священникъ
(іерей).Священникъ
въ облаченіи.

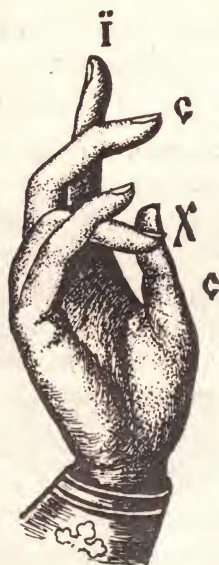
Благословеніе священника.

Священнослужители (т. е. особо посвященные люди, совершающіе богослуженія) — наши духовные отцы: епископы (архіереи) и священники (іереи) — осѣняють насъ крестнымъ знаменіемъ. Такое осѣненіе называется **благословеніемъ**.

Когда священникъ благословляетъ насъ, то онъ складываетъ пальцы такъ, что они изображаютъ буквы: **Іс. Хс.**, то-есть **Іисусъ Христосъ**. Это значитъ, что черезъ священника благословляетъ насъ **Самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ**. Поэтому благословеніе священнослужителя мы должны принимать съ благоговѣніемъ.

Когда мы въ храмѣ слышимъ слова общаго благословенія: «миръ всѣмъ» и другія, то въ отвѣтъ на нихъ должны поклониться, безъ крестнаго знаменія. А чтобы получить отдѣльно для себя благословеніе отъ епископа или священника, нужно складывать руки крестомъ: правую на лѣвую, ладонями вверхъ. Получивъ

благословеніе, мы цѣлуемъ руку, насъ благословляющую, — цѣлуемъ какъ бы невидимую руку Самого Христа Спасителя.



Благословляющая рука священника.

ВОПРОСЫ: Кто сѣняетъ насъ знаменіемъ креста? Какъ это осѣненіе называется? Какъ священникъ слагаетъ руку для благословенія? Что это означаетъ? Какъ нужно складывать руки, когда подходимъ подъ благословеніе? Что нужно дѣлать, получивши благословеніе?



Такъ мы складываемъ руки, чтобы получить благословеніе.

О СЯТЫХЪ ИКОНАХЪ.

Въ храмѣ — въ иконостасѣ и по стѣнамъ, и въ домѣ — въ переднемъ углу находятся **СЯТЫЯ ИКОНЫ**, передъ которыми мы молимся.

Иконою или **образомъ** называется изображеніе Самого Бога, или Божіей Матери, или ангеловъ, или святыхъ угодниковъ. Изображеніе это непременно освящается святой водою: черезъ это освященіе иконѣ сообщается благодать Святаго Духа, и икона чтится уже нами, какъ святая. Бываютъ иконы чудотворныя, чрезъ которыя пребывающая въ нихъ благодать Божія проявляется даже чудесами, напримѣръ, исцѣляетъ больныхъ.

Самъ Спаситель далъ намъ Свое изображеніе. Умывшись, Онъ отеръ пречистый ликъ Свой полотенцемъ и чудесно изобразилъ его на этомъ полотенцѣ для больного князя Авгаря. Когда больной князь помолился передъ этимъ нерукотвореннымъ изображеніемъ (образомъ) Спасителя, то исцѣлился отъ болѣзни своей.

Молясь передъ иконою, мы должны помнить, что икона не Самъ Богъ или угодникъ Божій, а лишь изображеніе Бога или угодника Его. Поэтому не иконѣ мы должны молиться, а Богу или святому, который на ней изображенъ.

Святая икона есть то же, что священная книга: въ священной книгѣ мы благоговѣнно читаемъ Божіи слова, а на святой иконѣ благоговѣнно созерцаемъ святые лики, которые, какъ и Божіе слово, поднимаютъ нашъ умъ къ Богу и Его святымъ и воспаляютъ наше сердце любовью къ нашему Творцу и Спасителю.

ВОПРОСЫ: Что называется святой иконою? Гдѣ поставляются святые иконы въ домѣ и въ храмѣ? Почему онѣ называются святыми иконами? Кто освятилъ употребленіе святыхъ иконъ Своимъ примѣромъ? Что мы должны помнить, когда молимся передъ святыми иконами? Какой образъ Спасителя называется Нерукотвореннымъ?



НЕРУКОТВОРЕННЫЙ ОБРАЗЪ СПАСИТЕЛЯ

Какъ изображается Богъ на святыхъ иконахъ.



огъ — Духъ невидимый, но Онъ являлся святымъ людямъ видимымъ образомъ. Поэтому на иконахъ и изображаемъ Бога въ томъ видѣ, въ какомъ Онъ являлся.

Пресвятую Троицу мы изображаемъ въ видѣ трехъ ангеловъ, сидящихъ за столомъ. Это потому, что въ видѣ трехъ ангеловъ Господь явился нѣкогда Аврааму. Чтобы нагляднѣе представить духовность явившихся Аврааму, мы изображаемъ ихъ иногда съ крыльями.

Каждое изъ Лицъ Пресвятой Троицы отдѣльно изображается такъ: **Богъ Отецъ** — въ видѣ **старца**, потому что Онъ такъ являлся нѣкоторымъ пророкамъ.

Богъ Сынъ изображается въ томъ видѣ, какимъ Онъ былъ, когда для нашего спасенія сошелъ на землю и сдѣлался человѣкомъ: **младенцемъ на рукахъ у Божіей Матери; учащимъ народъ и совершающимъ чудеса; преображающимся; страдающимъ на крестѣ; лежащимъ во гробѣ; воскресшимъ и вознесшимся.**

Богъ Духъ Святый изображается въ видѣ **голубя**: такъ Онъ явилъ Себя во время крещенія Спасителя во Иорданѣ отъ Іоанна Крестителя; и въ видѣ **огненныхъ языковъ**: такъ Онъ сошелъ видимымъ образомъ на святыхъ апостоловъ въ пятидесятый день послѣ воскресенія Иисуса Христа.

ВОПРОСЫ: Если Богъ — невидимый Духъ, то почему Онъ изображается на святыхъ иконахъ видимымъ образомъ? Какъ изображаемъ мы Пресвятую Троицу на святыхъ иконахъ и почему именно такъ изображаемъ? Какъ изображаемъ на святой иконѣ Бога Отца, Бога Сына и Бога Духа Святаго, и почему именно такъ изображаемъ?



Изображенія Святой Троицы



Крещеніе Іисуса Христа.



Сошествіе Св. Духа
на апостоловъ.



Икона Божіей Матери.

Кого, кромѣ Бога, изображаемъ на святыхъ иконахъ.

Кромѣ Бога, мы изображаемъ на святыхъ иконахъ Божію Матерь, святыхъ ангеловъ и святыхъ людей.

Но молиться имъ должны не какъ Богу, а какъ близкимъ къ Богу, угодившимъ Ему своею святою жизнью. Они по любви къ намъ молятся за насъ передъ Богомъ. И мы должны просить ихъ помощи и заступленія, потому что Господь, ради нихъ, скорѣе услышитъ и наши грѣшныя молитвы.

Достойно вниманія, что образъ Божіей Матери, написанный ученикомъ Господа Лукою, сохранился до нашего времени. Есть преданіе, что Матерь Божія, уви-

дя Свое изображеніе, сказала: «Благодать Сына Моего будетъ съ этою иконою». Мы молимся Матери Божіей, потому что Она ближе всѣхъ къ Богу и вмѣстѣ съ тѣмъ близка также къ намъ. Ради Ея материнской любви и Ея молитвъ, Богъ много намъ прощаетъ и во многомъ помогаетъ. Она великая и милосердная заступница за всѣхъ насъ!

ВОПРОСЫ: Кромѣ Бога, кого мы изображаемъ на святыхъ иконахъ? Какъ мы должны молиться Божіей Матери, святымъ ангеламъ и святымъ людямъ? Кто первый написалъ образъ Божіей Матери? Почему мы преимущественно предъ всѣми святыми молимся Божіей Матери?

О святыхъ ангелахъ.



Въ началѣ, когда еще не было ни міра, ни человѣка, Богъ сотворилъ **святыхъ ангеловъ**.

Ангелы — духи безтѣлесные (потому невидимые) и бессмертные, какъ и наши души; но ихъ Богъ одарилъ болѣе высокими силами и способностями, чѣмъ человѣка. Умъ ихъ совершеннѣе нашего. Они всегда исполняютъ волю Божію; они безгрѣшны, и теперь благодатию Божіей такъ утвердились въ дѣланіи добра, что и грѣшить не могутъ.

Много разъ ангелы являлись видимымъ образомъ, принимая на себя тѣлесный видъ, когда ихъ Богъ посылалъ къ людямъ сказать или возвѣститъ Свою волю. И слово «ангелъ» означаетъ «вѣстникъ».

Каждому христіанину Богъ даетъ при крещеніи **ангела-хранителя**, который невидимо охраняетъ человека во всю его земную жизнь отъ бѣдъ и напастей, предостерегаетъ отъ грѣховъ, оберегаетъ въ страшный часъ смерти, не оставляетъ и по смерти.

Ангелы изображаются на иконахъ въ видѣ красивыхъ юношей, въ знакъ ихъ духовной красоты. Ихъ крылья означаютъ, что они быстро исполняютъ волю Божию.

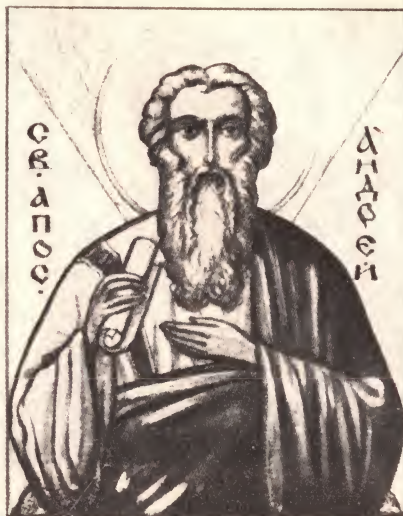


Св. Ангелъ-Хранитель.

ВОПРОСЫ: Когда сотворены святые ангелы? Кто такіе ангелы. Какими силами и способностями одарилъ ихъ Богъ? Могутъ ли святые ангелы согрѣшить? Когда ангелы являлись видимымъ образомъ и что означаетъ слово «ангелъ»? Какъ называется святой ангелъ, котораго Богъ даетъ намъ при крещеніи? Почему святые ангелы изображаются въ видѣ юношей и съ крыльями?



Св. пророкъ Исаія.



Св. апостолъ Андрей.

О святыхъ людяхъ.

На иконахъ мы изображаемъ также и святыхъ людей или угодниковъ Божіихъ. Такъ мы ихъ называемъ потому, что они, живя на землѣ, угодили Богу своею праведною жизнью. А теперь, пребывая на небѣ съ Богомъ, они молятся о насъ Богу, помогая намъ, живущимъ на землѣ.

Святые имѣютъ разныя названія: **пророки, апостолы, мученики, святители, преподобные, безсребренники, блаженные и праведные.**

Пророками мы называемъ тѣхъ святыхъ Божіихъ, которые по внушенію Святаго Духа предсказывали будущее и преимущественно о Спасителѣ; они жили до пришествія Спасителя на землю.

Апостолы — это ближайшіе ученики Иисуса Христа, которыхъ Онъ во время Своей земной жизни посылалъ на проповѣдь; а послѣ сошествія на нихъ Святаго Духа они проповѣдывали по всѣмъ странамъ христіанскую вѣру. Ихъ было сначала двѣнадцать, а потомъ еще семьдесятъ.



Святитель Николай
чудотворецъ.



Св. мученицы Вѣра, Надежда,
Любовь и мать ихъ Софія.

Двое изъ апостоловъ, **Петръ и Павелъ**, называются **Первоверховными**, такъ какъ они больше другихъ потрудились въ проповѣди Христовой вѣры.

Четыре Апостола: **Матѳеи, Маркъ, Лука и Іоаннъ Богословъ**, написавшіе Евангеліе, называются **Евангелистами**.

Святые, которые подобно Апостоламъ распространяли вѣру Христову въ разныхъ мѣстахъ, называются **равноапостольными**, какъ на примѣръ: **Марія Магдалина**, первомученица **Ѳекла**, благовѣрные цари **Константинъ и Елена**, благовѣрный князь Російскій **Владиміръ**, св. **Нина**, просвѣтительница Грузіи и др.

Мученики — тѣ христіане, которые за вѣру въ Іисуса Христа приняли жестокія мученія и даже смерть. Если же послѣ перенесенныхъ ими мученій, они скончались мирно, то ихъ мы называемъ **исповѣдниками**.

Первые, пострадавшіе за Христову вѣру были: архидіаконъ **Стефанъ** и св. **Ѳекла**, и потому, они называются **первомучениками**.

Умершіе за святую вѣру послѣ особенно тяжелыхъ (великихъ) страданій, какимъ подвергались не всѣ мученики, называются **великомучениками**, какъ на примѣръ: св. великомученикъ **Георгій**; святые великомученицы **Варвара и Екатерина** и другія.

Исповѣдники, которымъ мучители писали на лицѣ хульные слова, называются **начертанными**.



Св. равноапостольная
царица Елена.



Св. преподобный
Серафимъ Саровскій.

Святители — епископы или архіереи, угодившіе Богу своею праведною жизнью, какъ наримѣрь: святой **Николай** чудотворецъ, св. **Алексій**, митрополитъ московскій и др.

Святители, претерпѣвшіе мученія за Христа, называются священномучениками.

Святители **Василій Великій**, **Григорій Богословъ** и **Іоаннъ Златоустъ** называются вселенскими учителями, то-есть учителями всей христіанской Церкви.

Преподобные — праведные люди, которые удалялись отъ мірской жизни въ обществѣ и угодили Богу, пребывая въ дѣвствѣ, (т. е. не вступая въ бракъ), постѣ и молитвѣ, живя въ пустыняхъ и монастыряхъ, какъ наримѣрь: **Сергій Радонежскій**, **Серафимъ Саровскій**, преподобная **Анастасія** и другіе.

Преподобные, которые претерпѣли мученія за Христа, называются преподобномучениками.

Безсребренники служили ближнимъ безвозмезднымъ врачеваніемъ болѣзней, т. е. безъ всякой платы исцѣляли болѣзни, какъ тѣлесныя, такъ и душевныя, какъ наримѣрь: **Косма** и **Даміанъ**, великомученикъ и цѣлитель **Пантелеимонъ** и другіе.

Праведные проводили праведную, угодную Богу жизнь, живя подобно намъ въ міру, будучи семейными людьми, какъ на примѣръ. св. праведные **Іоакимъ** и **Анна** и др.

Первые праведники на землѣ: родоначальники (патріархи) человѣческаго рода, называются **праотцами**, какъ на примѣръ: **Адамъ**, **Ной**, **Авраамъ** и др.



Св. Гермогенъ, Патріархъ всея Россіи.

ВОПРОСЫ: Кого на святыхъ иконахъ изображаютъ, кромѣ Бога, Божіей Матери и святыхъ ангеловъ? Какія они имѣютъ названія? Кого мы называемъ пророками, апостолами, мучениками, святителями, преподобными, безсребренниками и праведными?



О нимбахъ на иконахъ.

Вокругъ головы Спасителя, Божіей Матери и святыхъ угодниковъ и угодницъ Божіихъ на иконахъ и картинахъ изображается сіяніе или свѣтлый кружокъ, который называется **нимбъ**:

Въ нимбѣ Спасителя иногда ставятъ три буквы **ΘΝ**. Это греческое слово. По переводу на русскій значитъ **Сушій**, а всегда существуетъ только одинъ Богъ.

Надъ головою Божіей Матери ставятъ буквы **ΜΡ ΔΥ**. Это первая и послѣдняя буквы греческихъ словъ, которыя означаютъ: Матерь Бога или Божія Матерь.

Нимбъ есть изображеніе сіянія свѣта и славы Божіей, которая преображаетъ и человѣка, соединившагося съ Богомъ.

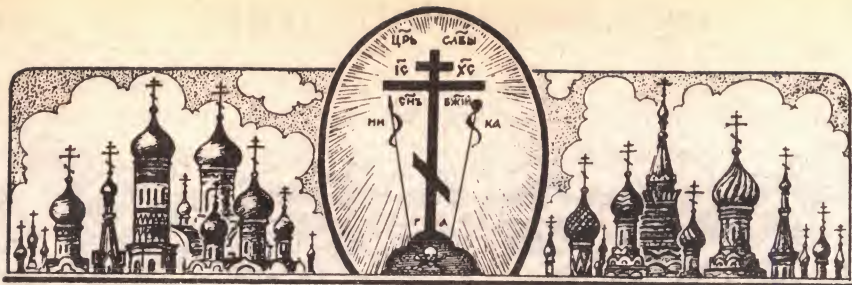
Это невидимое сіяніе свѣта Божія иногда бываетъ видимо и другимъ людямъ.

Такъ, напримѣръ, св. пророкъ Моисей долженъ былъ закрывать лицо свое покрываломъ, чтобы не ослѣплять людей свѣтомъ, исходящимъ отъ лица его.

Такъ и лицо преподобнаго Серафима Саровскаго, во время бесѣды съ Мотовиловымъ о стяжаніи Духа Святаго, просіяло какъ солнце. Самъ Мотовиловъ пишетъ, что ему невозможно тогда было смотрѣть на лицо преподобнаго Серафима.

Такъ Господь прославляетъ святыхъ угодниковъ Своихъ сіяніемъ свѣта славы Своей еще здѣсь на землѣ.

ВОПРОСЫ: Какъ называется свѣтлый кружокъ, который изображается вокругъ головы Спасителя, Божіей Матери и святыхъ? Что означаетъ собою нимбъ?



ПОЧЕМУ МЫ НАЗЫВАЕМСЯ ПРАВОСЛАВНЫМИ ХРИСТИАНАМИ

Мы называемся православными христианами потому, что вѣруемъ въ Господа нашего Иисуса Христа; вѣруемъ такъ, какъ изложено въ «Символѣ Вѣры», и принадлежимъ къ основанной Самимъ Спасителемъ на землѣ **Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви**, которая подъ руководствомъ Духа Святаго неизмѣнно **правильно и славно** сохраняетъ ученіе Иисуса Христа, то-есть **принадлежимъ къ Православной, Христовой Церкви.**

Всѣ остальные христиане, которые исповѣдуютъ вѣру во Христа неодинаково со святой Православной Церковью, не принадлежать къ ней. Къ нимъ относятся: католики (римо-католическая церковь), протестанты (лютеране), баптисты и другіе сектанты.

ВОПРОСЫ: Какъ мы называемся и почему? Какъ называются другія христиане, которые не принадлежать къ Святой Православной Церкви?

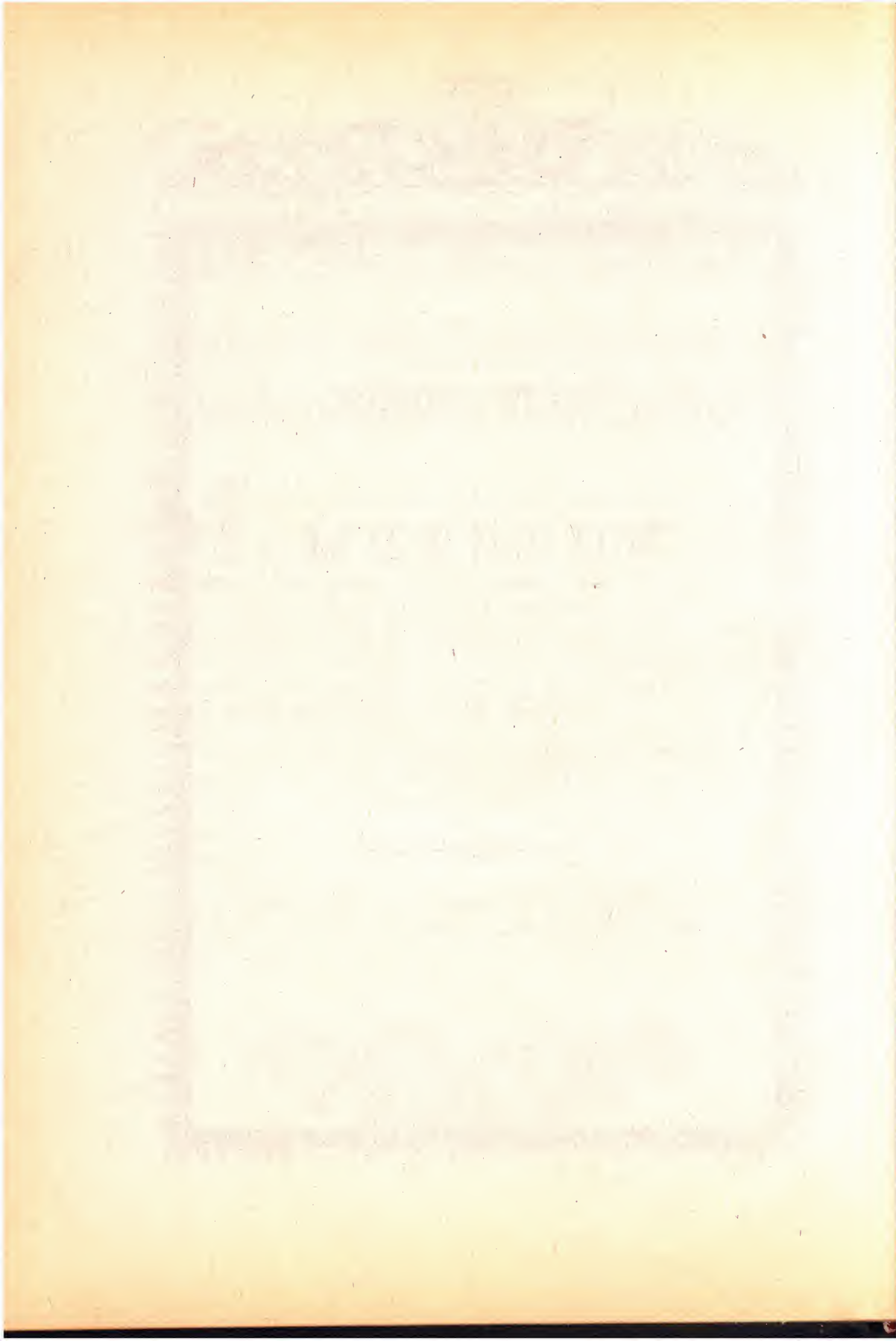




Часть вторая.

МОЛИТВЫ.







Краткія молитвы.

Каждый православный христіанинъ обязанъ молиться ежедневно, утромъ и вечеромъ, передъ вкушеніемъ и послѣ вкушенія пищи, передъ началомъ и по окончаніи всякаго дѣла (напримѣръ: передъ ученіемъ и послѣ ученія и т. п.).

Утромъ мы молимся, чтобы поблагодарить Бога за то, что Онъ сохранилъ насъ въ прошедшую ночь, попросить Его Отческаго благословенія и помощи на начавшійся день.

Вечеромъ, передъ сномъ, мы также благодаримъ Господа за благополучно проведенный день и просимъ сохранить насъ во время ночи.

Чтобы успѣшно и благополучно дѣлалось дѣло, мы также должны, прежде всего, просить у Бога благословенія и помощи на предстоящій трудъ, а по окончаніи благодарить Бога.

Для выраженія чувствъ нашихъ къ Богу и къ святымъ Его угодникамъ, Церковью даны намъ разныя молитвы. Вотъ самыя общеупотребительныя:

Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. Аминь.		Именемъ Отца, и Сына, и Святаго Духа. Аминь.
--	--	---

Во имя — именемъ, въ честь, въ славу: аминь — истина, правда.

Молитва эта называется начальною, потому что

мы произносимъ ее прежде всѣхъ молитвъ, въ началѣ молитвъ.

Въ ней мы просимъ Бога Отца, Бога Сына и Бога Духа Святаго, то-есть Пресвятую Троицу, невидимо благословить насъ на предстоящее дѣло Своимъ именемъ.

ВОПРОСЫ: Какъ называется эта молитва? Кого мы призываемъ въ этой молитвѣ. Что мы желаемъ, когда говоримъ (произносимъ) молитву: Во имя Отца и Сына и Святаго Духа? Что значить: аминь?



Господи, благослови!

Благослови, Господи!

Эту молитву произносимъ мы при началѣ каждого дѣла.

ВОПРОСЪ: Что мы просимъ у Бога въ этой молитвѣ?



Господи, помилуй!

| Помилуй, Господи!

Помилуй — будь милостивъ, прости.

Молитва эта древнѣйшая и общая у всѣхъ христіанъ. Ее легко можетъ запомнить и малое дитя; ее мы произносимъ, когда вспоминаемъ наши грѣхи. Во славу Святой Троицы мы, христіане, произносимъ эту молитву три раза. Произносимъ ее также 12 разъ, испрашивая у Бога благословеніе на каждый часъ дня и ночи; произносимъ и 40 разъ, для освященія всей нашей жизни.

Хвалебная молитва Господу Богу.

Слава Тебѣ, Боже нашъ,
слава Тебѣ.

Хвала Тебѣ, Боже нашъ,
хвала Тебѣ.

Слава — хвала.

Въ этой молитвѣ мы у Бога ничего не просимъ, а только славимъ Его. Ее можно сказать короче: **Слава Богу**. Произносится она по окончаніи дѣла въ знакъ нашей благодарности Богу за Его милости намъ.



Фарисей и мытарь въ храмѣ на молитвѣ.

Молитва мытаря.

Боже, милостивъ буди
мнѣ грѣшному.

Боже, будь милостивъ
ко мнѣ грѣшному.

Молитва эта мытаря (сборщика податей), который покаялся въ своихъ грѣхахъ и получилъ прощеніе. Она взята изъ притчи Спасителя, которую Онъ однажды разсказалъ людямъ для ихъ вразумленія. Вотъ эта притча. Два человѣка вошли въ храмъ помолиться. Одинъ изъ нихъ былъ фарисей, а другой — мытарь. Фарисей всталъ впереди всѣхъ и молился Богу такъ:

благодарю Тебя, Боже, что я не такой грѣшный, какъ тотъ мытарь. Я десятую часть имущества отдаю нищимъ, два раза въ недѣлю пощусь. А мытарь, сознавая себя грѣшнымъ, сталъ при входѣ въ храмъ и не смѣлъ поднять глазъ своихъ на небо. Онъ ударялъ себя въ грудь и говорилъ: **Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшному!** Богу молитва смиреннаго мытаря была пріятнѣе и угоднѣе, чѣмъ гордаго фарисея.

ВОПРОСЫ: Какъ называется эта молитва? Откуда она взята? Расскажите эту притчу? Почему Богу пріятнѣе молитва мытаря, чѣмъ фарисея?

Молитва Господу Іисусу.

Господи, Іисусе Христе, Сыне Божій, молитвъ ради Пречистыя Твоея Матери и всѣхъ святыхъ, помилуй насъ. Аминь.

Господи, Іисусе Христе, Сыне Божій, по молитвамъ Пречистыя Твоея Матери и всѣхъ святыхъ, помилуй насъ. Аминь.

Помилуй насъ — будь милостивъ къ намъ, прости насъ. **Іисусъ** — Спаситель; **Христосъ** — Помазанникъ; **молитвъ ради** — ради молитвъ, или по молитвамъ.

Іисусъ Христосъ есть Сынъ Божій — второе Лицо Святой Троицы. Какъ Сынъ Божій, Онъ — истинный Богъ нашъ, какъ и Богъ Отецъ и Богъ Духъ Святый.

Мы называемъ Его Іисусомъ, то-есть **Спасителемъ**, потому, что Онъ спасъ насъ отъ грѣховъ и вѣчной смерти. Для этого Онъ, будучи Сыномъ Божиимъ, вселился въ пренепорочную Дѣву Марію и, при наитіи Святаго Духа, **воплотился и вочеловѣчился отъ Нея**, т. е. принялъ тѣло и душу человѣческія — **родился** отъ Пресвятой Дѣвы Маріи, сдѣлался такимъ же человекомъ, какъ и мы, но только былъ безгрѣшенъ — **сталъ Богочеловѣкомъ**. И вмѣсто того, чтобы намъ страдать и мучиться за наши грѣхи, Онъ, по любви къ намъ, грѣшнымъ, пострадалъ за насъ, умеръ на крестѣ и въ третій день воскресъ, — побѣдилъ грѣхъ и смерть и далъ намъ жизнь вѣчную.

Сознавая свою грѣховность и не надѣясь на силу молитвъ своихъ, мы въ этой молитвѣ просимъ помо-



Господь Іисусъ Христосъ.

литься о насъ грѣшныхъ, предъ Спасителемъ нашимъ, всѣхъ святыхъ и Божію Матерь, имѣющую особенную благодать спасать насъ грѣшныхъ Своимъ заступничествомъ за насъ предъ Сыномъ Своимъ.

Спаситель нашъ называется Помазанникомъ (Христомъ) потому, что Онъ въ полной мѣрѣ имѣлъ тѣ дары Святаго Духа, которые въ Ветхомъ Завѣтѣ черезъ помазаніе получали цари, пророки и первосвященники.

ВОПРОСЫ: Кто Сынъ Божій? Какъ еще мы Его называемъ? Почему мы называемъ Его Спасителемъ? Какъ Онъ совершилъ наше спасеніе?



Молитва Святому Духу.

Царю Небесный, Утѣшителю, Душе истины, иже вездѣ сый и вся исполняй, сокровище благихъ и жизни Подателю, прииди и вселися въ ны, и очисти ны отъ всякія скверны, и спаси, Блаже, души наша.

Царь Небесный, Утѣшитель Духъ истины, вездѣ находящійся и все наполняющій, источникъ всякаго блага и Податель жизни, приди и поселись въ насъ, и очисти насъ отъ всякаго грѣха и спаси, Благій, души наши.

Царю — Царь; Утѣшителю — Утѣшитель; Душе истины — Духъ истины, Духъ правды; Иже — Который; Сый — сущій, находящійся; вся исполняй — все наполняющій; сокровище благихъ — сокровищница, вмѣстилище всѣхъ благъ, всякаго добра; жизни Подателю — Податель жизни; прииди и вселися — приди и вселись въ ны — въ насъ; отъ всякія скверны — отъ всякой нечистоты, то-есть отъ всѣхъ грѣховъ; Блаже — благой, добрый.

Въ этой молитвѣ мы молимся Святому Духу, третьему Лицу Святой Троицы.

Мы называемъ въ ней Духа Святаго **Царемъ Небеснымъ**, потому что Онъ, какъ истинный Богъ, равный Богу Отцу и Богу Сыну, невидимо царствуетъ надъ нами, владѣетъ нами и всѣмъ міромъ. Называемъ Его

Утѣшителемъ, потому что Онъ утѣшаетъ насъ въ нашихъ скорбяхъ и несчастіяхъ, какъ Онъ утѣшилъ и апостоловъ въ 10-й день послѣ вознесенія Іисуса Христа на небо.

Называемъ Его **Духомъ истины**, (такъ называлъ Его Самъ Спаситель), потому что Онъ, какъ Духъ Святой, научаетъ всѣхъ только одной истинѣ, правдѣ, только тому, что для насъ полезно и служить къ нашему спасенію.

Онъ Богъ, и Онъ вездѣ находится и все Собою наполняетъ: **иже, вездѣ сый и вся исполняй**. Онъ, какъ управляющій всѣмъ міромъ, все видитъ и, гдѣ что нужно, даетъ. Онъ есть **сокровище благихъ**, то-есть хранитель всѣхъ благодѣній, источникъ всего хорошаго, что только намъ нужно имѣть.

Мы называемъ Духа Святаго **жизни Подателемъ**, потому что все въ мірѣ живетъ и движется Духомъ Святымъ, то-есть все отъ Него получаетъ жизнь, и особенно люди получаютъ отъ Него духовную, святую и вѣчную жизнь за гробомъ, очищаясь чрезъ Него отъ своихъ грѣховъ.

Если Духъ Святой обладаетъ такими дивными свойствами: вездѣ находится, все наполняетъ Своею благодатію и всѣмъ даетъ жизнь, то мы и обращаемся къ Нему съ слѣдующими просьбами: **Приди и поселись въ насъ**, то-есть постоянно пребывай въ насъ, какъ въ своемъ храмѣ; **очисти насъ отъ всякой скверны**, то-есть грѣха, сдѣлай насъ святыми, достойными Твоего въ насъ пребыванія, и **спаси, Добрый, наши души** отъ грѣховъ и тѣхъ наказаній, которыя бываютъ за грѣхи, и чрезъ это даруй намъ Царство Небесное.

ВОПРОСЫ: Къ кому мы обращаемся съ этой молитвой? Святой Духъ какое Лицо Святой Троицы? Какъ Онъ въ этой молитвѣ называется? Почему — Царемъ Небеснымъ, Утѣшителемъ, Духомъ истины, вездѣ находящимся, все наполняющимъ? О чемъ мы просимъ Его? Что значить: приди и вселись въ насъ? и очисти отъ всякія скверны? и спаси. Блаже, наши души?



Ангельская пѣснь Пресвятой Троицѣ, или «Трисватое».

Святой Боже, Святой Крѣпкій, Святой Без- смертный, помилуй насъ.		Святой Боже, Святой Крѣпкій, Святой Без- смертный, помилуй насъ.
--	--	--

Крѣпкій — сильный; **безсмертный** — неумирающій, вѣчный.

Молитву эту нужно читать три раза въ честь трехъ Лицъ Святой Троицы.

Ангельскою пѣснію она называется потому, что ее воспѣвають святыя ангелы, окружая на небѣ престолъ Божій. Люди, вѣрующіе во Христа, стали употреблять ее спустя 400 лѣтъ послѣ Рождества Христова. Въ Константинополѣ было сильное землетрясеніе, отъ котораго разрушались дома и селенія. Устрашенные царь Θεодосій II-й и народъ обратились къ Богу съ молитвою. Во время этого общаго моленія одинъ благочестивый отрокъ (мальчикъ) на виду у всѣхъ былъ невидимою силою поднять на небо, а потомъ невредимымъ спущенъ опять на землю. Онъ разсказалъ окружающему его народу, что слышалъ на небѣ, какъ пѣли святыя ангелы: **Святой Боже, святой Крѣпкій, святой Безсмертный**. Умиленный народъ, повторивъ эту молитву, прибавилъ: **помилуй насъ**, и землетрясеніе прекратилось.

Въ этой молитвѣ **Богомъ** мы называемъ первое Лицо Святой Троицы — Бога Отца; **Крѣпкимъ** — Бога Сына, потому что Онъ такой же всемогущій, какъ и Богъ Отецъ, хотя по человечеству Онъ страдалъ и

умеръ; Безсмертнымъ — Духа Святаго, потому что Онъ не только Самъ вѣченъ, какъ Отецъ и Сынъ, но и всѣмъ тварямъ даетъ жизнь и безсмертную жизнь людямъ.



Отрокъ, поднятый на небо невидимою силою
во время общаго моленія въ Константинополѣ.

Такъ какъ въ этой молитвѣ слово **святый** повторяется три раза, то она называется также и «**трисвятое**».

ВОПРОСЫ: Кому мы молимся въ этой молитвѣ? Сколько разъ положено повторять ее? Какъ она называется? Почему называется ангельскою пѣснью? Что извѣстно о происхожденіи этой молитвы? Почему она называется еще «трисвятымъ»?



Славословіе Пресвятой Троицы.

Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, и нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

Хвала Отцу, и Сыну, и Святому Духу, теперь, всегда и вѣчно. Аминь.

Слава — хвала; нынѣ — теперь; присно — всегда; во вѣки вѣковъ — вѣчно, или въ безконечные вѣки.

Въ этой молитвѣ мы ничего не просимъ у Бога, а только славимъ Его, явившагося людямъ въ трехъ Лицахъ: Отца, и Сына и Святаго Духа, Которымъ теперь и вѣчно принадлежитъ одинаковая честь прославленія.

ВОПРОСЪ: Кого мы славимъ или хвалимъ въ этой молитвѣ?





Молитва Пресвятой Троицѣ.

Пресвятая Троице, помилуй насъ; Господи, очисти грѣхи наша; Владыко, прости беззаконія наша; Святый, посѣти и исцѣли немощи наша, имене Твоего ради.

Пресвятая Троица, помилуй насъ; Господи (Отче), прости намъ грѣхи наши: Владыко (Сынъ Божій), прости беззаконія наши; Святый (Духъ), посѣти насъ и исцѣли наши болѣзни, для прославленія имени Твоего.

Пресвятая — въ высшей степени святая; **Троице** — Троица, три Лица Божества: Богъ Отецъ, Богъ Сынъ и Богъ Духъ Святый; **грѣхи и беззаконія** — дѣла наши, противныя волѣ Божіей; **посѣти** — приди; **исцѣли** — излѣчи; **немощи** — слабости, грѣхи; **имене Твоего ради** — для прославленія имени Твоего.

Молитва эта — просительная. Въ ней мы обращаемся сначала ко всѣмъ тремъ Лицамъ вмѣстѣ, а потомъ къ каждому Лицу Троицы отдѣльно: къ Богу Отцу, чтобы Онъ очистилъ грѣхи наши; къ Богу Сыну, чтобы Онъ простилъ беззаконія наши; къ Богу Духу Святому, чтобы Онъ посѣтилъ и исцѣлилъ немощи наши.

А слова: **имене Твоего ради** относятся опять ко всѣмъ тремъ Лицамъ Святой Троицы вмѣстѣ, и такъ какъ Богъ Единъ, то и имя у Него одно, а поэтому мы говоримъ «имене Твоего», а не «имень Твоихъ».

ВОПРОСЫ: Какая эта молитва? Къ кому мы обращаемся въ ней? Что означаютъ слова: очисти грѣхи наша, прости беззаконія наша, посѣти и исцѣли немощи наша? Къ кому мы обращаемся, когда говоримъ: имене Твоего ради? Что означаютъ эти слова?



Иисусъ Христосъ учить молитвѣ учениковъ Своихъ.

Молитва Господня.

Отче нашъ, Иже еси
на небесѣхъ!

1. Да святится имя
Твое.

2. Да приидеть царствіе
Твое.

3. Да будетъ воля Твоя,
яко на небеси и на земли.

4. Хлѣбъ нашъ насущ-
ный даждь намъ днесь.

5. И остави намъ долги
наша, якоже и мы оста-
вляемъ должникомъ на-
шимъ.

6. И не введи насъ во
искушеніе.

7. Но избави насъ отъ
лукаваго.

Яко Твое есть царство,
и сила, и слава Отца и
Сына и Святаго Духа ны-
нѣ и присно и во вѣки
вѣковъ. Аминь.

Отче — Отецъ; Иже — Который; Иже еси на не-
бесѣхъ — Который находится на небесахъ, или небес-
ный; да — пусть; святится — прославляется: яко —
какъ; на небеси — на небѣ; насущный — необходимый

Отецъ нашъ небесный!

1. Да святится имя Твое.

2. Да приидеть царство
Твое.

3. Да будетъ воля Твоя
и на землѣ, какъ и на не-
бѣ.

4. Хлѣбъ нашъ насущ-
ный дай намъ на сей день.

5. И прости намъ грѣ-
хи наши, какъ и мы про-
щаемъ согрѣшившимъ
противъ насъ.

6. И не допусти насъ до
соблазна.

7. Но избавь насъ отъ
лукаваго.

Потому что Тебѣ при-
надлежитъ царство, сила
и слава Отцу и Сыну и
Святому Духу во вѣки вѣ-
ковъ. Аминь.

для существованія; **даждь** — дай; **днесь** — сегодня, на нынѣшній день; **остави** — прости; **долги** — грѣхи; **должникомъ нашимъ** — тѣмъ людямъ, которые противъ насъ согрѣшили; **искушеніе** — соблазнъ, опасность впасть въ грѣхъ; **лукаваго** — всего хитраго и злого, то-есть діавола. Діаволомъ называется злой духъ.

Молитва эта называется **Господнею**, потому что ее далъ Самъ Господь Іисусъ Христосъ Своимъ ученикамъ, когда они просили Его научить, какъ имъ молиться. Потому эта молитва — самая главная молитва изъ всѣхъ.

Въ этой молитвѣ мы обращаемся къ Богу Отцу, первому Лицу Святой Троицы.

Она раздѣляется на: **призываніе**, **семь прошеній**, или 7 просьбъ, и **славословіе**.

Призываніе: Отче нашъ, Иже еси на небесѣхъ! Этими словами мы обращаемся къ Богу и, называя Его Отцомъ Небеснымъ, призываемъ выслушать наши просьбы, или прошенія.

Когда мы говоримъ, что Онъ на небесахъ, то должны разумѣть **духовное, невидимое небо**, а не тотъ видимый голубой сводъ, который раскинуть надъ нами, и который мы называемъ «небомъ».

Прошеніе 1-е: Да святится имя Твое, то-есть помоги намъ жить праведно, свято и своими святыми дѣлами прославлять имя Твое.

2-е: Да пріидеть Царствіе Твое, то-есть удостой насъ и здѣсь на землѣ царства Твоего небеснаго, которое есть **правда, любовь и миръ**; царствуй въ насъ и управляй нами.

3-е: Да будетъ воля Твоя, яко на небеси и на земли, то-есть пусть будетъ все не такъ, какъ намъ хочется, а какъ Тебѣ угодно, и помоги намъ подчиняться этой Твоей волѣ и исполнять ее на землѣ такъ же безпрекословно, безъ ропота, какъ ее исполняютъ, съ любовью и радостію, святые ангелы на небѣ. Потому что только Тебѣ извѣстно, что намъ полезно и нужно, и Ты больше желаешь намъ добра, чѣмъ мы сами.

4-е: Хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь, то-есть подай намъ на сей день, на сегодня, **хлѣбъ нашъ**

насушный. Подъ хлѣбомъ здѣсь разумѣется все необходимое для жизни нашей на землѣ: пища, одежда, жилище, но важнѣе всего, пречистое Тѣло и честная Кровь въ таинствѣ святаго причащенія, безъ котораго нѣтъ спасенія, нѣтъ вѣчной жизни.

Господь заповѣдалъ намъ просить себѣ не богатства, не роскоши, а только самаго необходимаго, и во всемъ надѣяться на Бога, помня, что Онъ, какъ Отецъ, всегда печется — заботится о насъ.

5-е: И остави намъ долги наша, якоже и мы оставляемъ должникомъ нашимъ, то-есть прости намъ грѣхи наши такъ, какъ и сами мы прощаемъ тѣхъ, которые насъ оскорбили или обидѣли.

Въ этомъ прошеніи грѣхи наши названы «долгами нашими», потому что Господь далъ намъ силы, способности и все остальное для того, чтобы творить добрыя дѣла, а мы часто все это обращаемъ на грѣхъ и зло и становимся «должниками» предъ Богомъ. И вотъ, если мы, сами, не будемъ искренно прощать нашихъ «должниковъ», то-есть людей, имѣющихъ грѣхи противъ насъ, то и Богъ насъ не проститъ. Объ этомъ сказалъ намъ Самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ.

6-е: И не введи насъ во искушеніе. Испытаніемъ называется такое состояніе, когда насъ что-нибудь или кто-нибудь тянетъ на грѣхъ, соблазняетъ сдѣлать что-либо незаконное и дурное. Вотъ, мы и просимъ — не допусти насъ до соблазна, котораго мы переносить не умѣемъ; помоги намъ преодолевать соблазны, когда они бываютъ.

7-е: Но избави насъ отъ лукаваго, то-есть избавь насъ отъ всякаго зла въ этомъ мірѣ и отъ виновника (начальника) зла — отъ діавола (злого духа), который всегда готовъ погубить насъ. Избавь насъ отъ этой хитрой, лукавой силы и ея обмановъ, которая предъ Тобою есть ничто.

Славословіе: **Яко Твое есть царство, и сила, и слава Отца, и Сына, и Св. Духа нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь.**

Такъ какъ Тебѣ, Богу нашему, Отцу и Сыну и Св. Духу, принадлежитъ царство, и сила, и вѣчная слава. Все это вѣрно, истинно такъ.

ВОПРОСЫ: Почему эта молитва называется Господней? Къ кому мы обращаемся въ этой молитвѣ? Какъ дѣлится она? Какъ перевести по-русски: Иже еси на небесѣхъ? Какъ передать своими словами 1-е прошеніе: Да святится Имя Твое? 2-е: Да придетъ Царствіе Твое? 3-е: Да будетъ воля Твоя, яко на небеси и на земли? 4-е: Хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь? 5-е: И остави намъ долги наша, якоже и мы оставляемъ должникомъ нашимъ? 6-е: И не введи насъ во искушеніе? 7-е: Но избави насъ отъ лукаваго? Что означаетъ слово: аминь?



Ангельское привѣтствіе Божіей Матери.

Богородице Дѣво, радуйся, Благодатная Маріе, Господь съ Тобою, благословенна Ты въ женахъ, и благословенъ плодъ чрева Твоего, яко Спаса родила еси душъ нашихъ.

Радуйся, Богородица Дѣва Марія, получившая благодать, Господь съ Тобою! Благословенна Ты между женами и благословенъ Рожденный Тобою, потому что Ты родила Спасителя нашихъ душъ.

Богородице — Богородица (родившая Бога); Благодатная — исполненная благодати Духа Святаго; благословенна — прославлена или достойна прославленія; въ женахъ — между женами; плодъ чрева

Твоего — родившійся отъ Тебя Иисусъ Христосъ; **яко** — потому что, такъ какъ; **Спаса** — Спасителя.

Молитва эта къ Пресвятой Богородицѣ, которую мы называемъ благодатною, то-есть исполненною благодати Святаго Духа, и благословенною изъ всѣхъ женщинъ, потому что отъ Нея благоволилъ, или пожелалъ, родиться Спаситель нашъ Иисусъ Христосъ, Сынъ Божій.

Молитва эта называется еще ангельскимъ привѣтствіемъ, такъ какъ въ ней есть слова ангела (архангела Гавріила): **радуйся, благодатная Марія, Господь съ Тобою : благословенна Ты въ женахъ**, которые онъ сказалъ Дѣвѣ Маріи, когда явился къ Ней въ городъ Назаретъ, чтобы возвѣстить Ей великую радость, что отъ Нея родится Спаситель міра. Также — **благословенна Ты въ женахъ и благословенъ плодъ чрева Твоего**, сказала Дѣвѣ Маріи, при встрѣчѣ съ Нею, и праведная Елисавета, мать святаго Іоанна Крестителя.

Богородицею Дѣва Марія называется потому, что родившійся отъ Нея Иисусъ Христосъ есть истинный Богъ нашъ.

Дѣвою называется потому, что Она до рождества Христова была Дѣва и въ рождествѣ и послѣ рождества осталась такою же, такъ какъ дала обѣтъ (обѣщаніе) Богу не выходить замужъ, и пребывая навсегда Дѣвою, родила Сына Своего отъ Духа Святаго чудеснымъ образомъ.

ВОПРОСЫ: Кому мы молимся, когда произносимъ молитву: Богородице Дѣво радуйся? Какъ мы называемъ Дѣву Марію въ этой молитвѣ? Что значать эти слова: благодатная и благословенна Ты въ женахъ? Какъ объяснить слова: яко Спаса родила еси душъ нашихъ? Почему молитва эта называется ангельскимъ привѣтствіемъ? Что значать слова: Богородице, Дѣво?



Хвалебная пѣснь Богородицѣ.

Достойно есть яко во-
истину блажити Тя Бого-
родицу, присноблаженную
и пренепорочную и Ма-
терь Бога нашего. Чест-
нѣйшую херувимъ и слав-
нѣйшую безъ сравненія
серафимъ, безъ истлѣнія
Бога Слова рождшую, су-
щую Богородицу Тя ве-
личаемъ.

Поистинѣ достойно про-
славлять Тебя, Богороди-
цу, всегда блаженную и
вполнѣ непорочную и
Мать Бога нашего. Ты
достойна почитанія боль-
ше херувимовъ и по сла-
вѣ Своей несравненно вы-
ше серафимовъ, Ты безъ
болѣзней родила Бога
Слова (Сына Божія), и
какъ истинную Богороди-
цу мы Тебя прославляемъ.

Достойно есть — достойно, справедливо; **яко во истину** — истинно, по всей правдѣ; **блажити Тя** — ублажать, прославлять Тебя; **присноблаженную** — всегда имѣющую высшую радость (счастливую), достойную постоянного прославленія; **пренепорочную** — вполнѣ непорочную, чистую, святую; **херувимы и серафимы** — самые высшіе и близкіе къ Богу ангелы; **безъ ислѣнія** — безгрѣшно и безъ болѣзней; **Бога Слова** — Иисуса Христа, Сына Божія, (такъ Онъ названъ во святомъ Евангеліи); **сущую** — настоящую, истинную.

Въ этой молитвѣ мы восхваляемъ Богородицу, какъ Мать Бога нашего, всегда блаженную и вполнѣ непорочную, и величаемъ Ее, говоря, что Она Своею честью (честнѣйшую) и славою (славнѣйшую) превосходитъ самыхъ высшихъ ангеловъ: херувимовъ и серафимовъ, то-есть Божія Матерь по своимъ совершенствамъ стоитъ выше всѣхъ — не только людей, но и святыхъ ангеловъ. Она безъ болѣзней, чудеснымъ образомъ отъ Духа Святаго родила Иисуса Христа, Который, ставши отъ Нея человѣкомъ, есть въ то же время Сынъ Божій, сошедшій съ небесъ, а потому Она есть истинная Богородица.

ВОПРОСЫ: Кого мы восхваляемъ въ этой молитвѣ? Какъ прославляемъ Ее? Что значать слова: присноблаженную, пренепорочную, Матерь Бога нашего? Что значать слова: честнѣйшую херувимъ и славнѣйшую безъ сраыненія серафимъ? Безъ ислѣнія Бога Слова рождшую? Сущую Богородицу?

Самая краткая молитва къ Божіей Матери.

**Пресвятая Богородице,
спаси насъ!**

**Пресвятая Богородице,
спаси насъ!**

Въ этой молитвѣ мы просимъ Божію Матерь, чтобы Она, спасла насъ грѣшныхъ Своими святыми молитвами передъ Сыномъ Своимъ и Богомъ нашимъ.



Божія Матерь.



Молитва Животворящему Кресту.

Спаси, Господи, люди Твоя и благослови достояніе твое; побѣды православнымъ христіаномъ на сопротивныя даруя, и Твое сохраняя Крестомъ Твоимъ жительство.

Спаси, Господи, людей Твоихъ и благослови все, что принадлежитъ Тебѣ. Дай побѣды на враговъ православнымъ христіанамъ, и сохрани силою Креста Твоего тѣхъ, среди которыхъ пребываешь Ты.

Благослови — осчастливь, пошли милость; **достояніе Твое** — владѣніе Твое; **на сопротивныя** — надъ супротивниками, врагами; **Твое жительство** — Твое жилище, то-есть общество истинно вѣрующихъ, среди которыхъ Богъ невидимо пребываетъ; **сохраняя Крестомъ Твоимъ** — сохраняя силою Креста Твоего.

Въ этой молитвѣ мы просимъ Бога, чтобы Онъ спасъ насъ, людей Его; и благословилъ православную страну — отечество наше, великими милостями; далъ побѣды православнымъ христіанамъ надъ врагами и, вообще, сохранилъ насъ силою Креста Своего.

ВОПРОСЫ: Какъ читается молитва святому Кресту и она же за отечество? Что означаютъ слова: спаси, Господи, люди Твоя? И благослови достояніе Твое? Побѣды православнымъ христіанамъ на сопротивныя даруя? И Твое сохраняя Крестомъ Твоимъ жительство?



Молитва Ангелу-Хранителю.

Ангеле Божій, хранителю мой святой, на соблюдение мнѣ отъ Бога съ небесе данный, прилежно молю тя: ты мя днесь просвѣти, и отъ всякаго зла сохрани, ко благому дѣянію настави и на путь спасенія направи. Аминь.

Ангель Божій, хранитель мой святой, данный мнѣ съ небесъ отъ Бога на сохраненіе, усердно молю тебя: ты меня нынѣ просвѣти, и отъ всякаго зла сохрани, къ доброму дѣлу наставь и на путь спасенія направь. Аминь.

Ангеле — ангель; хранителю — хранитель.

Каждому христіанину Богъ при крещеніи даетъ Ангела-Хранителя, который невидимо охраняетъ человека отъ всякаго зла. Поэтому мы и должны каждый день просить ангела, чтобы онъ сохранилъ и помиривалъ насъ.

Молитва святому.

Моли Бога о мнѣ святой [святая] (имя), яко азъ усердно къ тебѣ прибѣгаю, скорому помощнику и молитвеннику [скорой помощницѣ и молитвенницѣ] о душѣ моей.

Моли Бога о мнѣ, святой [святая] (имя), потому что я усердно къ тебѣ прибѣгаю къ скорому помощнику и молитвеннику [скорой помощницѣ и молитвенницѣ] о душѣ моей.

Азь — я; прибѣгаю — обращаюсь съ молитвою.

Кромѣ молитвы Ангелу-Хранителю, мы должны также молиться и тому святому, именемъ котораго мы называемся, потому что онъ также молится всегда о насъ Богу.

Каждому христіанину, какъ только онъ рождается на свѣтъ Божій, при св. крещеніи, дается **святой** въ помощники и покровители св. Церковью. Онъ заботится о новорожденномъ, какъ самая любящая мать, и сохраняетъ его отъ всѣхъ бѣдъ и несчастій, которыя встрѣчаются человѣку на землѣ.



Нужно знать **день памяти** въ году своего святаго (день своихъ именинъ), знать житіе (описаніе жизни) этого святаго. Въ день именинъ мы должны прославить его молитвой въ храмъ и принять св. причастіе, а если по какимъ-либо причинамъ, не можемъ быть въ храмъ въ этотъ день, то усердно должны помолиться дома.





Молитва за живыхъ.

Мы должны думать не только о себѣ, но и о другихъ людяхъ, любить ихъ и молиться о нихъ Богу, потому что мы всѣ дѣти одного Отца небеснаго. Такія молитвы полезны не только тѣмъ, о комъ мы молимся, но и для насъ самихъ. такъ какъ мы этимъ проявляемъ **любовь** къ нимъ. А Господь сказалъ намъ, что безъ любви никто не можетъ быть дѣтьми Божиими.

Молиться мы должны за наше Отечество-Россію, за страну, въ которой живемъ, за отца духовнаго, родителей, сродниковъ, благодѣтелей, православныхъ христіанъ и всѣхъ людей, какъ **за живыхъ**, такъ и **за умершихъ**, потому что у Бога всѣ живы (Лук. 20, 38).

Спаси, Господи, и помилуй отца моего духовнаго (имя его), родителей моихъ (имена ихъ), сродниковъ, наставниковъ и благодѣтелей и всѣхъ православныхъ христіанъ.

Спаси, Господи, и помилуй отца моего духовнаго (имя его), родителей моихъ (имена ихъ), сродниковъ, наставниковъ и благодѣтелей, и всѣхъ православныхъ христіанъ.

Отца духовнаго — того священника, у котораго мы исповѣдуемся; **наставниковъ** — учителей; **благодѣтелей** — дѣлающихъ добро, помогающихъ намъ.



Молитва за умершихъ.

Упокой, Господи, души усопшихъ рабъ Твоихъ (имена) и всѣхъ усопшихъ сродниковъ и благодѣтелей моихъ, и прости ихъ вся согрѣшенія вольная и невольная, и даруй имъ царствіе небесное.

Упокой, Господи, души усопшихъ рабовъ Твоихъ (имена) и всѣхъ усопшихъ сродниковъ и благодѣтелей моихъ, и прости ихъ всѣ грѣхи, сдѣланные по собственной ихъ волѣ и помимо ихъ воли, и дай имъ Царство Небесное.



Молитва за умершихъ на кладбищѣ.

Упокой — помѣсти въ спокойномъ мѣстѣ, то-есть вмѣстѣ со святыми въ вѣчномъ блаженномъ жилищѣ; **усопшихъ** — уснувшихъ. Такъ мы называемъ умершихъ, потому что люди послѣ смерти не уничтожаются, а души ихъ отдѣляются отъ тѣла и переселяются

изъ этой жизни, въ другую, небесную. Тамъ они пребываютъ до времени всеобщаго воскресенія, которое будетъ при второмъ пришествіи Сына Божія, когда по слову Его, души умершихъ снова соединятся съ тѣломъ — люди оживутъ, воскреснутъ. И тогда всѣ получатъ по заслугамъ: праведные — Царство Небесное, блаженную, вѣчную жизнь, а грѣшники — вѣчное наказаніе.

Согрѣшенія вольная — грѣхи, сдѣланные по собственной волѣ; **невольная** — помимо воли по принужденію; **даруй имъ** — дай имъ; **Царствіе Небесное** — вѣчная блаженная жизнь съ Богомъ.



Молитва предъ ученіемъ.

Преблагій Господи ниспосли намъ благодать Духа Твоего Святаго, дарствующаго смыслъ и укрѣпляющаго душевныя наши силы, дабы, внимая преподаваемому намъ ученію, возросли мы Тебѣ, нашему Создателю, во славу, родителемъ же нашимъ на утѣшеніе, Церкви и отечеству на пользу.

Премилосердный Господь! пошли намъ благодать Духа Твоего Святаго, дающаго понятливость и укрѣпляющаго душевныя наши силы, чтобы, слушая со вниманіемъ преподаваемое намъ ученіе, мы выросли Тебѣ, нашему Создателю, во славу, родителямъ же нашимъ на утѣшеніе, Церкви и отечеству на пользу.

Преблагій — премилосердный, предобрый; **ниспосли** — пошли внизъ (съ неба на землю); **благодать Святаго Духа** — невидимая сила Духа Святаго; **дарствующаго** — дающаго; **смыслъ** — понятливость; **душевныя наши силы** — душевныя наши способности (умъ,

сердце, воля); дабы — чтобы; **внимая преподаваемому намъ ученію** — понимая ученье, которое намъ преподають: **возросли** — выросли; **Церковь** — общество всѣхъ православныхъ христіанъ; **отечество** — государство, страна, гдѣ издавна жили наши предки: пра-дѣды, дѣды и отцы, то-есть Россія.

Эта молитва къ Богу Отцу, Котораго мы называемъ Создателемъ т.-е. Творцомъ. Въ ней мы просимъ Его послать Святаго Духа, чтобы Онъ Своею благодатию укрѣпилъ наши душевныя силы (умъ, сердце и волю), и чтобы мы, слушая со вниманіемъ преподаваемое намъ ученіе, выросли преданными сынами Церкви и вѣрными слугами своего отечества и на утѣшеніе своимъ родителямъ.

Вмѣсто этой молитвы передъ ученіемъ можно читать молитву Святому Духу: Царю небесный.

ВОПРОСЫ: Какая эта молитва? Къ кому относится? Что мы просимъ въ этой молитвѣ? Что называется Церковью и отечествомъ?



Молитва послѣ ученія.

Благодаримъ Тебе, Создателю, яко сподобилъ еси насъ благодати Твоея, во еже внимати ученію. Благослови нашихъ начальниковъ, родителей и учителей, ведущихъ насъ къ познанію блага, и подаждь намъ силу и крѣпость къ продолженію ученія сего.

Благодаримъ Тебя, Создатель, что Ты удостоилъ насъ благодати Твоей, чтобы понимать ученье. Благослови нашихъ начальниковъ, родителей и учителей, которые ведутъ насъ къ познанію добра, и подай намъ силу и крѣпость къ продолженію ученія сего.

Создателю — Создатель, Творецъ; **яко сподобилъ еси** — что Ты удостоилъ; **благодати Твоея** — невидимой помощи Твоей; **во еже внимати** — чтобы со вниманіемъ слушать и понимать; **благослови** — пошли милость; **къ познанію блага** — къ познанію всего добраго; **крѣпость** — здоровье, охота, бодрость.

Молитва эта — Богу Отцу. Въ ней мы сначала благодаримъ Бога, что Онъ послалъ помощь понять преподаваемое намъ ученіе. Потомъ просимъ Его послать милость Свою нашимъ начальникамъ, родителямъ и учителямъ, которые даютъ намъ возможность узнать все хорошее и полезное; и, въ заключеніе, просимъ намъ дать здоровье и охоту, чтобы мы съ успѣхомъ продолжали ученіе.

Вмѣсто этой молитвы послѣ ученія можно читать молитву Божіей Матери: Достойно есть.

ВОПРОСЫ: Къ кому эта молитва? Въ началѣ молитвы за что мы благодаримъ Бога? Чего мы просимъ въ этой молитвѣ?

Молитва предъ вкушеніемъ пищи.

Очи всѣхъ на Тя, Господи, уповаютъ, и Ты даеши имъ пищу во благовременіи: отверзаеши Ты щедрую руку Твою и исполняеши всякое животное благоволенія.

(Псал. 144, 15 и 16 ст.).

Глаза всѣхъ, Господи, смотрятъ на Тебя съ надеждою, такъ какъ Ты каждому въ свое время даешь пищу, отверзаешь Твою щедрую руку, чтобы всѣхъ живыхъ надѣлать милостями.

Очи всѣхъ — глаза всѣхъ; **на Тя** — на Тебя; **уповаютъ** — смотрятъ, обращены съ надеждою; **во благовременіи** — своевременно, когда нужно; **отверзаеши** — открываешь, чтобы дать; **всякое животное** — всякое живое существо, т. е. не только людей, но и всѣхъ тварей; **благоволенія** — милости.

Въ этой молитвѣ мы выражаемъ увѣренность въ томъ, что Богъ пошлетъ намъ пищу въ свое время, такъ какъ Онъ не только людямъ, но и всѣмъ живымъ тварямъ подаетъ все нужное для жизни.

Вмѣсто этой молитвы передъ вкушеніемъ пищи можно читать молитву Господню: Отче нашъ:

ВОПРОСЫ: Кому читается молитва передъ вкушеніемъ пищи? Что мы въ ней выражаемъ? Какъ Богъ относится къ живымъ существамъ?



Молитва послѣ вкушенія пищи.

Благодаримъ Тя, Христе Боже нашъ, яко насытилъ еси насъ земныхъ Твоихъ благъ; не лиши насъ и небеснаго Твоего Царствія.

Благодаримъ Тебя, Христе Боже нашъ, что Ты напиталъ насъ земными Твоими благами (пищею); не лиши насъ и вѣчнаго блаженства.

Тя — Тебя; насытилъ — напиталъ; земныхъ Твоихъ благъ — земными Твоими благами, т. е., тѣмъ что мы пили и ѣли за столомъ; **небеснаго Твоего царствія** — вѣчнаго блаженства, котораго по смерти удостоиваются праведные люди.

Въ этой молитвѣ мы благодаримъ Бога, что Онъ напиталъ насъ пищею, и просимъ Его не лишить насъ по смерти нашей и вѣчнаго блаженства, о чемъ мы всегда должны помнить, получая земныя блага.

ВОПРОСЫ: Какая читается молитва послѣ вкушенія пищи? За что мы благодаримъ Бога въ этой молитвѣ? Что подразумѣвается подъ земными благами? Что называется Царствомъ Небеснымъ?



Утренняя молитва.

Къ Тебѣ, Владыко чело-
вѣколюбче, отъ сна во-
ставъ, прибѣгаю, и на дѣ-
ла Твоя подвизаюсь мило-
сердіемъ Твоимъ, и мо-
люся Тебѣ: помози ми на
всякое время во всякой
вещи, и избави мя отъ
всякія мірскія злыя вещи
и діавольскаго поспѣше-
нія, и спаси мя, и введи
въ царство Твое вѣчное.
Ты бо еси мой Сотвори-
тель и всякому благу Про-
мысленникъ и Податель,
о Тебѣ же все упованіе
мое, и Тебѣ славу возсы-
лаю нынѣ, и присно, и во
вѣки вѣковъ. Аминь.

Къ Тебѣ, Владыка Чело-
вѣколюбецъ, вставъ отъ
сна, прибѣгаю и по мило-
сердію Твоему спѣшу на
дѣла Твои. Молюсь Тебѣ:
помоги мнѣ во всякое вре-
мя во всякомъ дѣлѣ, и
избавь меня отъ всякаго
мірскаго худого дѣла и
діавольскаго искушенія, и
спаси меня, и введи въ
Твое вѣчное царство. Ибо
Ты мой Творецъ, и Про-
мыслитель и Податель
всякаго добра. На Тебя
вся моя надежда. И Тебѣ
воздаю славу, нынѣ, и все-
гда, и во вѣки вѣчные.
Аминь.

Человѣколюбче — любящій людей; подвизаюсь —
спѣшу, стараюсь сдѣлать; во всякой вещи — во вся-
комъ дѣлѣ; мірская злая вещь — мірское зло (нехоро-
шее дѣло); діавольское поспѣшеніе — діавольское
(злого духа) искушеніе, соблазнъ на зло; Сотвори-
тель — Творецъ; Промысленникъ — промыслитель, по-
печитель; упованіе мое — надежда моя.



Вечерняя молитва.

Господи Боже нашъ, еже согрѣшихъ во дни семъ словомъ, дѣломъ и помышленіемъ, яко благъ и человѣколюбецъ, прости ми; миренъ сонъ и безмятеженъ даруй ми; Ангела Твоего хранителя послѣ покрывающа и соблюдающа мя отъ всякаго зла; яко Ты еси хранитель душамъ и тѣлесемъ нашимъ, и Тебѣ славу возсылаемъ Отцу, и Сыну и Святому Духу, нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

Господи Боже нашъ! все, въ чемъ я въ сей день согрѣшилъ словомъ, дѣломъ и мыслию. Ты, какъ Милостивый и Человѣколюбивый, прости мнѣ. Подай мнѣ мирный и спокойный сонъ. Пошли мнѣ Твоего Ангела хранителя, который покрывалъ бы и оберегалъ меня отъ всякаго зла. Ибо Ты хранитель душъ и тѣлъ нашихъ, и Тебѣ славу воздаемъ, Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ, и всегда, и во вѣки вѣчные. Аминь.

Еже — что, въ чемъ; помышленіемъ — мыслями; благъ — милостивый; безмятеженъ — спокойный; даруй — дай; послѣ — пошли; покрывающа и соблюдающа — который покрывалъ бы и оберегалъ.



читесь читать и молиться
по церковно-славянски.

Церковно-славянскія буквы.

Азъ	Буки	Вѣди	Глаголь	Добро	Есть	Живѣте	Зѣло	Земля	Иже	І
Ѧ Ѧ	Ѣ Ѣ	Ѧ Ѧ	Г г	Д д	Е е	Ж ж	З з	З з	И и	І і
Како	Люди	Мыслѣте	Нашѣ	Онъ	Покой	Рцы	Слово	Твердо		
К к	Л л	М м	Н н	О о	П п	Р р	С с	Т т		
Укъ	Фергъ	Хѣръ	Цы	Червь	Ша	Ща	Ерь	Еры	Ерь	
У у	Ф ф	Х х	Ц ц	Ч ч	Ш ш	Щ щ	Ъ ъ	Ы ы	Ь ь	
Ять	Ю	Я	Мах. юст	Отъ	Ѡта	Ижпца	Ксп	Псп		
Ѧ Ѧ	Ю ю	Ѧ Ѧ	Ѡ Ѡ	Ѳ Ѳ	Ѡ Ѡ	Ѳ Ѳ	Ѣ Ѣ	Ѵ Ѵ		

Богъ. дѣти. Жизнь. люди. Рѣки. Ѳноки. Ѳтроки. Юноша.
вѣки. доврѣ. Книги. дѣто. Милость. свѣтъ. Тѣло. Миръ
всѣмъ. Филиппъ. Христиницы. Нѣзи. Жито. Собъ. Грѣхъ. Хлѣбъ.
Чинъ. Грѣхъ. Борисъ. Риза. Цвѣтъ. Мѣсто.

Церковно-славянскія буквы, непохожія на русскія.

оу—у	ѡ—о	ѣ—з	ѣ—кс	ѣ—и
ѡ—у	ѡ, ѡ—я	ѡ—от	ѡ—пс	ѡ—в

У послѣднѣи произносится какъ в, въ прочихъ случаяхъ — какъ и:

λάνυρα, ἐνἀγγελίῃ μύρο, сὺμβόλῃ, Μωϋσῆϊ.

Любѣи брата своего, во свѣтъ пребываетъ, и соблазна
хъ нѣмъ нѣтъ: а ненавѣиди брата своего, во тмѣ ѣтъ, и во
тмѣ ходитъ.

Титло — надпись, или знакъ надъ сокращенными словами.

• простое титло.		ⲁ глаголь-титло.		ⲁ онъ-титло.
• слово-титло.		• добро-титло.		• рпы-титло.

Славянскія слова подъ титлами.

Богъ. Духъ. Господь. Исусъ. Нашъ. Крестъ. Смерть. Нынѣ. Отецъ. Святъ. День.
 Бѣзъ. Дѣхъ. Гдѣ. Иисъ. Ншзъ. Крѣтъ. Смертъ. Ннѣ. Оцъ. Сѣзъ. Днѣ.
 Мати. Молитва. Евангеліе. Пророкъ. Царствіе. Предтеча. Глаголю. Учитель.
 Мѣти. Мѣтва. Оѣаіе. Пророкъ. Црѣвіе. Прѣтеча. Глголю. Оучѣль.
 Человѣкъ. Ученикъ. Христосъ. Благъ. Слава. Блаженъ. Давидъ. Ангель.
 Члвѣкъ. Оучникъ. Хрѣтосъ. Блгъ. Слба. Бланъ. Дбдъ. Аггъ.
 Воскресеніе. Израиль. Рождество. Марія. Небесный. Іерусалимъ. Престоль. Младенецъ.
 Воскрѣніе. Пиль. Рѣтво. Мрїа. Нѣный. Іерлїмъ. Прѣблзъ. Млнцъ.

МОЛИТВЫ

Во имя Оца, и Сна, и Сѣаго Дѣа,
 аминь.

Гди Іисе Хрѣте, Сне Бжїи, помилуй
 ма грѣшнаго.

Гди Іисе Хрѣте, Сне Бжїи, молитвз ради
 пречистыа твоеа Мѣре, и всѣхъ Сѣихъ,
 помилуй насъ, аминь.

Слава тебѣ, Бже нашъ, слава тебѣ.

Црю нѣный, Оутѣшителю, Дше истины,
иже вездѣ сый, и вса исполняй, сокровище
благихъ, и жизни подателю, прїиди и все-
лиса въз ны, и ѡчиисти ны ѿ всакиа сквер-
ны и спаси, Блже, души наша.

Трисгоу. Престѣла трѣце: па Оче нашъ:

Отый Бже, Отый крѣпкій, Отый без-
смертный, помилуй насъ. Трижды.

Блава Оцѣ, и Снѣ, и Сгомѣ Дхѣ, и
нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь.

Престѣла Трѣце, помилуй насъ: Гди, ѡчиисти
грѣхъ наша: Блго, прости беззаконїа наша:
Отый, посети и исцѣли немощи наша,
имеи твоегѡ ради.

Гди помилуй, Трижды.

Блава Оцѣ, и Снѣ, и Сгомѣ Дхѣ, и
нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь.

Оче нашъ, иже еси на нѣбѣхъ, да святїтсѧ
їмя твоѡ: да прїидетъ црѣтїе твоѡ: да вѣдетъ
вола твоѡ, ꙗко на нѣси, и на земли. Хлѣбъ
нашъ насѣщный даждь намъ днесь: и ѡстави
намъ долги наша, ꙗкоже и мы ѡставляемъ
должникѡмъ нашимъ: и не введи насъ во
искшєнїе, но избави насъ ѿ лѣкавагѡ.

БѢ ДѢО, РАДѸСѦ, БЛГОДАТНАѦ МРІЕ, ГДЬ СѦ
ТОВОЮ: БЛГОСЛОВЕНА ТЫ ВЪ ЖЕНАХЪ, И БЛГОСЛО-
ВЕНЪ ПЛОДЪ ЧРЕВА ТВОЕГѸ, ІАКѸ СПЕА РОДНЛА ЕИ
ДѸШЪ НАШНХЪ.

ДГГЛЕ БЖІИ, ХРАНИТЕЛЮ МОИ СТЫИ, НА СОВЛЮ-
ДЕНІЕ МНѢ Ѡ БГА СѦ НЕБЕСЕ ДАНЫИ, ПРИЛѢЖНѸ
МОЛЮ ТА: ТЫ МА ДНЕСЬ ПРОСВѢТИ, И Ѡ ВЛАКАГѸ
СЛА СОХРАНИ, КО БЛАГОМУ ДѢАНІЮ НАСТАВИ И НА
ПѸТЬ СПАСЕНІѦ НАПРАВИ. АМИНЬ.

Моли бга Ѡ мнѣ, стый [стѡа] (имрекх),
іакѸ азъ ѡсерданѸ кх тебе пребѣгаю, екоромѸ
помощникѸ и молитвенникѸ [екорой помѡц-
ницѣ и молитвенницѣ] Ѡ дшѣ моей.

Достоинно есть іакѸ воинственнѸ, блжити
тѡ бѸ, приноблженнѸ и пренепорѡчнѸ, и
мтрѣ бга нашегѸ. ЧестнѣйшѸ херѸвѡмъ и
славнѣйшѸ безъ сравненіѡ серафѡмъ, безъ истаѣ-
ніѡ бга слова рѡждшѸ, сѸщѸ бѸ тѡ величѡ-
емъ.

Престѡа бѣе, спси насъ!



Сравнительная таблица чиселъ.

церковныя	арабскія	римскія
Ѧ единъ	1	I
Ѣ два	2	II
Ѧ три	3	III
Ѧ четыре	4	IV
Ѥ пять	5	V
Ѥ шесть	6	VI
Ѧ семь	7	VII
Ѧ осемь	8	VIII
Ѧ девять	9	IX
Ѧ десять	10	X
ѦѦ единнадесять	11	XI
ѢѦ дванадесять	12	XII
ѦѦ тринадесять	13	XIII
ѦѦ четыренадесять	14	XIV
ѤѦ пятнадесять	15	XV
ѤѦ шестнадесять	16	XVI
ѦѦ седмнадесять	17	XVII
ѦѦ осмнадесять	18	XVIII
ѦѦ девятнадесять	19	XIX
Ѣ двадесять	20	XX
ѢѦ двадесять единъ	21	XXI
ѢѢ двадесять два	22	XXII

церковныя		арабскія	римскія
л̃	тридесять	30	XXX
м̃	четыредесать	40	XL
н̃	пятьдесать	50	L
ѣ̃	шестьдесать	60	LX
б̃	седмьдесать	70	LXX
п̃	осмьдесать	80	LXXX
ч̃	девятьдесать	90	XC
р̃	сто	100	C
ѣ̃	двѣсти	200	CC
т̃	триста	300	CCC
ѣ̃	четыреста	400	CD
ф̃	пятьсотъ	500	D
х̃	шестьсотъ	600	DC
ѣ̃	седмьсотъ	700	DCC
ш̃	осмьсотъ	800	DCCC
ц̃	девятьсотъ	900	CM
ѣ̃	тысяща	1000	M
ѣ̃	двѣ тысящи	2000	MM





Часть третья.

СВЯЩЕННАЯ ИСТОРИЯ
ВЕТХАГО
И
НОВАГО ЗАВѢТА.

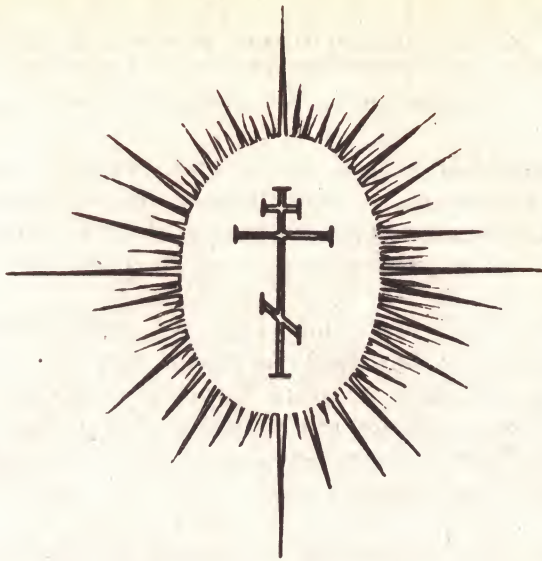




THE UNIVERSITY OF CHICAGO



1900



В в е д е н і е

въ Священную исторію Ветхаго и Новаго Заѣта.

Богъ всегда живетъ въ любви. Какъ Богъ Отецъ любитъ Бога Сына и Бога Духа Святаго, такъ Богъ Сынъ любитъ Бога Отца и Бога Духа Святаго, такъ и Богъ Духъ Святый любитъ Бога Отца и Бога Сына.

Богъ есть любовь (1 Іоан. 4, 8).

Жизнь въ любви есть великая радость, высшее блаженство. И Богъ захотѣлъ, чтобы и другія существа получили эту радость.

Для этого Онъ создалъ міръ.

Сначала Богъ сотворилъ ангеловъ, а потомъ нашъ земной міръ.

Намъ, людямъ, Господь далъ разумъ и безсмертную душу и далъ намъ назначеніе: познавать Бога и становиться все лучше и добрѣе, т. е. совершенствоваться въ любви къ Богу и другъ ко другу и получать отъ этого все большую радость въ жизни.

Но люди нарушили волю Божию — согрѣшили. Своимъ грѣхомъ помрачили умъ, волю и въ тѣло внесли болѣзни и смерть. Стали страдать и умирать. Люди сами, своими силами, уже не могли побѣдить въ себѣ грѣхъ и его послѣдствія: исправить умъ, волю, сердце и уничтожить смерть.

ВЕТХІЙ ЗАВѢТЪ.

«Въ началѣ сотворилъ
Богъ небо и землю»
(Быт. 1, 1).



Сотвореніе неба — невидимаго міра.

Въ началѣ, прежде всего видимаго міра и человѣка, Богъ изъ ничего сотворилъ **небо**, то-есть **духовный, невидимый міръ** или **ангеловъ**.

Ангелы — это безтѣлесные и бессмертные **духи**, одаренные умомъ, волею и могуществомъ. Богъ сотворилъ ихъ безчисленное множество. Они различаются между собою по степени совершенства и по роду своего служенія и раздѣляются на нѣсколько чиновъ. Высшіе изъ нихъ называются серафимами, херувимами и архангелами.

Всѣ ангелы были сотворены добрыми, чтобы они любили Бога и другъ друга и отъ этой жизни въ любви имѣли постоянную великую радость. Но, Богъ не желалъ насильно заставить любить, поэтому Онъ предоставилъ ангеламъ свободно выбирать — желаютъ ли они сами любить Его — жить въ Богѣ, или нѣтъ.

Одинъ, самый высшій и могущественный ангелъ, по имени Денница, возгордился свсимъ могуществомъ и силою, не захотѣлъ любить Бога и исполнять волю Божію, а захотѣлъ самъ стать, какъ Богъ. Онъ началъ клеветать на Бога, всему противиться и все отрицать, и сталъ **темнымъ, злымъ духомъ — діаволомъ, сатанюю**. Слово «діаволь» значитъ «клеветникъ», а слово «сатана» значитъ «противникъ» Бога и всего добраго. Этотъ злой духъ соблазнилъ и увлекъ за собою много и другихъ ангеловъ, которые также стали **злыми духами** и называются **бѣсами**.

Тогда выступилъ противъ Сатаны одинъ изъ высшихъ ангеловъ Божіихъ, архангелъ Михаилъ, и сказалъ: «кто равенъ Богу? Никто, какъ Богъ!» И произошла на небѣ война: Михаилъ и ангелы его воевали противъ Сатаны, а Сатана и бѣсы его воевали противъ нихъ.

Но не могла злая сила устоять противъ ангеловъ Божіихъ, и упалъ Сатана, вмѣстѣ съ бѣсами, какъ молнія, внизъ — **въ преисподнюю, въ адъ**. «Адъ», или «преисподняя», называется мѣсто вдали отъ Бога, гдѣ и пребываютъ теперь злые духи. Тамъ они мучаются въ своей злобѣ, видя свое бѣзсиліе передъ Богомъ. Всѣ они, по своей нераскаянности, такъ утвердились въ злѣ, что уже не могутъ быть добрыми. Они стараются коварствомъ и хитростію соблазнить каждого человѣка, внушая ему ложныя мысли и злыя желанія, чтобы погубить.

Такъ возникло **зло** въ Божіемъ твореніи. Зломъ называется все, что дѣлается противъ Бога, все, что нарушаетъ волю Божію.

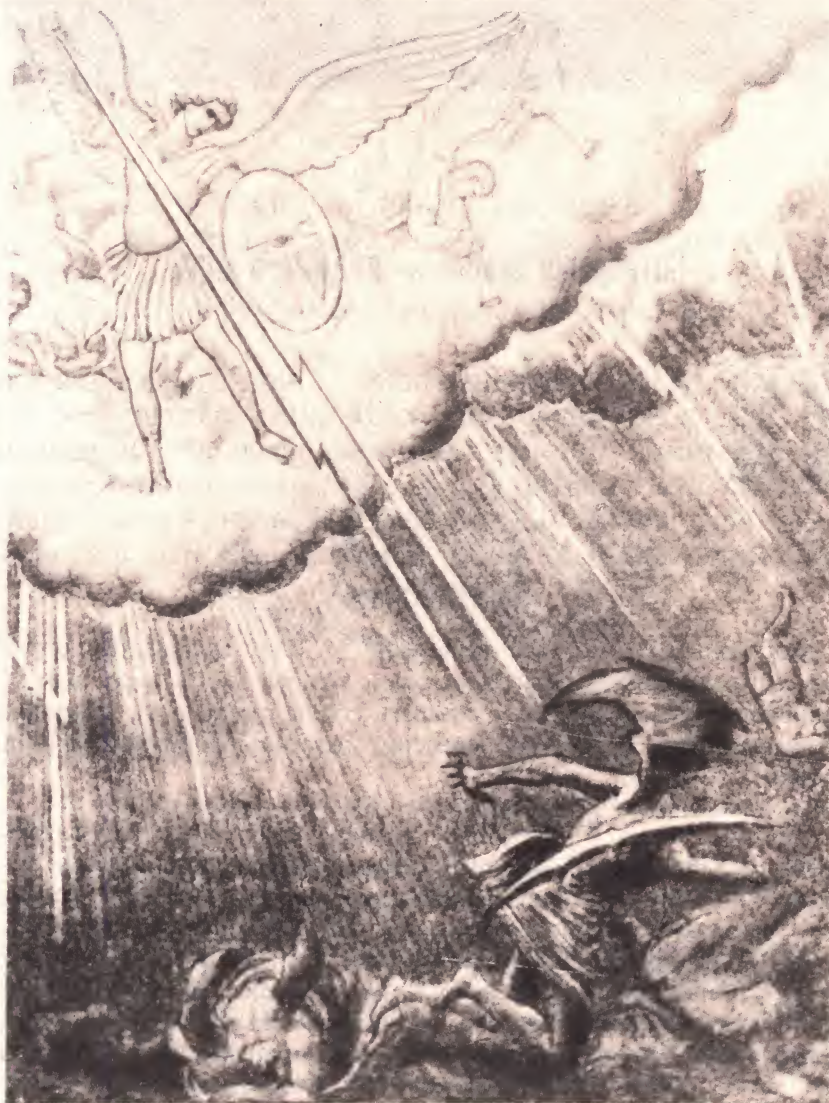
А всѣ оставшіеся вѣрными Богу ангелы съ тѣхъ поръ въ непрестанной любви и радости живутъ съ Богомъ, исполняя всегда волю Божію. И теперь такъ утвердились въ добрѣ и любви Божіей, что уже никогда не могутъ творить зла — не могутъ грѣшить, потому и называются **святыми ангелами**. Слово «ангелъ» означаетъ по-русски «вѣстникъ». Богъ посылаетъ ихъ возвѣщать людямъ Свою волю, для этого ангелы принимаютъ на себя видимый, человѣческій образъ.

Каждому христіанину Богъ даетъ при крещеніи **ангела-хранителя**, который невидимо охраняетъ человѣка во всю его земную жизнь, не оставляетъ его душѣ и по смерти.

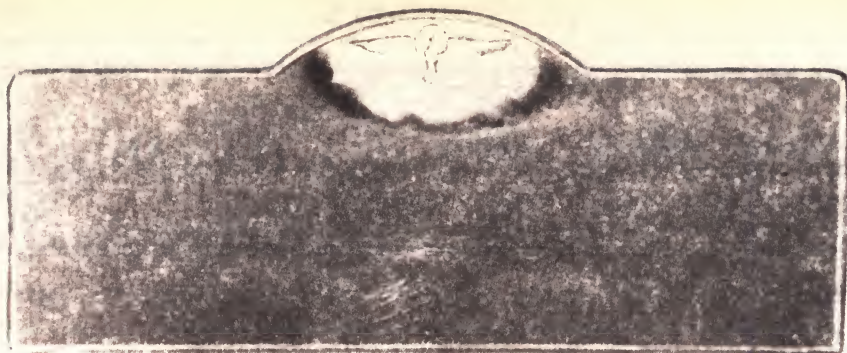
ПРИМѢЧАНІЕ. — Это краткое описаніе творенія неба-ангельскаго міра — изложено на основаніи Свящ. Писанія и ученія свв. Отцовъ и Учителей св. Православной Церкви.

Подробное описаніе жизни ангельскаго міра изложено у св. Діонисія **Ареопагита**, ученика св. Ап. Павла и 1-го аѳинскаго епископа, въ его книгѣ: «Небесная іерархія», написанной на основаніи всѣхъ мѣстъ Св. Писанія, въ которыхъ говорится объ ангелахъ.

СѢЗ, СѢЗ, СѢЗ ГДЬ САВАѠДЗ



Побѣда святыхъ ангеловъ Божіихъ надъ бѣсами.



Сотвореніе земли — видимаго міра.

Послѣ сотворенія неба — невидимаго, ангельскаго міра, Богъ сотворилъ изъ ничего, однимъ Своимъ Словомъ, **землю**, то-есть вещество (матерію), изъ котораго постепенно создалъ весь нашъ видимый, вещественный (матеріальный) міръ: видимое небо, землю и все, что на нихъ.

Богъ могъ бы создать весь міръ въ одно мгновеніе, но такъ какъ Онъ съ самаго начала хотѣлъ, чтобы этотъ міръ жилъ и развивался постепенно, то и создалъ его не сразу, а въ продолженіе нѣсколькихъ періодовъ времени, которые въ Библии названы «днями».

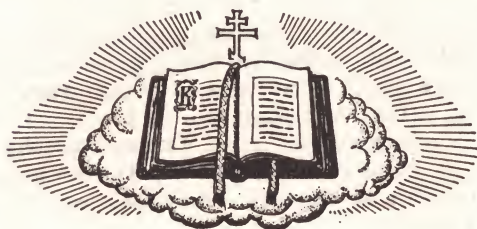
Но эти «д н и» творенія не были нашими обыкновенными днями, въ 24 часа. Вѣдь, нашъ день зависитъ отъ солнца, а въ первые три «дня» творенія не было еще и самого солнца, значитъ, не могло быть и теперешнихъ дней. Библия написана пророкомъ Моисеемъ на древне-еврейскомъ языкѣ, а на этомъ языкѣ и день и періодъ времени назывались однимъ словомъ «іомъ». Но точно знать, какіе это были «дни» мы не можемъ, тѣмъ болѣе, что намъ извѣстно: **«У Господа одинъ день, какъ тысяча лѣтъ и тысяча лѣтъ, какъ одинъ день»** (2 Петр. 3, 8; Псал. 89, 5).

Святые отцы Церкви считаютъ седьмой «день» міра продолжающимся и понынѣ, а затѣмъ, по воскресеніи мертвыхъ, наступитъ **вѣчный восьмой день**, т. е. вѣчная будущая жизнь. Какъ и

пишетъ о томъ, напримѣръ, св. Іоаннъ Дамаскинъ (VIII вѣкъ): «Считается семь вѣковъ сего міра, отъ сотворенія неба и земли до общаго скончанія и воскресенія людей. Ибо хотя есть частное скончаніе — смерть каждаго; но и есть общее совершенное скончаніе, когда будетъ общее воскресеніе людей. А осьмый вѣкъ — будущій».

Св. Василій Великій еще въ IV вѣкѣ писалъ въ своей книгѣ «Бесѣды на Шестодневъ»: «Посему назовешь ли его днемъ или вѣкомъ, выразишь одно и то же понятіе».

Итакъ, сначала, созданная Богомъ земля (матерія) не имѣла ничего опредѣленнаго, никакой формы, была неустроена (какъ туманъ или вода) и покрыта тьмою, и Духъ Божій носился надъ нею, давая ей живоносную силу.



ПРИМѢЧАНІЕ. —

Св. Библия начинается словами: «Въ началѣ сотворилъ Богъ небо и землю» (Быт. 1, 1).

«Въ началѣ» по еврейски «берешить» значитъ «сперва», или «въ началѣ времени», т. к. до этого была только вѣчность.

«Сотворилъ» здѣсь употреблено еврейское слово «бара», означающее сдѣлать изъ ничего — сотворилъ; въ отличіе отъ другого еврейскаго слова «асса», означающее созидать, образовывать, дѣлать изъ наличнаго матеріала. Слово «бара» (сотворилъ изъ ничего) всего три раза употребляется при твореніи міра: 1) въ началѣ — первый творческій актъ, 2) при сотвореніи «души живой» — первыхъ животныхъ и 3) при сотвореніи человѣка.

О небѣ, въ собственномъ смыслѣ, дальше ничего не говорится, т. к. оно было закончено благоустроеніемъ. Это былъ, какъ выше изложено, міръ духовный, ангельскій. Дальше въ Библии будетъ говориться о тверди небесной, названной Богомъ «небомъ», какъ напоминаніе о высшемъ духовномъ небѣ.

«Земля же была безвидна и пуста, и тьма надъ бездною, и Духъ Божій носился надъ водою» (Быт. 1, 2).

Подъ «землею» здѣсь разумѣется первоначальное еще неустроенное вещество, изъ котораго Господь Богъ въ шесть «дней» устроилъ или образовалъ потомъ видимый міръ — вселенную. Это неустроенное вещество или хаосъ называется бездною, какъ необозримое и ничѣмъ не ограниченное пространство, и водою, какъ водообразное или парообразное вещество.

Тьма была надъ бездною, т. е. вся хаотическая масса была погружена во мракъ, за совершеннымъ отсутствіемъ свѣта.

И Духъ Божій носился надъ водою: — здѣсь начало уже образовательнаго творчества Божія. По значенію самого выраженія: носился (еврейское слово, употребленное здѣсь, имѣть такой смыслъ: обнималъ собою все вещество, какъ птица распростертыми крыльями обнимаетъ и согрѣваетъ птенцовъ своихъ), дѣйствіе Духа Божія на первозданное вещество надобно понимать какъ сообщеніе ему жизненной силы, необходимой для его образованія и развитія.

Въ твореніи міра равно участвовали всѣ три Лица Пресвятой Троицы: Отецъ, Сынъ и Святой Духъ, какъ Тріединный Богъ, Единосущный и Нераздѣльный. Слово «Богъ» въ этомъ мѣстѣ поставлено во множественномъ числѣ — «Элогимъ», т. е. Боги (ед. число Элоахъ или Эль — Богъ), а слово «сотворилъ» — «бара» поставлено въ единственномъ числѣ. Такимъ образомъ подлинный еврейскій текстъ Библии, съ первыхъ же своихъ строкъ, указываетъ на единосущіе Лицъ Св. Троицы, говоря какъ бы такъ: «въ началѣ сотворилъ Боги (Три Лица Св. Троицы) небо и землю».

Объ этомъ такъ же ясно сказано въ псалмахъ: «Словомъ Господа сотворены небеса, и духомъ устъ Его — все воинство ихъ» (Пс. 32, 6). Здѣсь подъ «Словомъ» разумѣется Богъ Сынъ, подъ «Господа» — Богъ Отецъ и подъ «Духомъ устъ Его» — Богъ Духъ Святой.

Сынъ Божій, Иисусъ Христосъ, въ Евангеліи прямо именуется «Словомъ»: «Въ началѣ было Слово... и Слово было Богъ... Все черезъ Него начало быть, и безъ Него ни что не начало быть, что начало быть» (Іоан. 1, 1-3).

Это особенно для насъ важно знать, потому что было-бы невозможнымъ и сотвореніе самого міра, если-бы не было изначала добровольнаго желанія Сына Божія принести крестную жертву для спасенія міра: « — все Имъ (Сыномъ Божіимъ) и для Него создано; и Онъ есть прежде всего, и все Имъ стоитъ. И Онъ есть глава тѣла Церкви; Онъ начатокъ, первенецъ изъ мертвыхъ, дабы имѣть Ему во всемъ первенство: ибо благоугодно было Отцу, чтобы въ Немъ обитала всякая полнота, и чтобы посредствомъ Его примирить съ Собою все, умиротворивъ чрезъ Него, Кровію креста Его, и земное и небесное» (Колос. 1, 16-20).

И сказалъ Богъ: Да будетъ свѣтъ!» И сталъ свѣтъ. И назвалъ Богъ свѣтъ днемъ, а тьму ночью. И былъ вечеръ и было утро. Это и былъ первый «день» міра.



Бесѣда о первомъ днѣ творенія.

Первымъ дѣйствіемъ образовательнаго творчества Божія было созданіе свѣта: «и сказалъ Богъ: да будетъ свѣтъ. И сталъ свѣтъ. И увидѣлъ Богъ свѣтъ, что онъ хорошъ, и отдѣлилъ Богъ свѣтъ отъ тьмы. И назвалъ Богъ свѣтъ днемъ, а тьму ночью. И былъ вечеръ и было утро: день одинъ» (1, 3-5).

Станнымъ можетъ показаться, какъ это могъ появиться свѣтъ и чередоваться день и ночь съ перваго дня творенія, когда еще не было солнца и другихъ свѣтилъ небесныхъ. Это давало поводъ атеистамъ XVIII в. (Вольтеръ, энциклопедисты и др.) издѣваться надъ Св. Библіей. Но эти жалкіе безумцы не подозрѣвали, что ихъ невѣжественныя насмѣшки обратятся противъ ихъ самихъ.

Свѣтъ по своей природѣ совершенно независимъ отъ солнца (огонь, электричество). Свѣтъ только потомъ, по волѣ Божіей, сосредоточился, и то не весь, въ свѣтилахъ небесныхъ.

Свѣтъ есть слѣдствіе колебанія эфира, которое теперь производится главнымъ образомъ черезъ солнце, но которое можетъ быть произведено и множествомъ другихъ причинъ. Если первобытный свѣтъ могъ явиться раньше солнца и могъ быть, какъ напримѣръ, свѣтъ теперешняго сѣвернаго сіянія, результатомъ соединенія двухъ противоположныхъ электрическихъ теченій, то, очевидно должны быть и моменты, когда этотъ свѣтъ начинался, достигалъ высшаго блеска и затѣмъ опять уменьшался и почти прекращался. И такимъ образомъ, по библейскому выраженію, были дни и ночи, могли быть вечеръ и утро, прежде чѣмъ явилось солнце, служащее именно мѣриломъ для опредѣленія этихъ частей времени.

Нѣкоторые толкователи указываютъ, что древне-еврейскія слова «еревъ» и «вокеръ» — вечеръ и утро — означаютъ также «смѣшеніе» и «порядокъ». Св. Іоаннъ Златоустъ говоритъ: «конецъ дня и конецъ ночи (Моисей) ясно назвалъ однимъ днемъ, чтобы установить нѣкоторый порядокъ и послѣдовательность въ видимомъ (мірѣ), и не было бы никакого смѣшенія».

Слѣдуетъ всегда помнить, что у науки не можетъ быть предѣла познанія: чѣмъ больше наука познаетъ, тѣмъ больше передъ нею раскрывается область непознаннаго. Потому наука никогда не можетъ сказать своего «послѣдняго слова». Что и подтверждалось уже множество разъ и еще болѣе подтверждается настоящимъ временемъ.

Всего лишь нѣсколько десятковъ лѣтъ тому назадъ наука имѣла свое «послѣднее слово». Наукой установлено было то, что являлось лишь философской гипотезой древнегреческой мысли, а именно: такъ называемая первооснова матеріи, которая заключалась въ мельчайшей мертвой матеріальной точкѣ, абсолютно никакъ и ни подъ какимъ видомъ недѣлимой. Потому и опредѣлено было научное названіе этой матеріальной точкѣ, какъ основѣ матеріи, «атомъ», что и значить по гречески «недѣлимый».

Но новѣйшія научныя достиженія позволили ученымъ изслѣдовать и эту, казавшуюся до сихъ поръ, «мертвую» точку матеріи.

При всей своей малости атомъ оказался не крошечкой матеріи, а представляетъ собою цѣлую «планетную систему» въ миниатюрѣ. Внутри каждаго атома находится какъ бы его «сердце» или «солнце» — атомное ядро. Атомное «солнце» — ядро, окружено «планетами» — электронами. Планеты — электроны вращаются вокругъ своего «солнца» съ чудовищной скоростью — 1.000 билліоновъ оборотовъ въ секунду. Каждое атомное ядро — «солнце» заряжено электрической энергіей положительно. Атомныя «планеты» — электроны заряжены отрицательно. Поэтому атомное ядро притягиваетъ къ себѣ электроны и удерживаетъ ихъ на путяхъ вращенія по законамъ вращенія планетъ вокругъ солнца въ міровомъ пространствѣ. При чемъ въ окружающемъ насъ мірѣ имѣется столько различныхъ видовъ атомныхъ «планетныхъ системъ», сколько существуетъ видовъ атомовъ (т. е. 96), согласно таблицъ элементовъ Менделѣева.

Болѣе того, современная электронная физика установила, что атомныя ядра, несмотря на ихъ трудно представляемую малость, являются также составными тѣлами. Атомныя ядра состоятъ изъ такъ называемыхъ протоновъ и нейтроновъ, соединенныхъ между собою въ опредѣленныхъ сочетаніяхъ и числахъ. Какая то неизвѣстная сила соединяетъ ихъ и скрѣпляетъ!

Такъ открытіе наукой строенія атома превращается въ открытіе совершенства въ твореніи міра Премудрымъ Творцомъ, и, въ корнѣ, совершенно мѣняетъ

Во второй «день» міра Богъ создалъ твердь — то необъятное пространство, которое простирается надъ нами и окружаетъ землю, то-есть видимое нами небо.



понятіе о матеріи. Такой матеріи, какъ понимаютъ ее матеріалисты, не существуетъ.

Современной наукой установлено, что первичная основа матеріи есть энергія, а первичный видъ энергіи есть свѣтовая энергія. Теперь становится яснымъ, почему въ началѣ оформленія матеріи Богъ создалъ свѣтъ.

Такимъ образомъ первыя строки Библии, для нашего поколѣнія, являются лучшимъ свидѣтельствомъ Богодуховенности Свящ. Библии. Ибо откуда могъ знать Моисей, что твореніе міра должно начаться со свѣта, когда это стало достояніемъ науки только въ нашемъ XX вѣкѣ?

Такъ бытописатель Моисей, по Божественному Откровенію, раскрылъ таинству строенія вещества-матеріи, невѣдомую никому изъ людей въ тѣ отдаленныя времена.

Такъ открытіе атомной энергіи, «жизни атома», въ наши дни есть лишь новое доказательство Божественной истины!

«Дивны дѣла Твои, Господи, вся премудростію сотворилъ еси!»

Бесѣда о второмъ днѣ творенія.

Второе творческое повелѣніе образуетъ твердь. И сказалъ Богъ: да будетъ твердь посреди воды, и да отдѣляетъ она воду отъ воды: и стало такъ. И создалъ Богъ твердь, и отдѣлилъ Богъ воду, которая подъ твердію, отъ воды, которая надъ твердію. И назвалъ Богъ твердь небомъ. И увидѣлъ Богъ, что это хорошо. И былъ вечеръ, и было утро: день второй (ст. 6-8). Твердь — воздушное пространство, или видимое небо. Происхожденіе тверди, или видимого неба можно представить такъ. Неизмѣримо громадная масса первозданнаго водянистаго вещества распалась по мановенію Божію, на миллионы отдѣльных шаровъ, которые закружились на своихъ осяхъ и понеслись каждый по своей отдѣльной орбитѣ. Пространство, образовавшееся между этими шарами, стало твердію; ибо въ этомъ пространствѣ движеніе новосозданныхъ міровъ утверждено Господомъ на опредѣленныхъ и неизмѣнныхъ законахъ тяготѣнія, такъ что они не сталкиваются между собою и нисколько не мѣшаютъ другъ другу въ своихъ движеніяхъ. Вода надъ твердію, — это и суть новосозданные водянистые шары, которые потомъ окрѣпли, и съ четвертаго дня творенія заблистали и заискрились вверху надъ нашими головами; а вода подъ твердію — это наша планета-земля, разстилающаяся у насъ внизу подъ ногами. Все это еще носило названіе воды потому, что во второй день творенія еще не получило прочнаго устройства и крѣпкихъ формъ.

Достойно вниманія указаніе величайшаго учителя Церкви, св. Іоанна Дамаскина, жившаго въ VIII вѣкѣ. Въ ирмосѣ 3-ей пѣсни 5-го гласа онъ говоритъ: «Водрузивый на ничесомже землю повелѣніемъ Твоимъ и повѣсивый неодолимо тяготѣющую...». Такъ св. Іоаннъ Дамаскинъ раскрылъ научную истину за много столѣтій до того времени, когда она стала достояніемъ науки.

Бесѣда о третьемъ днѣ творенія.

Дальше, земля получаетъ такое устройство, что на ней является уже жизнь, хотя еще только низшая, именно жизнь растительная. И сказалъ Богъ: да соберется вода, которая подъ небомъ, въ одно мѣсто, и да явится суша. И стало такъ. И сказалъ Богъ: да произраститъ земля зелень, траву сѣющую сѣмя по роду и по подобію ея, и дерево плодовитое, приносящее по роду своему плодъ, въ которомъ сѣмя его на землѣ. И стало такъ. И увидѣлъ Богъ, что это хорошо. И былъ вечеръ, и было утро: день третій. (1, 9-13). Отдѣленіе воды отъ суши въ третій день не должно представлять простымъ, такъ сказать, отцѣживаніемъ готовой уже воды отъ твердыхъ землянистыхъ частей. Воды еще не было въ томъ видѣ и химическомъ составѣ, какъ мы теперь ее знаемъ. Итакъ, во-первыхъ, творческимъ словомъ Господнимъ безобразное и неустроенное вещество нашей планеты преобразовано было въ третій день міра въ два вида: созданы были вода и суша, и послѣдняя тотчасъ же образовала на своей поверхности разныя водовмѣстилища: рѣки, озера и моря. Во-вторыхъ планета наша одѣлась тонкимъ и прозрачнымъ покровомъ атмосфернаго воз-

Въ третій «день» міра Богъ собралъ воду, которая подъ небомъ, въ одно мѣсто, и явилась **суша**. И назвалъ Богъ сушу землею, а собраніе водъ **морями**. И повелѣлъ землѣ произрастить



зелень, траву и деревья. И покрылась земля травою, и всевозможными растеніями, и деревьями разныхъ породъ.

духа, и появились газы съ ихъ многочисленными сочетаніями. Въ-третьихъ, и на самой сушѣ предметомъ творческаго дѣланія стала не только поверхность суши съ горами, долинами и проч., но и въ самыхъ нѣдрахъ ея — разные слои земли, металлы, минералы и проч. Въ-четвертыхъ, особымъ повелѣніемъ Творца на землѣ явились всевозможные виды растений. Наконецъ, должно полагать, что въ третій день міра и прочія темныя и хаотическія массы небесныхъ тѣлъ

получили окончательное устройство, сообразное своимъ цѣлямъ, хотя бытописатель и говоритъ только объ одной землѣ. Полагать сіе надо на томъ основаніи, что во второй и четвертый дни Господь дѣйствуетъ во всемъ мірозданіи, и значитъ — быть не можетъ, чтобы цѣлый третій день посвященъ былъ одной только землѣ, которая есть ничтожная песчинка въ цѣломъ составѣ мірозданія. Яснѣе творческое дѣйствіе третьяго дня можно предположительно представить себѣ въ слѣдующемъ видѣ. Земля все еще была сплошнымъ моремъ. Тогда сказалъ Богъ: «да соберется вода, которая подъ небомъ, въ одно мѣсто, и да явится суша; и стало такъ». Сгустившееся и постепенно охлаждавшееся вещество въ однихъ мѣстахъ поднималось, въ другихъ опускалось; возвышенныя мѣста обнажались отъ воды, дѣлались сушею, а углубленія и впадины наполнялись сливательною въ нихъ водою и образовали изъ себя море. «И назвалъ Богъ сушу землею, а собранія водъ назвалъ моремъ: и увидѣлъ Богъ, что это хорошо». Но земля не обладала еще тѣмъ, что составляло цѣль ея созданія: на ней не было еще никакой жизни, лишь голыя мертвыя скалы мрачно смотрѣли на вмѣстилище водъ. Но вотъ, когда совершилось распредѣленіе воды и суши и образовались необходимыя условія для жизни, то, по слову Божію, не замедлили появиться и первые начатки ея — въ видѣ растительности: «И сказалъ Богъ: да произраститъ земля зелень, траву, сѣющую сѣмя (по роду и подобію ея), и дерево плодовитое, приносящее по роду своему плодъ, въ которомъ сѣмя его на землѣ, — и стало такъ. И увидѣлъ Богъ, что это хорошо. Былъ вечеръ и было утро: день третій».

Наукѣ извѣстны остатки этой растительности, и она поражаетъ своимъ величественнымъ размѣромъ. То, что теперь является ничтожной былинкой, какъ напр. нашъ папоротникъ, въ первобытное время представляло собою величественное дерево. Нити теперешняго мха въ первобытное время были около сажени въ окружности. Но какъ могла произойти эта мощная растительность безъ вліянія солнечныхъ лучей, озарившихъ землю лишь въ слѣдующій четвертый день? Но научныя изысканія здѣсь, какъ и во многихъ другихъ случаяхъ, со всей неотразимостью непреложной истины, подтверждаютъ бытописаніе. Дѣлались опыты съ электрическимъ свѣтомъ, для развитія зелени. Одинъ ученый (Фаминцынъ) достигъ важныхъ результатовъ въ этомъ отношеніи даже при помощи усиленнаго свѣта простой керосиновой лампы. Такимъ образомъ, поставленный вопросъ, въ виду научныхъ изслѣдованій, потерялъ всякую силу. Гораздо болѣе серьезнымъ въ данномъ случаѣ представляется другое возраженіе, именно: въ томъ самомъ пластѣ земли, въ которомъ только впервые появляются слѣды органической жизни и въ которомъ, по бытописанію, земля производила только зелень и вообще растительность, вмѣстѣ съ растеніями встрѣчаются уже и животныя организмы: кораллы, мягкотѣлые и студенистыя животныя простѣйшихъ формъ. Но и это возраженіе не неустраимо: слои земли не отдѣляются другъ отъ друга какою-либо непроницаемою стѣною; напротивъ, въ теченіе пережитыхъ землею тысячелѣтій происходили всевозможныя колебанія и измѣненія въ ихъ расположеніи, отчего они смѣшиваются и часто переходятъ одинъ въ другой.

Хотя растительность и могла развиваться подъ вліяніемъ первобытнаго свѣта, но ея развитіе при такихъ условіяхъ не могло совершаться съ такою правильною и цѣлесообразностью, какая замѣчается въ ней теперь. Величественная по размѣрамъ, она была бѣдна формами и красками. Кромѣ зелени она не представляла ничего: ни одного цвѣтка, ни одного плода не встрѣчается въ слояхъ каменноугольнаго періода. Она, очевидно, нуждалась въ правильно размѣренномъ свѣтѣ теперешнихъ свѣтилъ.

Въ четвертый «день» міра, по повелѣнію Божию, засіяли надъ нашей землей свѣтила небесныя: солнце, луна и звѣзды. Съ тѣхъ поръ



и стали опредѣляться промежутки времени — наши теперешніе дни, мѣсяцы и годы.

Бесѣда о четвертомъ днѣ творенія.

За образованіемъ земли слѣдуетъ устройство свѣтилъ небесныхъ. И сказалъ Богъ: да будутъ свѣтила на тверди небесной (для освѣщенія земли и) для отдѣленія дня отъ ночи, и для знаменій и временъ, и дней и годовъ; и да будутъ они свѣтильниками на тверди небесной, чтобы свѣтить на землю. И

стало такъ. И создалъ Богъ два свѣтила великія: свѣтило большее, для управленія днемъ, и свѣтило меньшее, для управленія ночью, и звѣзды; и поставилъ ихъ Богъ на тверди небесной... И увидѣлъ Богъ, что это хорошо. И былъ вечеръ, и было утро: день четвертый (1, 14-19).

Творческое повелѣніе: да будутъ свѣтила, очевидно равнозначительно прежнимъ повелѣніямъ Творца: да будетъ свѣтъ... да соберется вода, и какъ тамъ разумѣется не первоначальное твореніе, а творческое образованіе предметовъ, такъ и здѣсь надобно разумѣть не новое созданіе, а только полное образованіе тѣлъ небесныхъ.

Какъ нужно представлять происхожденіе свѣтилъ небесныхъ? По внутренней и основной матеріи своей свѣтила небесныя существовали уже и до четвертаго дня; они-то и были та вода надъ твердію, изъ которой образовались безчисленные шарообразныя тѣла во второй день творенія. Въ четвертый же день нѣкоторыя изъ этихъ тѣлъ были такъ устроены, что первозданный свѣтъ сосредоточился въ нихъ въ высшей степени, и сталъ напряженнѣйшимъ образомъ дѣйствовать — это самосвѣтящіяся тѣла, или свѣтила въ собственномъ смыслѣ, таково, напр., солнце, и неподвижныя звѣзды. Другія же изъ темныхъ шарообразныхъ тѣлъ такъ и остались темными, но приспособлены Создателемъ къ отраженію полившагося на нихъ свѣта отъ другихъ свѣтилъ, — это свѣтила въ несобственномъ смыслѣ, или такъ называемыя планеты, блестящія заимствованнымъ свѣтомъ, напр., луна, юпитеръ, сатурнъ и проч. планеты.

Бесѣда о пятомъ днѣ творенія.

Въ пятый день созданы животныя, живущія въ водѣ и летающія въ воздухѣ. И сказалъ Богъ: да произведетъ вода пресмыкающихся, душу живую; и птицы да полетятъ надъ землею, по тверди небесной. И стало такъ. И сотворилъ Богъ рыбъ большихъ... И увидѣлъ Богъ, что это хорошо. И благословилъ ихъ Богъ, говоря: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте воды въ моряхъ, и птицы да размножаются на землѣ. И былъ вечеръ, и было утро: день пятый. (1, 20-23).

Творческое повелѣніе Божіе, конечно, образуетъ эти виды тварей изъ стихій земныхъ; но какъ вездѣ, такъ и здѣсь, даже здѣсь больше, чѣмъ въ предыдущихъ случаяхъ, Ему, а не стихіямъ вещественнымъ, принадлежитъ образовательная сила: потому что, съ образованіемъ животныхъ, въ природу вводится новое, высшее начало жизни, являются одушевленные, произвольно движущіяся и чувствующія существа.

Даруя новосозданнымъ тварямъ благословеніе размножаться, Богъ какъ бы обращаетъ въ собственность ихъ ту силу, чрезъ которую они получили бытіе свое, т. е. даетъ имъ способность производить отъ себя новыя существа, каждый по роду своему.

Подробнѣе творческое дѣйствіе пятаго дня можно представить себѣ положительно въ слѣдующемъ видѣ:

Небо украшалось свѣтилами, на землѣ развивалась исполинская растительность, но не было еще на землѣ живыхъ существъ, которыя могли бы наслаждаться дарами природы. Для ихъ существованія не было еще надлежащихъ условій, т. е. воздухъ былъ насыщенъ вредными испареніями, которыя могли способствовать лишь царству растительному. Атмосфера содержала въ себѣ еще столько постороннихъ примѣсей, и по преимуществу угольной кислоты, что еще невозможно было существованіе животной жизни. Нужно было очистить атмосферу отъ вредныхъ для жизни примѣсей. Задачу эту и исполнила гигантская растительность подъ вліяніемъ заблиставшаго въ четвертый день

Въ пятый «день» міра, по слову Божию, вода произвела душу живую, то-есть появились въ водѣ слизняки, насѣкомыя, пресмыкающіеся и рыбы, а надъ землею, по тверди небесной, полетѣли птицы.



солнца. Угольная кислота составляетъ одинъ изъ существеннѣйшихъ элементовъ растительной жизни, и такъ какъ ею была насыщена атмосфера, то созданная растительность быстро и грандіозно стала развиваться, поглощая угольную кислоту и очищая отъ нея атмосферу. Громаднѣйшія каменноугольныя залежи суть не что иное, какъ та-же атмосферическая угольная кислота, превращенная процессомъ растительности въ твердое тѣло. Такъ совершилось очищеніе атмосферы и, когда подготовились условія для существованія животной жизни, она не замедлила явиться въ силу новаго творческаго акта.

«И сказалъ Богъ: да произведетъ вода пресмыкающихся, душу живую; и птицы да полетятъ надъ землею по тверди небесной». Въ силу этого Божест-

веннаго велѣнія совершился новый творческій актъ, не просто образовательный, какъ въ предыдущіе дни, а въ полномъ смыслѣ творческій, какимъ былъ и первый актъ творенія первобытнаго вещества — изъ ничего.

Тутъ создавалась «душа живая», вводилось нѣчто такое, чего не было въ существующемъ первобытномъ веществѣ, и дѣйствительно, бытописатель здѣсь во второй разъ употребляетъ глаголѣ бара — творить изъ ничего. «И сотворилъ Богъ рыбъ большихъ, и всякую душу животныхъ пресмыкающихся, которыхъ произвела вода, по роду ихъ, и всякую птицу пернатую, по роду ея».

Новѣйшія геологическія изслѣдованія разясняютъ и дополняютъ это краткое повѣствованіе бытописателя.

Спускаясь въ глубь земныхъ наслоеній, геологи достигаютъ такого слоя, въ которомъ впервые появляется «душа живая». Этотъ слой, слѣдовательно, колыбель животной жизни, и въ немъ встрѣчаются простѣйшіе животные организмы.

Самая древняя «душа живая», какая только извѣстна геологін, есть, такъ называемый, Эозоонъ канадскій, найденный въ самыхъ нижнихъ наслоеніяхъ, такъ называемаго, Лаврентійскаго періода. Затѣмъ появляются кораллы и инфузоріи, а также ракообразные организмы различныхъ породъ, а еще выше выступаютъ исполины пресмыкающіяся чудовища и ящерницы. Изъ нихъ особенно извѣстны ихтиозавръ, гилеозавръ, плезиозавръ и птеродактиль. Всѣ они поражаютъ своими исполинскими размѣрами.

Ихтиозавръ имѣлъ до 40 футовъ длины, съ видомъ ящерницы, съ головой дельфина, съ зубами крокодила и хвостъ снабженъ кожистымъ рыбьимъ плавникомъ. Гилеозавръ имѣлъ до трехъ сажень въ ростѣ и представлялъ страшный видъ ящерницы. Плезиозавръ имѣлъ видъ гигантской черепахи съ длинною шею въ 20 футовъ, съ маленькой змѣиной головой и жаломъ въ 6 футовъ длины. Птеродактиль — былъ какъ-бы летающій драконъ, съ крыльями, длинной головой, крокодиловыми зубами и тигровыми когтями, — вообще похожій на летучую мышъ, но огромныхъ размѣровъ. Нѣкоторые изъ этихъ чудовищъ встрѣчаются еще и теперь, но только теперешніе представители ихъ — ничтожные карлики въ сравненіи со своими предками. Такъ ослабѣла производительная сила старѣющей земли!

«И увидѣлъ Богъ, что это хорошо! И благословилъ ихъ Богъ, говоря: плодитесь и размножайтесь и наполняйте воду въ моряхъ, и птицы да размножаются на землѣ. И былъ вечеръ, и было утро: день пятый».

Бесѣда о шестомъ днѣ творенія.

Въ шестой, послѣдній, день творенія созданы животныя, живущія на землѣ и человѣкъ.

Какъ для произведенія рыбъ и водяныхъ гадовъ Господь обращался къ водѣ, такъ равно и для произведенія четвероногихъ Онъ обращается теперь къ землѣ, подобно тому, какъ къ ней же обращался для произведенія растеній. Это надо понимать такъ, что Господь далъ землѣ живительную силу, а не такъ, какъ думаютъ нѣкоторые естествоиспытатели, будто земля, согрѣваемая теплотою лучей солнечныхъ, сама плодородила животныхъ. Во всей обширной области природы нѣтъ ни малѣйшаго намека на то, чтобы какой-нибудь одинъ видъ животныхъ тварей могъ перейти въ другой, напр., травоядное животное въ хищное: тѣмъ болѣе противоестественно представлять происхожденіе самой животной жизни изъ неорганическихъ началъ (изъ газовъ, минераловъ и проч.). «Когда сказалъ Богъ: да изведетъ земля», — говоритъ Василій Великій, — «это не значить, что земля износитъ уже находившееся въ ней; но Давшій по-



въ шестой «день» міра, по слову Божію, земля произвела душу живую, и появились на землѣ животныя, то-есть скоты, гады и звѣри;



и, наконецъ, сотворилъ Богъ **человѣка** — **мужчину и женщину**, по образу и подобію Своему, то-есть по духу похожими на Себя.

Закончивъ сотвореніемъ **человѣка** созданіе всего видимаго міра, Богъ увидѣлъ, что все, что Онъ создалъ — весьма хорошо.

велѣніе даровалъ землѣ и силу извести» («Бесѣды на шестодневъ»).

Въ согласіи съ естественно-научными изысканіями послѣдняго времени можно представить себѣ исторію шестого дня творенія въ слѣдующемъ изложеніи. Вода и воздухъ наполнились жизнью, но оставалась еще пустынею третья часть земли — суша, та именно, которая представляетъ наиболѣе удобствъ

Въ слѣдующій затѣмъ періодъ, то-есть въ седьмой «день» міра, который, какъ учатъ св отцы, продолжается и понынѣ, Богъ пересталъ творить. Онъ благословилъ и освятилъ этотъ «день», и назвалъ его **субботой**, то-есть покоемъ; и заповѣдалъ, чтобы и люди покоились въ свой обычный седьмой день отъ дѣлъ своихъ и посвящали его на служеніе Богу и ближнимъ, то-есть сдѣлалъ день этотъ свободнымъ отъ житейскихъ дѣлъ — **праздникомъ**.

для жизни живыхъ существъ. Но вотъ насталъ періодъ и ея заселенія. «И сказалъ Богъ: да произведетъ земля душу живую по роду ея, скотовъ, и гадовъ, и звѣрей земныхъ по роду ихъ: и стало такъ. И создалъ Богъ звѣрей земныхъ по роду ихъ, и скотъ по роду его, и всѣхъ гадовъ земныхъ по роду ихъ. И увидѣлъ Богъ, что это хорошо» (1, 24-25).

Научное изслѣдованіе, подымаясь выше по лѣстницѣ земныхъ наслоеній, вслѣдъ за слоемъ содержащимъ описанныхъ чудовищъ, рыбъ и птицъ, встрѣчается также съ новымъ слоемъ. въ которомъ выступаютъ новые организмы — четвероногія. Сначала появились на землѣ четвероногія громаднѣе, теперь уже не существующихъ видовъ — динотерій мастодонтъ и мамонтъ (родъ слоновъ, съ громадными неуклюжими формами), — затѣмъ болѣе совершенныя животныя и, наконецъ, теперешніе виды ихъ — львы, тигры, медвѣди, рогатый скотъ и т. д.

Смотря на это постепенное появленіе видовъ, наука невольно ставитъ вопросъ: какъ образовались эти виды? Представляютъ ли они неизмѣняемыя формы, получившія свое начало въ творчески-образовательномъ актѣ, или постепенно образовались одинъ изъ другого и всѣ изъ одного первичнаго вида?

Въ прошломъ столѣтіи, какъ извѣстно, получила широкое распространеніе теорія Дарвина, — теорія такъ называемаго трансформизма, или постепеннаго развитія (эволюціи). Какъ же она относится къ библейской исторіи творенія?

Бытописатель говоритъ, что растенія и животныя созданы «по роду своему», т. е. не одна растительная или животная форма, а многія растенія и животныя. Но это не значить, что всѣ существующіе теперь виды обязаны своимъ происхожденіемъ первоначальному творческому акту. Еврейское слово *минъ*, переводимое въ смыслѣ «родъ», имѣетъ очень широкое значеніе, не укладывающееся въ технически научное значеніе слова «видъ». Оно шире его во всякомъ случаѣ, не обнимая собою всѣ теперешніе виды и разновидности животныхъ и растеній, не отрицаетъ возможности постепеннаго усовершенствованія формъ.

А что дѣйствительно измѣненіе въ формахъ возможно — это доказываются несомнѣнными фактами. Многіе сорта розъ, гвоздики и георгиновъ и многія разновидности куръ и голубей, какія можно видѣть въ зоологическихъ садахъ, образовались не болѣе столѣтія тому назадъ. Измѣненія также происходятъ подъ вліяніемъ различныхъ климатическихъ условій, разности почвы, питанія и т. д. На основаніи этого можно предполагать, что число растительныхъ и животныхъ формъ въ первобытномъ мірѣ было не такъ велико и разнообразно, какъ теперь.

Бытописаніе, повѣствуя, что твореніе въ собственномъ смыслѣ (бара) было только при созданіи первыхъ начатковъ животно-органической жизни, а затѣмъ происходило простое образованіе, не отрицаетъ также категорически (рѣшительно) возможности развитія видовъ одного изъ другого. Тѣмъ не

По окончаніи творенія Богъ, предоставилъ міру жить и развиваться по установленному Имъ плану и законамъ (или, какъ принято говорить, по «законамъ природы»), но въ то-же время Онъ непрестанно заботится о всемъ сотворенномъ, подавая каждому творенію то что ему необходимо для жизни. Такая забота Божія о мірѣ называется «Промысломъ Божиимъ».

ПРИМѢЧАНІЕ: Подробно о сотвореніи видимаго міра см. св. Библію, въ 1-й книгѣ Моисея «Бытіе» гл. 1, ст. 1-31; 2, 1-3.

менѣе оно не даетъ никакого основанія для принятія теоріи развитія во всемъ ея объемѣ: оно ясно и отчетливо утверждаетъ, что животные и растительные организмы непосредственно были созданы «по роду своему», т. е. въ разнообразныхъ опредѣленныхъ формахъ.

Теорія эта не имѣетъ для себя прочныхъ основаній и въ наукѣ и въ настоящее время ей нанесено жестокое пораженіе. Не будемъ приводить всѣхъ научныхъ доводовъ, а укажемъ хотя-бы на одинъ. Извѣстный американскій ученый Крессмъ Моррисонъ (б. предсѣдатель Нью-Йоркской Академіи Наукъ) говоритъ:

«Чудо геновъ — явленіе, которое мы знаемъ, но которое не было извѣстно Дарвину — свидѣтельствуетъ о томъ, что обо всемъ живущемъ была проявлена забота.

Величина геновъ такъ невьроятно незначительна, что, если бы всѣ они, т. е. гены, благодаря которымъ живутъ всѣ люди всего земного шара, были бы собраны воедино, ихъ можно было бы умѣстить въ наперстокъ. И еще наперстокъ не наполнился бы! И тѣмъ не менѣе эти ультрамикроскопическіе гены и сопутствующіе имъ хромосомы имѣются во всѣхъ клѣткахъ всего живого и являются абсолютнымъ ключемъ къ объясненію всѣхъ признаковъ человѣка, животного и растения. Наперстокъ! Въ немъ могутъ умѣститься всѣ индивидуальныя признаки всѣхъ двухъ миллиардовъ человѣческихъ существъ. И о сомнѣніи въ этомъ не можетъ быть рѣчи. Если это такъ, то какъ же получается, что генъ включаетъ въ себѣ даже ключъ къ психологіи каждого отдѣльнаго существа, умѣщая все это въ такомъ маломъ объемѣ?

Вотъ гдѣ начинается эволюція! Она начинается въ единицѣ, являющейся хранилищемъ и носительницей геновъ. И вотъ тотъ фактъ, что нѣсколько миллионѣвъ атомовъ, включенныхъ въ ультрамикроскопическій генъ, могутъ оказаться абсолютнымъ ключемъ, направляющимъ жизнь на землѣ, является свидѣтельствомъ, доказывающимъ, что обо всемъ живомъ проявлена забота, что о нихъ кто-то заранѣе предусмотрѣлъ, и что предусмотрѣніе исходитъ отъ Творческаго Разума. Никакая иная гипотеза здѣсь не можетъ помочь разгадать эту загадку бытія.»

Въ шестой день творенія земля уже во всѣхъ своихъ частяхъ населилась живыми существами. Міръ живыхъ существъ представлялъ стройное дерево, корень котораго состоялъ изъ простѣйшихъ, а верхнія вѣтви изъ высшихъ животныхъ. Но это дерево было не полно, не было еще цвѣтка, который бы завершалъ и украшалъ его вершину, не было еще человѣка — царя природы.

Но вотъ явился и онъ. «И сказалъ Богъ: сотворимъ человѣка по образу Нашему (и) по подобію Нашему; и да владычествуютъ они надъ рыбами морскими, и надъ птицами небесными, и надъ скотомъ, и надъ всею землею, и надъ всѣми гадами, пресмыкающимися по землѣ. И сотворилъ Богъ человѣка по образу Своему, по образу Божію сотворилъ его, мужчину и женщину со-

Какъ Богъ сотворилъ первыхъ людей.



огъ сотворилъ человѣка иначе, нежели прочихъ тварей. Предъ твореніемъ его Богъ, въ Пресвятой Троицѣ, утвердилъ Свое желаніе, Онъ сказалъ: «**сотворимъ** **человѣка по образу Нашему и по подобію Нашему**».

И создалъ Богъ человѣка изъ праха земного, то-есть изъ вещества, изъ котораго былъ созданъ весь вещественный, земной міръ, и вдунулъ въ лицо его **дыханіе жизни**, то-есть далъ ему **духъ** свободный, разумный, живой и безсмертный, по образу и подобію Своему; и сталъ человѣкъ съ безсмертною душою. Этимъ «**дуновеніемъ Божиимъ**» или безсмертною душою и отличается человѣкъ отъ всѣхъ остальныхъ живыхъ тварей.

Такимъ образомъ, мы принадлежимъ къ двумъ мірамъ: тѣломъ — къ міру видимому, вещественному, земному, а душою — къ міру невидимому, духовному, небесному.

И далъ Богъ первому человѣку имя **Адамъ**, что значитъ «**взятый изъ земли**». Для него произрастилъ Богъ на землѣ **рай**, то-есть прекрасный садъ и поселилъ въ него Адама, чтобы онъ воздѣлывалъ и хранилъ его.

Въ раю росли всевозможныя деревья съ прекрасными плодами, среди которыхъ были два особенныхъ дерева: одно называлось **древомъ жизни**, а другое — **древомъ познанія добра и зла**. Вкушеніе плодовъ древа жизни имѣло силу охранять человѣка отъ болѣзни и смерти. О дрѣвѣ же познанія добра и зла Богъ **заповѣдалъ**, то-есть повелѣлъ человѣку: «**отъ всякаго дерева въ раю ты можешь ѣсть, а отъ древа познанія добра и зла не ѣшь, потому что если вкусишь отъ него, то умрешь**».

Потомъ, по повелѣнію Божію, Адамъ далъ имена всѣмъ звѣрямъ и птицамъ небеснымъ, но не нашелъ среди нихъ себѣ друга и помощника, подобнаго себѣ. Тогда Богъ навелъ на Адама крѣпкій сонъ; и когда онъ уснулъ, взялъ одно изъ реберъ его и закрылъ то мѣсто плотью (тѣломъ). И создалъ Богъ изъ ребра, взятаго у человѣка, жену. Адамъ назвалъ ее **Евою**, то-есть матерію людей.

творилъ ихъ». Здѣсь въ третій разъ совершился въ полномъ смыслѣ творческій актъ (**бара**), такъ какъ человѣкъ въ своемъ существѣ опять имѣетъ нѣчто такое, чего не было въ сотворенной до него природѣ, именно **духъ**, отличающій его отъ всѣхъ другихъ существъ.

Такъ закончилась исторія творенія и образованія міра. «И увидѣлъ Богъ все, что Онъ создалъ, и вотъ хорошо весьма. И былъ вечеръ, и было утро: **день шестой**».

«И совершилъ Богъ къ седьмому дню дѣла Свои, и почилъ въ день

Богъ благословилъ первыхъ людей въ раю и сказалъ имъ:
«плодитесь и размножайтесь, наполняйте землю и владѣйте ею».



Богъ благословляетъ первыхъ людей въ раю.

Сотворивъ жену изъ ребра перваго человѣка, Богъ указалъ намъ, что всѣ люди происходятъ отъ одного тѣла и души, должны быть **едиными** — любить и беречь другъ друга.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію въ кн. «Бытіе»: гл. 2, 7-9; 2, 15-25; 1, 27-29; 5; 1-2.

седьмой отъ всѣхъ дѣлъ Своихъ, которыя Онъ творилъ и создалъ. И благословилъ Богъ седьмой день и освятилъ его».



Жизнь первыхъ людей въ раю.



емной рай, или прекрасный садъ, въ которомъ Богъ поселилъ первыхъ людей — Адама и Еву, находился въ Азіи, между рѣками Тигромъ и Евфратомъ.

Жизнь людей въ раю была исполнена радости и блаженства. Совѣсть ихъ была спокойна, сердце было чисто, разумъ былъ свѣтлый. Не боялись они ни болѣзней, ни смерти, не имѣли нужды въ одеждѣ. Во всемъ у нихъ былъ достатокъ и довольство. Пищей для нихъ были плоды райскихъ деревьевъ.

Среди животныхъ не было вражды — сильныя не трогали слабыхъ, жили вмѣстѣ и питались травой и растеніями. Никто изъ нихъ не боялся людей, и всѣ любили и слушались ихъ.

Но самое высшее блаженство Адама и Евы было въ **молитвѣ**, то-есть въ частой бесѣдѣ съ Богомъ. Богъ являлся имъ въ раю видимымъ образомъ, какъ отецъ дѣтямъ, и сообщалъ имъ все нужное.

Богъ создалъ людей, такъ же какъ и ангеловъ, для того, чтобы они любили Бога и другъ друга и наслаждались великой радостью жизни въ любви Божіей. Поэтому, такъ же какъ и ангеламъ, Онъ далъ имъ полную свободу: любить Его или не любить. Безъ свободы не можетъ быть любви. А любовь проявляется въ радостномъ исполненіи желаній того, кого любишь.

Но, такъ какъ люди были менѣе совершенны, чѣмъ ангелы, то Господь и не далъ имъ сразу и навсегда сдѣлать выборъ: принять или отвергнуть эту любовь, какъ то было съ ангелами.

Богъ сталъ учить людей любви. Для этого Онъ и далъ людямъ эту маленькую, не трудную заповѣдь — **не ѣсть плодовъ съ дерева познанія добра и зла**. Исполняя это повелѣніе, или желаніе Божіе, они могли такъ проявить этимъ свою любовь къ Нему. Постепенно, переходя отъ легкаго къ болѣе сложному, они укрѣплялись бы въ любви и совершенствовались бы въ ней. Адамъ и Ева съ любовью и радостью слушались Бога. И была въ раю во всемъ воля Божія и Божій порядокъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію въ кн. «Бытіе»: гл. 2, 10-14; 2, 25:



Бесѣда о человѣкѣ.

Когда мы говоримъ, что человѣкъ состоитъ изъ души и тѣла, то мы этимъ выражаемъ, что человѣкъ состоитъ не изъ одного лишь мертвaго вещества — матеріи, но и изъ того высшаго начала, которое эту матерію оживотворяетъ, дѣлаетъ живой. Въ дѣйствительности же человѣкъ **трехсоставенъ** и состоитъ изъ **тѣла, души и духа**. Ап. Павелъ говоритъ: «Слово Божіе живо и дѣйственно и острѣ всякаго меча обоюдоостраго, оно проникаетъ до раздѣленія души и духа, составовъ и мозговъ, и судитъ помышленія и намѣренія сердечныя» (Евр. 4, 12).

1. ТѢЛО. Тѣло человѣка создано Богомъ «изъ праха земнаго» (Быт. 2, 7) и потому оно принадлежитъ землѣ: «земля еси и въ землю отыдеши» (Быт. 3, 19), сказано первому человѣку послѣ его грѣхопаденія. Своею тѣлесной жизнью человѣкъ ничѣмъ не отличается отъ прочихъ живыхъ существъ — животныхъ и состоитъ она въ удовлетвореніи потребностей тѣла. Потребности тѣла многообразны, но въ общемъ всѣ они сводятся къ удовлетворенію двухъ основныхъ инстинктовъ: 1) инстинкта самосохраненія и 2) инстинкта продолженія рода.

Оба эти инстинкта вложены Творцомъ въ тѣлесную природу всякаго живого существа, съ вполне понятной и разумной цѣлью — дабы это живое существо не погисло и не уничтожилось бы безслѣдно.

Для общенія съ внѣшнимъ міромъ тѣло человѣка надѣлено пятью органами чувствъ: **зрѣніемъ, слухомъ, обонаніемъ, вкусомъ, осязаніемъ**, безъ коихъ человѣкъ былъ бы въ этомъ мірѣ вполне безпомощнымъ. Весь этотъ аппаратъ человѣческаго тѣла необыкновенно сложенъ и премудро устроенъ, но самъ по себѣ онъ былъ бы лишь мертвой машиной безъ движенія, если бы его не оживотворяла душа.

2. ДУША. Душа дана Богомъ, какъ оживотворяющее начало для того, чтобы управлять тѣломъ. Иначе сказать, душа есть жизненная сила человѣка и каждого живого существа; ученые такъ ее и называютъ: виталистическая (жизненная) сила.

Душа есть и у животныхъ, но она вмѣстѣ съ тѣломъ была произведена землей. «И сказалъ Богъ: да произведетъ вода душу живую... рыбъ, пресмыкающихся. и сказалъ Богъ: да произведетъ земля душу живую... скотовъ, гадовъ, звѣрей... по роду ихъ: и стало такъ» (Быт. 1, 20-24).

И только о человѣкѣ сказано, что послѣ созданія тѣла его изъ праха земного Господь Богъ «вдунулъ въ лицо его дыханіе жизни, и сталъ человѣкъ душою живою» (Быт. 2, 7). Это «дыханіе жизни» и есть высшее начало въ человѣкѣ, т. е. его д у х ъ , которымъ онъ безмѣрно возвышается надъ всѣми другими живыми существами. Потому, хотя душа человѣческая во многомъ сходна съ душою животныхъ, но въ высшей своей части она несравненно превосходитъ душу животныхъ, именно благодаря сочетанію ея съ духомъ, который отъ Бога. Душа человѣка является какъ бы связующимъ звеномъ между тѣломъ и духомъ, представляя собою, какъ бы мостъ отъ тѣла къ духу.

Всѣ дѣйствія, или вѣрнѣе движенія души столь многообразны и сложны, такъ переплетаются другъ съ другомъ, столь молніеносно измѣнчивы и зачастую трудно уловимы, что ихъ для удобства различенія принято раздѣлять на три вида, три разряда: мысли, чувства и желанія. Эти движенія души служатъ предметомъ изученія науки, называемой «психологіей».

1. Органомъ тѣла, съ помощью котораго душа производитъ свою мыслительную работу, является мозгъ.

2. Центральнымъ органомъ чувства принято считать сердце. Оно является мѣриломъ того, что намъ пріятно или непріятно. Сердце естественно разсматривается, какъ нѣкій центръ жизни человѣка, центръ, въ которомъ вмѣщается все, что входитъ въ душу совнѣ, изъ котораго исходитъ все, что обнаруживается душою вовнѣ.

3. Желаніями человѣка руководитъ воля, которая не имѣетъ для себя вещественнаго органа въ нашемъ тѣлѣ, а орудія для исполненія ея предначертаній, это наши члены, приводимые въ движеніе при помощи мускуловъ и нервовъ.

Результаты дѣятельности нашего ума и чувства, порожденные сердцемъ, сказываютъ то или иное давленіе на волю, и наше тѣло производитъ то или иное дѣйствіе или движеніе.

Такимъ образомъ, душа и тѣло тѣсно связаны другъ съ другомъ. Тѣло, съ помощью органовъ внѣшнихъ чувствъ, даетъ тѣ или инныя впечатлѣнія душѣ, а душа, въ зависимости отъ этого, такъ или иначе управляетъ тѣломъ, руководитъ его дѣятельностью. Ввиду такой связи души съ тѣломъ, эту жизнь нерѣдко называютъ общимъ терминомъ: «жизнь душевно-тѣлесная». Однако, все же необходимо различать: жизнь тѣлесную, какъ удовлетвореніе потребностей тѣла, и жизнь душевную, какъ удовлетвореніе потребностей души.

Въ чемъ состоитъ жизнь тѣлесная, мы уже говорили. Она состоитъ въ удовлетвореніи требованій двухъ главныхъ инстинктовъ: инстинкта самосохраненія и инстинкта продолженія рода.

Жизнь душевная состоитъ въ удовлетвореніи потребностей ума, чувства и воли: душа *хочетъ* приобрѣтать знанія и испытывать тѣ или инныя чувства.

3. ДУХЪ. Но жизнь человѣческая далеко не исчерпывается удовлетвореніемъ однихъ только вышеперечисленныхъ потребностей тѣла и души.

Тѣло и душа — это еще не весь человѣкъ, вѣрнѣе сказать, — не полный человѣкъ. Надъ тѣломъ и душой стоитъ еще что-то высшее, а именно духъ,

который часто выступаетъ въ роли судии и души и тѣла и даетъ всему оцѣнку съ особенной, высшей точки зрѣнія. «Духъ», говоритъ Еп. Теофанъ, «какъ сила отъ Бога изшедшая, вѣдаетъ Бога, ищетъ Бога, и въ Немъ Одномъ находить покой. Нѣкимъ духовнымъ сокровеннымъ чутьемъ удостовѣряясь въ своемъ исхожденіи отъ Бога, онъ чувствуетъ свою полную зависимость отъ Него и сознаетъ себя обязаннымъ всячески угождать Ему и жить только для Него и Имъ». Это какъ разъ то, о чемъ говорилъ еще блаженный Августинъ: «Ты, Боже, создалъ насъ со стремленіемъ къ Тебѣ, и безпокойно наше сердце, пока не успокоится въ Тебѣ».

Духъ въ человѣкѣ проявляется въ трехъ видахъ: 1) страхъ Божій, 2) совѣсть и 3) жажда Бога.

1. «Страхъ Божій» — это, конечно, не страхъ въ нашемъ обычномъ человеческомъ пониманіи этого слова: это благоговѣйный трепетъ передъ величіемъ Божиимъ, неразрывно связанный съ неизмѣнною вѣрою въ истину бытія Божія, въ дѣйствительность существованія Бога, какъ нашего Творца, Промыслителя, Спасителя и Мздовоздателя. Всѣ народы, на какихъ бы они ступеняхъ развитія не находились, всѣ имѣютъ вѣру въ Бога. Еще древній писатель Цицеронъ, за двѣ тысячи лѣтъ до нашего времени сказалъ: «нѣтъ ни одного народа, до такой степени грубаго и дикаго, чтобы не было въ немъ вѣры въ Бога, хотя бы онъ и не зналъ Его существа». Съ тѣхъ поръ, — говоритъ ученый Геттингеръ, — открыты и изслѣдованы Америка и Австралія, и въ составъ исторіи вошло безчисленное множество новыхъ народовъ, а его слова все такъ же остаются непоколебимыми, развѣ только еще болѣе прежняго сдѣлались несомнѣнными и вполне очевидными. Такимъ образомъ, сколько исторія насчитываетъ протекшихъ столѣтій, столько и доказательствъ для этой истины.

2. Второе, чѣмъ проявляетъ себя духъ въ человѣкѣ, это — **совѣсть**. Совѣсть указываетъ человѣку, что право и что неправо, что угодно Богу и что не угодно, что должно и чего не должно дѣлать. Но и не только указываетъ, а и понуждаетъ человѣка исполнять указываемое, причемъ за исполненіе награждаетъ утѣшеніемъ, а за неисполненіе наказываетъ угрызненіемъ. Совѣсть есть нашъ внутренній судія — блюститель закона Божія. Недаромъ нашъ народъ называетъ совѣсть «голосомъ Божиимъ» въ душѣ человѣка.

3. Третье проявленіе духа въ человѣкѣ Еп. Теофанъ мѣтко назвалъ «жаждою Бога». И въ самомъ дѣлѣ, нашему духу отъ природы свойственно искать Бога, стремиться къ соединенію съ Богомъ, жаждать Бога. Ничѣмъ тварнымъ и земнымъ нашъ духъ удовлетвориться не можетъ. Кто бы изъ насъ сколько-нибудь разнообразными земными благами не обладалъ, ему все хочется чего-то большаго. Эта вѣчная человѣческая неудовлетворенность, это всегдашнее недовольство, эта поистинѣ ничѣмъ ненасытимая жажда показываетъ, что у нашего духа есть стремленіе къ чему-то высшему, чѣмъ все то, что его въ земной жизни окружаетъ, къ чему-то идеальному, какъ принято говорить, а такъ какъ ничто земное этой жажды въ человѣкѣ утолить не можетъ, то духъ человѣка и мятется, не находя себѣ покоя, пока не обрѣтетъ полного удовлетворенія въ Богѣ, къ живому общенію съ Коимъ духъ человѣческій всегда сознательно или безсознательно стремится.

Таковы проявленія духа въ человѣкѣ, которые и должны быть руководящимъ началомъ въ жизни каждаго человѣка, т. е. жить въ общеніи съ Богомъ, жить по волѣ Божіей и пребывать въ любви Божіей, а это значитъ исполнять свое назначеніе на землѣ и наследовать вѣчную жизнь.

(По статьѣ архим. Аверкія «Душевность и духовность». Мюнхень 1949 г.)



Діаволъ искушаетъ Еву.

Грѣхопаденіе.

Д

іаволъ завидовалъ райскому блаженству первыхъ людей и задумалъ лишить ихъ райской жизни. Для этого онъ вошелъ въ змія и спрятался въ вѣтвяхъ дерева познанія добра и зла. И когда Ева проходила недалеко отъ него, діаволъ началъ внушать ей, чтобы она поѣла плодъ отъ запрещеннаго дерева. Онъ съ хитростію спросилъ Еву: «правда ли, что Богъ не позволилъ вамъ ѣсть ни отъ какого дерева въ раю?»

«Нѣтъ», отвѣтила змію Ева, «плоды со всѣхъ деревьевъ мы можемъ ѣсть, только плодъ съ дерева, которое среди рая, сказалъ Богъ, не ѣшьте и не прикасайтесь къ нему, чтобы вамъ не умереть».

Но діаволъ началъ лгать, чтобы соблазнить Еву. Онъ сказалъ: «нѣтъ, вы не умрете; но знаетъ Богъ, что если вы вкусите, то сами будете, какъ боги, и будете знать добро и зло».

Соблазнительная діавольская рѣчь змія подѣйствовала на Еву. Она посмотрѣла на дерево и увидѣла, что дерево пріятно для глазъ, хорошо для пищи и даетъ знаніе; и захотѣлось ей узнать добро и зло. Она сорвала плоды съ запрещеннаго дерева и ѣла; затѣмъ дала мужу своему, и онъ ѣлъ.

Люди поддались искушенію діавола, нарушили заповѣдь или волю Божию — **согрѣшили**, пали въ грѣхъ. Такъ совершилось грѣхопаденіе людей.

Этотъ первый грѣхъ Адама и Евы, или грѣхопаденіе людей, называется **первороднымъ грѣхомъ**, такъ какъ именно этотъ



Ева даетъ Адаму запрещенный плодъ.

грѣхъ потомъ явился началомъ для всѣхъ послѣдующихъ грѣховъ въ людяхъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію въ кн. «Бытіе»: гл. 3, 1-6.

Послѣдствія грѣхопаденія и обѣтованіе Спасителя.

Когда первые люди согрѣшили, имъ стало стыдно и страшно, какъ это и бываетъ со всѣми, кто дурно поступаетъ. Они тотчасъ же замѣтили, что они наги. Чтобы прикрыть свою наготу, они сшили себѣ изъ листьевъ смоковницы одежду, въ видѣ широкихъ поясовъ. Въмѣсто того, чтобы получить совершенство, равное Божіему, какъ они того хотѣли, получилось наоборотъ, разумъ ихъ помрачился, совѣсть ихъ стала мучить, и они лишились душевнаго спокойствія.

Все это произошло потому, что они познали добро и зло противъ воли Божіей, то-есть черезъ грѣхъ.

Грѣхъ настолько измѣнилъ людей, что, когда они слышали голосъ Бога въ раю, то въ страхѣ и стыдѣ спрятались между деревьями, уже сразу забывъ, что отъ вездѣсущаго и всевѣдущаго Бога нигдѣ и ничего скрыть нельзя. Такъ всякій грѣхъ удаляетъ людей отъ Бога.

Но Богъ, по милосердію Своему, сталъ призывать ихъ къ покаянію, то-есть чтобы люди поняли свой грѣхъ, признались въ немъ передъ Господомъ и попросили прощенія.

Господь спросилъ: «Адамъ, гдѣ ты?»

Адамъ отвѣтилъ: «Голосъ Твой я услышалъ въ раю и убоаясь, потому что я нагъ, и скрылся».

Богъ снова спросилъ: «Кто сказалъ тебѣ, что ты нагъ? Не ѣлъ ли ты плодовъ съ дерева, отъ котораго я запретилъ тебѣ ѣсть?»

Но Адамъ сказалъ: «Жена, которую Ты мнѣ далъ, она дала мнѣ плодъ и я его ѣлъ». Такъ Адамъ сталъ сваливать вину на Еву и даже на самого Бога, даващаго ему жену.

И сказалъ Господь Евѣ: «Что это ты сдѣлала?»

Но и Ева вмѣсто раскаянія отвѣтила: «Змій соблазнилъ меня, и я ѣла».

Тогда Господь возвѣстилъ послѣдствія совершеннаго ими грѣха.

Евѣ Богъ сказалъ: «Въ болѣзняхъ будешь раждать дѣтей и должна повиноваться мужу».

Адаму сказалъ: «За твой грѣхъ земля не будетъ плодотворна, какъ прежде. Терніе и волчцы произрастятъ она тебѣ. Въ потѣ лица твоего будешь ѣсть хлѣбъ», то-есть будешь добывать пропитаніе тяжелымъ трудомъ, «пока не возвратишься въ землю, изъ которой ты взятъ», то-есть пока не умрешь. «Ибо прахъ ты и въ прахъ возвратишься».

А діаволу, который скрывался въ змѣѣ, главному виновнику человѣческаго грѣха, сказалъ: «Проклятъ ты за то, что ты сдѣлалъ это»... И сказалъ, что между нимъ и людьми будетъ борьба, въ которой люди останутся побѣдителями, а именно: «Сѣмя жены сотретъ тебѣ главу, а ты будешь жалить его въ пятую», то-есть отъ жены произойдетъ Потомокъ — Спаситель міра, Который родится отъ дѣвы, побѣдитъ діавола и спасетъ людей, но для этого Самъ долженъ будетъ пострадать.

Это обѣтованіе или обѣщаніе Божіе о пришествіи Спасителя, люди приняли съ вѣрою и радостью, потому что оно давало имъ

великое утѣшеніе. А чтобы люди не забыли этого обѣщанія Божія, Богъ научилъ людей приносить жертвы. Для этого Онъ



Наказаніе за грѣхъ и обѣтованіе Божіе о пришествіи Спасителя.

повелѣлъ закалывать тельца, ягненка или козла и сжигать ихъ съ молитвою о прощеніи грѣховъ и съ вѣрою въ будущаго Спасителя. Такая жертва была предъизображеніемъ или прообразомъ Спасителя, Который долженъ былъ пострадать и пролить Свою кровь за наши грѣхи, т. е. Своею пречистою кровью омыть души наши отъ грѣха и сдѣлать ихъ чистыми, святыми, снова достойными рая.

Тутъ же, въ раю и была принесена первая жертва за грѣхъ людей. И сдѣлалъ Богъ Адаму и Евѣ одежды изъ кожи животныхъ и одѣлъ ихъ.

Но такъ какъ люди стали грѣшными, то не могли уже больше жить въ раю, и Господь изгналъ ихъ изъ рая. И поставилъ Господь при входѣ въ рай ангела-херувима съ огненнымъ мечемъ, чтобы охранять путь къ древу жизни.

Первородный грѣхъ Адама и Евы со всѣми его послѣдствіями, путемъ естественнаго рожденія, перешелъ на все ихъ потомство,

то-есть на все человѣчество, — на всѣхъ насъ. Вотъ почему мы раждаемся уже грѣшными и подлежимъ всѣмъ послѣдствіямъ грѣха: скорбямъ, болѣзнямъ и смерти.



Изгнаніе изъ рая.

Итакъ, послѣдствія грѣхопаденія оказались громадными и тяжкими. Люди лишились райской блаженной жизни. Міръ, помраченный грѣхомъ, измѣнился: земля съ тѣхъ поръ стала съ трудомъ давать урожай, на поляхъ, вмѣстѣ съ добрыми плодами, стали расти сорные травы; животные стали бояться человѣка, стали дикими и хищными. Появились болѣзни, страданія и смерть. Но, самое главное, люди, черезъ свою грѣховность утратили ближайшее и непосредственное общеніе съ Богомъ, Онъ уже не являл-

ся имъ видимымъ образомъ, какъ въ раю, то-есть молитва людей стала несовершенной.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію въ кн. «Бытіе»: гл. 3, 7-24.



Жертвоприношеніе было прообразомъ крестной жертвы Спасителя.

Бесѣда о грѣхопадѣніи.

Когда Богъ сотворилъ первыхъ людей, то увидѣлъ, что «добро зѣло есть» т. е. человѣкъ любовью своею устремленъ къ Богу, что въ созданномъ человѣкѣ нѣтъ никакихъ противорѣчій. Человѣкъ представляетъ собою полное единство духа, души и тѣла, — одно гармоническое цѣлое, именно, духъ человека устремленъ къ Богу, душа соединена или свободно подчинена духу, а тѣло — душѣ; единство цѣли, стремленія и воли. Человѣкъ былъ святъ, обожествленъ.

Воля Божія, именно, состоитъ въ томъ, чтобы человѣкъ свободно, т. е. съ любовью стремился къ Богу, — источнику вѣчной жизни и блаженства, — и тѣмъ самымъ неизмѣнно пребывалъ въ общеніи съ Богомъ, въ блаженствѣ вѣчной жизни. Таковы были Адамъ и Ева. Потому то у нихъ и былъ просвѣтленный разумъ и «зналъ Адамъ каждую тварь по имени», значить ему были открыты физическіе законы мірозданія и животнаго міра, которые мы теперь отчасти постигаемъ и постигнемъ въ будущемъ. Но грѣхопадѣніемъ своимъ

люди нарушили въ себѣ гармонию, — единство духа, души и тѣла, — разстроили свое естество. Не стало единства цѣли, стремления и воли.

Напрасно нѣкоторые желаютъ видѣть смыслъ грѣхопаденія иносказательно, т. е. что грѣхопаденіе состояло въ физической любви между Адамомъ и Евой, забывая о томъ, что Самъ Господь имъ заповѣдалъ: «плодитесь и размножайтесь...» Моисей ясно повѣствуетъ, что «Ева согрѣшила прежде одна, а не вмѣстѣ съ мужемъ», — говоритъ Митрополитъ Филаретъ. «Какъ же могъ написать сіе Моисей, если-бы онъ написалъ иносказаніе, которое здѣсь найти желаютъ».

Суть грѣхопаденія состояла въ томъ, что прародители, поддавшись искушенію, перестали взирать на запрещенный плодъ, какъ на предметъ заповѣди Божіей, а стали разсматривать его въ предполагаемомъ отношеніи къ себѣ, — къ своей чувственности и своему сердцу, своему разумѣнію (Ккл. 7, 29), съ уклоненіемъ отъ единства истины Божіей въ многочисленность собственныхъ помысловъ, собственныхъ желаній, не сосредоточенныхъ въ волѣ Божіей, т. е. съ уклоненіемъ въ похоть. Похоть же, зачавъ грѣхъ, рождаетъ дѣйствительный грѣхъ (Іак. 1, 14-15). Ева, искушаемая діаволомъ, увидѣла въ запрещенномъ древѣ не то, что оно есть, но то, чего она сама желаетъ, по извѣстнымъ видамъ похоти (1 Іоан. 2, 16; Быт. 3, 6). Какія же похоти открылись въ душѣ Евы передъ вкушеніемъ запрещеннаго плода? «И увидѣла жена, что дерево хорошо для пищи», т. е. она предположила нѣкоторый особенный, необыкновенно пріятный вкусъ въ плодѣ запрещенномъ, — это похоть плоти. «И что оно пріятно для глазъ», т. е. женѣ показался болѣе всѣхъ красивымъ плодъ запрещенный, — это похоть очей, или страсть къ наслажденію. «И вождѣлѣнно, потому что даетъ знаніе», т. е. женѣ захотѣлось извѣдать того высшаго и божественнаго знанія, которое сулилъ ей искушитель, — это гордость житейская.

Первый грѣхъ рождается въ чувственности — стремленіемъ къ пріятнымъ ощущеніямъ, — къ роскоши, въ сердцѣ, желаніемъ наслаждаться безъ разсужденія, въ разумѣ — мечтаніемъ кичливаго многовѣднія, и слѣдственно, пронизываетъ всѣ силы естества человѣческаго.

Разстройство естества человѣческаго и заключается въ томъ, что грѣхъ отклонилъ или оторвалъ душу отъ духа, и душа, вслѣдствіе этого, стала имѣть влеченіе къ тѣлу, къ плоти и опираться на него, а тѣло, потерявшее эту возвышающую силу души и какъ само созданное изъ «хаоса», стало имѣть влеченіе къ чувственности, къ «хаосу», къ смерти. Потому и результатъ грѣха есть болѣзнь, разрушеніе и смерть. Умъ человѣческій помрачился, воля ослабѣла, чувство исказилось, возникли противорѣчія, и душа человѣка потеряла цѣлостность и стремленность къ Богу.

Такимъ образомъ, преступивши за предѣлъ, положенный заповѣдью Божіей, человѣкъ уклонилъ свою душу отъ Бога, истиннаго всеобщаго сосредоточія и полноты, образовалъ для нея ложное средоточіе въ ея самости, заключилъ ее во тьмѣ чувственности, въ грубости вещества. Умъ, воля и дѣятельность человѣка отвратились, уклонились, ниспали отъ Бога къ твари, отъ небснаго къ земному, отъ невидимаго къ видимому (Быт. 3, 6). Обманутый прельщеніемъ искушителя человѣкъ добровольно «приложился къ скотамъ несмысленнымъ и уподобился имъ» (Пс. 48, 13).

Разстройство человѣческаго естества первороднымъ грѣхомъ, оторванность души отъ духа въ человѣкѣ, которая и теперь имѣетъ влеченіе къ чувственности, къ похоти, ясно выражены въ словахъ Ап. Павла: «Добраго, котораго хочу, не дѣлаю, а злое, котораго не хочу, дѣлаю. Если же дѣлаю то, чего не хочу, уже не я дѣлаю то, но живущій во мнѣ грѣхъ» (Римл. 7, 19-20). Человѣкъ постоян-

но имѣть въ себѣ «угрызения совѣсти», сознавая свою грѣховность, преступность. Другими словами: поврежденнаго и разстроеннаго грѣхомъ естества своего человѣку собственными силами, безъ вмѣшательства или помощи Божіей, возстановить невозможно. Поэтому потребовалось снисхожденіе или пришествіе Самого Бога на землю, — воплощеніе Сына Божія (принятіе на Себя плоти), — для возсозданія падшаго и растлѣннаго естества человѣческаго, для спасенія человѣка отъ гибели и вѣчной смерти.

Почему Господь Богъ допустилъ грѣхопаденіе первыхъ людей. А если допустилъ, то почему Господь просто («механически») не возвратилъ ихъ послѣ грѣхопаденія въ прежнее состояніе райской жизни?

Всемогущій Богъ, несомнѣнно, могъ бы не допустить паденія первыхъ людей, но Онъ не захотѣлъ подавлять ихъ свободы, потому что не Ему же было уродовать въ людяхъ Свой собственный образъ. Образъ же и подобіе Божіе въ первую очередь выражается въ свободѣ воли человѣка.

Хорошо разъясняетъ этотъ вопросъ проф. Несмѣловъ: «Ввиду того, что невозможность механическаго спасенія Богомъ людей для многихъ представляется весьма неясной и даже совсѣмъ непонятной, мы считаемъ не лишнимъ сдѣлать болѣе подробное объясненіе этой невозможности. Спаси первыхъ людей путемъ сохраненія для нихъ тѣхъ условій жизни, въ которыхъ они находились до своего паденія, было невозможно потому, что погибель ихъ заключалась не въ томъ, что они оказались смертными, а въ томъ, что они оказались преступными. Значить, пока они сознавали свое преступленіе, для нихъ безусловно былъ невозможенъ рай именно въ силу сознанія ими своей преступности. А если бы случилось такъ, что они забыли бы о своемъ преступленіи, то этимъ самымъ они бы только подтвердили свою грѣховность, и стало бы — для нихъ опять таки былъ бы невозможенъ рай въ силу ихъ нравственной неспособности приблизиться къ томъ состоянію, которымъ выражалась ихъ первобытная жизнь въ раю. Слѣдовательно, возвратить себѣ потерянный рай первые люди безусловно не могли — не потому, что этого Богъ не хотѣлъ, а потому, что этого не допускало и не могло допустить ихъ собственное нравственное состояніе.

Но дѣти Адама и Евы не были повинны въ ихъ преступленіи и не могли сознать себя преступными только на томъ основаніи, что ихъ родители были преступники. Поэтому несомнѣнно, что, одинаково сильный создать человѣка и возрастить младенца, Богъ могъ бы изъять дѣтей Адама изъ состоянія грѣховности и поставить ихъ въ нормальныя условія нравственнаго развитія. Но для этого, разумѣется, необходимо:

- а) согласіе Бога на погибель первыхъ людей,
- б) согласіе первыхъ людей уступить Богу свои права на дѣтей и навсегда отказаться отъ надежды спасенія и
- в) согласіе дѣтей оставить своихъ родителей въ состояніи погибели.

Если мы допустимъ, что первыя два изъ этихъ условій могутъ какънибудь считаться хотя-бы только возможными, то осуществить третье необходимое условіе все таки никакимъ путемъ невозможно. Вѣдь, если бы дѣти Адама и Евы на самомъ дѣлѣ порѣшили, что пусть, молъ, ихъ отецъ и мать погибаютъ за сдѣланное ими преступленіе, то этимъ самымъ они, очевидно, показали бы только, что они совершенно недостойны рая, и стало бы — они несомнѣнно потеряли бы его».

Можно было уничтожить согрѣшившихъ людей и создать новыхъ, но новосозданные люди имѣя свободную волю, развѣ не стали-бы грѣшить? Но Богъ не захотѣлъ допустить, чтобы созданный имъ человѣкъ дѣйствительно былъ созданъ напрасно и, хотя бы въ отдаленномъ потомкѣ своемъ, не побѣдилъ бы того зла, которому онъ позволилъ восторжествовать надъ собою. Ибо Всевѣдущій Богъ ничего не дѣлаетъ напрасно. Господь Богъ Своєю превѣчною мыслью объялъ весь планъ міротворенія; и въ Его превѣчный планъ входило и воплощеніе Его Единороднаго Сына для спасенія падшаго человѣчества.

Именно, необходимо было возсоздать падшее человѣчество состраданіемъ, любовью, чтобы не нарушить свободную волю человѣка; но чтобы человѣкъ самъ по своей волѣ захотѣлъ возвратиться къ Богу, а не по принужденію или по необходимости, ибо въ этомъ случаѣ люди не могли бы стать достойными чадами Божиими. А по превѣчной мысли Бога люди должны содѣлаться подобными Ему Самому причастниками вѣчной блаженной жизни съ Нимъ.

Такъ премудръ и благъ Всемогущій Господь Богъ, не возгнушавшійся сойти на грѣшную землю, принять на Себя нашу поврежденную грѣхомъ плоть, лишь бы спасти насъ и возвратить къ райскому блаженству вѣчной жизни.

Объ образѣ и подобіи Божиѣмъ въ человѣкѣ.

Св. Церковь учитъ, — подѣ образомъ Божиимъ, нужно разумѣть данныя Богомъ человѣку силы души: умъ, волю, чувство; а подѣ подобіемъ Божиимъ нужно разумѣть способность человѣка направлять силы своей души къ уподобленію Богу. — совершенствоваться въ стремленіи къ истинѣ и добру.

Болѣе подробно можно объяснить такъ:

ОБРАЗЪ БОЖІИ находится въ свойствахъ и силахъ души. Богъ есть Духъ невидимый, Который все въ мірѣ проникаетъ, все оживляетъ, и въ то же время Онъ есть Существо независимое отъ міра; душа человѣка, присутствующая во всемъ тѣлѣ и оживляющая тѣло, хотя и имѣетъ извѣстную зависимость отъ тѣла, однако остается существовать и по смерти тѣла. Богъ вѣчный; душа человѣка безсмертна. Богъ премудрый и всевѣдущій; душа человѣка имѣетъ силу познавать настоящее, помнить прошедшее и даже иногда предугадывать будущее. Богъ прелобгій (т. е. предобрый, премилостивый) — и душа человѣка способна любить другихъ и жертвовать собою. Богъ всемогущій, творецъ всего сущаго; душа человѣка имѣетъ силу и способность мыслить, творить, создавать, строить и т. п. Но, конечно, существуетъ безмѣрное различіе между Богомъ и силами души человѣческой. Силы Божіи безграничны, а силы души человѣческой весьма ограничены. Богъ есть Существо абсолютно свободное; и душа человѣка имѣетъ с в о б о д у в о л и. Потому человѣкъ можетъ желать, но можетъ и не желать быть подобіемъ Божиимъ, ибо это зависитъ отъ свободного желанія самого человѣка, отъ его свободной воли.

ПОДОБІЕ БОЖІЕ зависитъ отъ направленія душевныхъ способностей. Оно требуетъ духовной работы человѣка надъ собою. Если человѣкъ стремится къ истинѣ, къ добру, — къ правдѣ Божіей, то онъ становится подобіемъ Божиимъ. Если же человѣкъ любитъ только самого себя, жлетъ, враждуетъ, дѣлаетъ зло, заботится только о земныхъ благахъ и думаетъ только о тѣлѣ своемъ, и не заботится о душѣ своей, то такой человѣкъ перестаетъ быть подобіемъ Божиимъ (т. е. похожимъ на Бога — Отца своего Небеснаго), а дѣлается похожимъ въ своей жизни на животныхъ и можетъ окончательно уподобиться злему духу — діаволу.



Каинъ и Авель.

Послѣ изгнанія изъ рая у Адама и Евы стали рождаться дѣти: сыновья и дочери. (Быт. 5, 4).

Перваго сына они назвали **Каиномъ**, а втораго **Авелемъ**. Каинъ занимался земледѣліемъ, а Авель пасъ стада.

Однажды они приносили жертву Богу: Каинъ — плоды земные, а Авель — лучшее животное изъ своего стада.

Авель былъ нрава добраго и-кроткаго, онъ приносилъ жертву отъ чистаго сердца, съ любовью и вѣрою въ обѣтованнаго Спасителя, съ молитвою о помилованіи и надеждою на милость Божію; и Богъ принялъ жертву Авеля, — какъ полагаютъ, дымъ отъ нея вознесся къ небу.

Каинъ же былъ нрава злаго и жестокаго, онъ приносилъ жертву только какъ обычай, безъ любви и страха Божія. Господь не принялъ его жертвы; это, какъ думаютъ, было видно изъ того, что дымъ отъ его жертвы разстился по землѣ.

Послѣ этого Каинъ сталъ завидовать своему брату, вызвалъ Авеля въ поле и тамъ убилъ его.

Богъ обратился къ Каину, желая, чтобы онъ покался, и спросилъ его: «Гдѣ братъ твой Авель?»

Каинъ дерзко отвѣтилъ: «не знаю; развѣ я сторожъ брату моему?»

Тогда Богъ сказалъ ему: «Что ты сдѣлалъ? Кровь брата твоего вопіетъ ко Мнѣ отъ земли. За это ты будешь проклятъ и будешь скитаться по землѣ». И Каинъ, мучимый совѣстью, съ женою бѣжалъ отъ своихъ родителей въ другую землю.

Жизнь человѣка есть даръ Божій, поэтому человѣкъ не имѣетъ права ни самъ себя лишать ея, ни отнимать ея у другихъ. Отнятіе жизни у ближняго называется **убійствомъ**, а лишеніе самого себя жизни называется **самоубійствомъ** и есть самый тяжкій грѣхъ.

Вмѣсто убитаго Авеля, Богъ далъ Адаму и Евѣ третьяго сына — благочестиваго **Синоа**, а потомъ и еще многихъ другихъ дѣтей. Адамъ и Ева долго жили на землѣ. Адамъ прожилъ 930 лѣтъ. Много они перенесли страданій и горя, сердечно раскаялись въ своемъ грѣхѣ и твердо вѣровали въ обѣщаннаго Спасителя. Вѣра эта спасла ихъ, они находятся теперь въ числѣ святыхъ праотцевъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію въ кн. Бытіе: вл. 4, 1-16, 25; 5 3-5



Каинъ убиваетъ своего брата Авеля.

ПОТОПЪ.



Отъ дѣтей Адама и Евы родъ человѣческій быстро размножился, люди въ то время жили долго, до 900 лѣтъ и болѣе.

Отъ Сіѳа произошли благочестивые и добрые люди — «сыны Божіи», а отъ Каина нечестивые и злые — «сыны человѣческіе».

Сначала потомки Сіѳа жили отдѣльно отъ потомковъ Каина, сохраняли вѣру въ Бога и будущаго Спасителя. Но впослѣдствіи стали брать себѣ въ жены дочерей изъ потомковъ Каина и стали перенимать отъ нихъ худые обычаи, развращаться и забывать истиннаго Бога.

Черезъ продолжительное время, нечестіе между людьми дошло до того, что изъ всѣхъ людей на землѣ остался вѣрнымъ Богу только одинъ потомокъ Сіѳа — праведный Ной со своимъ семействомъ.

Видя великое развращеніе людей, милосердный Господь далъ имъ на покаяніе и исправленіе сто двадцать лѣтъ. Но люди не только не исправились, а стали еще хуже.

Тогда Господь опредѣлилъ омыть (очистить) землю водою отъ нечестиваго человѣческаго рода, а праведнаго Ноя сохранить на землѣ, для дальнѣйшаго размноженія людей.

Богъ явился Ноемъ и сказалъ: «конецъ пришелъ всякой твари, ибо земля наполнилась отъ нихъ злодѣйствами; и Я истреблю ихъ съ лица земли. Я наведу на землю потопъ водный, чтобы погубить все, что есть на землѣ». Онъ повелѣлъ Ноемъ построить **ковчегъ**, то-есть большое четырехугольное судно на подобіе дома, въ которомъ могли-бы помѣститься его семья и животныя, и далъ ему для этого точные размѣры и указанія. Ной съ вѣрою принялъ повелѣніе Божіе и началъ строить ковчегъ.

Когда ковчегъ былъ готовъ, Ной, по повелѣнію Божію, вошелъ въ него съ своею женою, тремя сыновьями и ихъ женами и, по указанію Божію, взялъ съ собою всѣхъ животныхъ и птицъ, которыя не могутъ жить въ водѣ, чистыхъ, (т. е. которыхъ можно приносить въ жертву) — по семи паръ, а нечистыхъ — по одной парѣ, чтобы сохранить племя ихъ для всей земли. Взялъ и запасъ пищи для всѣхъ на цѣлый годъ.

Въ тотъ день, когда Ной вошелъ въ ковчегъ, воды потопа хлынули на землю — «разверзлись всѣ источники великой бездны, и окна небесныя отворились», то-есть произошло великое навод-



Всемирный потопъ.

неніе съ морей и океановъ, а съ неба лился на землю дождь сорокъ дней и сорокъ ночей. И поднялась вода на землѣ выше самыхъ высокихъ горъ, усиливаясь сто пятьдесятъ дней, и потопила всѣхъ людей и животныхъ, такъ что никто уже не могъ спастись, кромѣ тѣхъ, кто былъ въ ковчегѣ.

Послѣ ста пятидесяти дней вода стала постепенно убывать. На седьмомъ мѣсяцѣ ковчегъ остановился на горахъ Араратскихъ (въ Арменіи). Въ первый день десятаго мѣсяца показались вершины всѣхъ горъ. Къ концу года вода вошла въ свои вмѣстилища.

Ной открылъ окно ковчега и выпустилъ ворона, чтобы узнать, сошла ли вода съ земли, но воронъ улеталъ и прилеталъ обратно на кровлю ковчега.



Гора Араратъ.

Потомъ Ной выпустилъ голубя, который, улетѣвъ, не могъ найти мѣста для жизни, потому что вода была еще на поверхности всей земли, и возвратился обратно въ ковчегъ. Подождавъ семь дней, Ной снова выпустилъ голубя изъ ковчега. На этотъ разъ голубь возвратился уже къ вечеру и принесъ во рту свѣжій масличный листъ. И Ной понялъ, что вода сошла съ земли и на ней снова появилась зелень. Подождавъ еще семь дней, Ной опять выпустилъ голубя, и онъ уже не возвратился къ нему. И открылъ Ной кровлю ковчега и увидѣлъ, что земля уже обсохла.



Выходъ Ноя изъ ковчега.

Тогда, по повелѣнію Божию, Ной вышелъ изъ ковчега со всею своею семьею и выпустилъ всѣхъ животныхъ, бывшихъ съ нимъ.

И устроилъ Ной жертвенникъ, то-есть мѣсто для принесенія жертвъ, и принесъ за свое спасеніе благодарственную жертву Богу отъ всѣхъ чистыхъ животныхъ и птицъ.



Ной приноситъ благодарственную жертву Богу за спасеніе.

Богъ милостиво принялъ жертву Ноя и благословилъ его и сыновей его и общалъ, что больше никогда не будетъ такого потопа на истребленіе всего живого на землѣ за грѣхи людей, то-есть не будетъ никогда **всемірнаго потопа**. Въ знаменіе этого общанія Господь указалъ на **радугу** въ облакахъ, которая съ тѣхъ поръ и служитъ вѣчнымъ напоминаніемъ людямъ объ этомъ Божіемъ общаніи.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію, въ кн. «Бытіе», гл. 4, 17-24; 5; 6, 1-22; 7; 8; 9, 1-17.

Бесѣда о потопѣ.

Со стороны невѣрующихъ существуетъ возраженіе противъ потопа, которое заключается въ томъ, будто невозможно, чтобы вся земля оказалась подъ водою въ одно и то же время, какъ говорится въ Библии. Но, какъ указываетъ англійскій изслѣдователь Артуръ Гукъ: «ученый специалистъ д-ръ Джонъ Муррей установилъ, что если-бы поверхность земли была превращена въ плоскость, то имѣется такъ много воды въ моряхъ, которыя въ нѣкоторыхъ мѣстахъ достигаютъ шести миль глубины, что ея хватило бы, — чтобы покрыть землю цѣликомъ одновременной повсемѣстной глубиной въ двѣ мили».

Но потопъ могъ быть и не въ полномъ смыслѣ слова всемірнымъ. Надо вспомнить, для чего Господь совершилъ потопъ: Увидѣлъ Господь, что велико развращеніе человѣковъ на землѣ и что мысли ихъ были зло на всякое время... И сказалъ Господь: истреблю съ лица земли человѣковъ, которыхъ Я сотворилъ. (Быт. 6, 5 и 7). Слѣдовательно, потопъ мы можемъ представить и въ видѣ наводненія, охватившаго только лишь пространство земли, населенное людьми, а какъ велико было это пространство во время потопа, мы совершенно не знаемъ. При этомъ насъ можетъ не смущать то обстоятельство, что Библія нѣсколько разъ говоритъ о потопѣ, какъ о распространившемся «по всей землѣ». Библія и вся религиозная литература, имѣющая объектомъ своихъ заботъ лишь человѣческую душу, часто называетъ землей и даже вселенной лишь область обитанія человѣковъ, и даже лишь область опредѣленной человѣческой культуры, созрѣвшей для воздѣйствія Священнаго Писанія. Воспитанная на Библіи Византія, именовала Вселенной бассейнъ Средиземнаго моря, почему и императоровъ соихъ называла «повелителями вселенной» и Константинопольскому патриарху дала титулъ вселенскаго.

Широкая же распространенность преданія о потопѣ свидѣлствуетъ о томъ, что потопъ былъ событіемъ, охватившимъ все человѣчество, и оно сохранилось въ памяти многихъ вѣтвей человѣческаго рода. Тотъ же изслѣдователь Артуръ Гукъ сообщаетъ, что халдеи, финикіане, вавилоняне, фригійцы, сиріане, персы, греки и даже армяне — всѣ они имѣли, болѣе или менѣе, согласныя сказанія о потопѣ. Повѣствованіе фригійцевъ, напримѣръ, упоминаетъ Еноха, какъ предвозвѣстившаго потопъ, и передаетъ, что онъ плакалъ и молился объ участи ожесточенныхъ нераскаявшихся жителей допотопнаго міра. Найдена была древняя фригійская монета, съ грубымъ изображеніемъ ковчега, и буквѣ «N-O» на одной изъ ея сторонъ, несомнѣнно, относящихся къ Ною. Дальше мы обнаруживаемъ, что Индія и Китай имѣютъ записи о потопѣ и, что при потопѣ, былъ спасенъ нѣкто съ семьєю человѣками его семьи. Мексиканцы имѣли преданіе о человѣкѣ, который сдѣлалъ судно, чтобы спастись при имѣвшей наступить катастрофѣ.

Ко всему слѣдуетъ указать, что на основаніи научныхъ (геологическихъ) раскопокъ установлено, что имѣется въ землѣ мощный слой глины, илистаго наслоенія, который не имѣетъ въ себѣ никакихъ остатковъ органической животной жизни. Этотъ слой рѣзко отдѣляетъ слои каменнаго вѣка (палеолита), отъ послѣдующихъ слоевъ: неолита, бронзоваго и желѣзнаго вѣка. Французскій ученый Мортилье, назвалъ этотъ слой *hiatus*, т. е. перерывъ. Это илистое наслоеніе со дна морского произошло, какъ полагаютъ, подѣйствіемъ мірового катаклизма, т. е. суша опустилась ниже уровня океана, воды котораго и затопили всю землю, всѣ горы. Какъ и говорить о томъ Моисей: «и разверзлись всѣ источники великой бездны» (Быт. 7, 11), а затѣмъ уже упоминаетъ о дождѣ. Причѣмъ эти илистыя наслоенія покрываютъ мощнымъ слоемъ всю Европу, Сѣверную Африку и Западную Азію, до высокихъ горъ. Ученый Кювье такъ и назвалъ эти отложенія. этотъ мощный илистый слой, *Deluge* (Делюжъ) — потопъ.

Конечно, для вѣрующихъ людей всѣ эти доказательства не нужны, т. к. они знаютъ, что Всемогущій Господь Богъ, сотворившій небо и землю, безусловно могъ затопить всю сушу водами потопа.



Жизнь Ноя и его дѣтей послѣ потопа.

Сыновья Ноя, вышедшіе съ нимъ изъ ковчега, были: Симъ, Хамъ и Іафетъ.

Ной сталъ воздѣлывать землю и насадилъ виноградникъ. Когда изъ винограднаго сока сдѣлалъ вино и попробовалъ его, то опьянѣлъ, потому что еще не зналъ силы вина, и раскрывшись, лежалъ обнаженнымъ въ шатрѣ своемъ. Это увидѣлъ сынъ его Хамъ, онъ непочтительно отнесся къ отцу своему, пошелъ и разсказалъ объ этомъ своимъ братьямъ. Симъ же и Іафетъ взяли одежду, подошли къ отцу такъ, чтобы не видѣть его наготу, и покрыли его. Когда Ной проснулся и узналъ о поступкѣ своего меньшаго сына Хама, то осудилъ и проклялъ его, въ лицѣ сына его Ханаана, и сказалъ, что потомки его будутъ въ рабствѣ у потомковъ его братьевъ. А Сима и Іафета онъ благословилъ и предсказалъ, что въ потомствѣ Сима сохранится истинная вѣра, а потомки Іафета распространятся по землѣ и примутъ истинную вѣру отъ потомковъ Сима.

Ной прожилъ 950 лѣтъ, онъ былъ послѣдній, достигшій такой глубокой старости. Послѣ него силы человѣческія стали оскудѣвать, и люди могли доживать только до 400 лѣтъ. Но и при такой все еще долголѣтней жизни люди быстро размножались.

Все, что предсказалъ Ной своимъ сыновьямъ, въ точности исполнилось. Потомки Сима называются **семиты**, къ нимъ относится, въ первую очередь, народъ еврейскій, въ немъ одномъ сохранялась вѣра въ истиннаго Бога. Потомки Іафета называются **іафетиды**, къ нимъ относятся народы, населяющіе Европу, которые и приняли отъ евреевъ вѣру въ истиннаго Бога. Потомки хама называются **хамиты**; къ нимъ относятся ханаанскія племена; первоначально населявшія Палестину, многіе народы Африки и другихъ странъ. Хамиты всегда были въ подчиненіи у другихъ народовъ, а нѣкоторые и до сего времени остаются дикарями.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію въ кн. «Бытіе»: гл. 9, 18-29; гл. 10.



Построеніе вавилонской башни.

Столпотвореніе вавилонское и разсѣяніе людей.



Размножившіеся потомки Ноя долгое время жили вмѣстѣ въ одной странѣ, недалеко отъ горъ Араратскихъ, и говорили на одномъ языкѣ.

Когда человѣческій родъ сталъ многочисленнымъ, то злая дѣла и распри между людьми увеличились, и они увидѣли, что скоро придется имъ разойтись по всей землѣ.

Но, прежде чѣмъ разойтись, потомки Хама, увлекая за собою и другихъ, задумали построить городъ и въ немъ **башню**, на подобіе **столпа**, высоту до небесъ, чтобы прославиться и не быть въ подчиненіи у потомковъ Сима и Іафета, какъ о томъ предсказалъ Ной. Они надѣлали кирпичей и принялись за работу.

Эта гордая затѣя людей была неугодна Богу. Чтобы зло окончательно не погубило ихъ, Господь смѣшалъ языкъ строителей такъ, что они начали говорить на разныхъ языкахъ и перестали понимать другъ друга. Тогда люди были вынуждены бросить начатую постройку и разойтись по землѣ въ разные стороны. Потомки Іафета ушли на западъ и расселились по Европѣ. Потомки Сима остались въ Азіи. Потомки Хама ушли въ Африку, но часть ихъ также осталась въ Азіи.

Недостроенный городъ прозванъ **Вавилономъ**, что значить **смѣшеніе**. Вся же страна, гдѣ былъ этотъ городъ, стала называться землею Вавилонскою, а также Халдейскою.

Разселившіеся по землѣ люди постепенно стали забывать свое родство, и стали образовываться отдѣльные, самостоятельные **народы** или **націи**, со своими обычаями и языкомъ.

Господь видѣлъ, что люди больше научаются другъ отъ друга злымъ дѣламъ, чѣмъ добрымъ, и потому произвелъ смѣшеніе языковъ, и раздѣлилъ людей на отдѣльные народы и далъ каждому народу отдѣльную задачу и цѣль въ жизни.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію, въ кн. «Бытіе»: гл. 11.



Появленіе идолопоклонства.



Когда люди разошлись по всей землѣ, они стали забывать невидимаго истиннаго Бога, Творца міра. Главной причиной этому были грѣхи, которые удаляютъ людей отъ Бога и затемняютъ разумъ. Праведниковъ становилось все меньше, и некому было учить людей истинной вѣрѣ въ Бога. Тогда стала появляться среди людей неправильная вѣра (суевѣріе). Люди видѣли вокругъ себя много дивнаго и непонятнаго, и вмѣсто Бога они стали почитать солнце, луну, звѣзды, огонь, воду и разныхъ животныхъ, дѣлать ихъ изображенія, поклоняться имъ, приносить жертвы и строить имъ храмы или **капища**. Такія изображенія ложныхъ боговъ называются **идолами**, или **кумирами**, а народы, поклоняющіеся имъ, называются **идолопоклонниками**, или **язычниками**. Такъ появилось на землѣ идолопоклонство.

Скоро почти всѣ люди стали язычниками. Только въ Азіи, въ потомствѣ Сима, былъ праведный человѣкъ по имени **Авраамъ**, который оставался вѣрнымъ Богу.



Авраамъ.

Авраамъ жилъ въ странѣ Халдейской, недалеко отъ Вавилона. Онъ былъ потомкомъ Сима и, со всѣмъ своимъ семействомъ, сохранилъ истинную вѣру въ Бога. Онъ былъ богатъ, имѣлъ много скота, серебра и золота, и много слугъ; но не имѣлъ дѣтей и скорбѣлъ объ этомъ.

Богъ избралъ праведнаго Авраама, чтобы сохранить истинную вѣру, черезъ его потомство, для всего человѣчества. А чтобы оградить его и его потомство отъ родного ему языческаго народа (потому что среди родныхъ людей — язычниковъ скорѣе можно было научиться идолопоклонству), Богъ явился Аврааму и сказалъ: «Выйди изъ земли твоей и изъ дома отца твоего въ землю, которую Я укажу тебѣ. Я произведу отъ тебя великій народъ и благословлю тебя и возвеличу имя твое. **И благословятся въ тебѣ всѣ племена земныя**», то-есть въ этомъ народѣ — въ его потомствѣ, со временемъ родится обѣщанный первымъ людямъ Спаситель міра, Который благословитъ всѣ народы земли.

Аврааму было въ то время семьдесятъ пять лѣтъ. Онъ повиновался Господу, взялъ жену свою Сарру, племянника Лота и все имѣніе, которое они приобрѣли, всѣхъ слугъ своихъ, и переселился въ землю, которую указалъ ему Господь. Земля эта называлась **Ханаанскою** и была весьма плодородна. Тамъ жили

тогда хананеяне. Это былъ одинъ изъ самыхъ нечестивыхъ народовъ. Хананеяне были потомками Ханаана, сына Хамова. Здѣсь Господь снова явился Аврааму и сказалъ: «Всю землю, которую ты видишь, Я дамъ тебѣ и твоему потомству». Авраамъ устроилъ жертвенникъ и принесъ Богу благодарственную жертву.



Халдея — родина Авраама; Ханаанъ — Обѣтованная земля

Послѣ этого земля Ханаанская стала называться **обѣтованною**, то-есть обѣщанною, такъ какъ Богъ обѣщалъ дать ее Аврааму и его потомству. А теперь она называется **Палестиною**. Находится эта земля на восточномъ берегу Средиземнаго моря, и по срединѣ ея протекаетъ рѣка Иорданъ.

Когда стада Авраама и Лота такъ размножились, что имъ становилось вмѣстѣ тѣсно и между ихъ пастухами стали происходить непрестанные споры, тогда они рѣшили дружелюбно разойтись.

Авраамъ сказалъ Лоту: «Да не будетъ раздора между нами, такъ какъ мы родственники. Не вся ли земля предъ тобою? Отдѣлись же отъ меня; если ты — направо, то я — налево».

Лотъ выбралъ себѣ долину Іорданскую и поселился въ Содомѣ. А Авраамъ остался жить въ землѣ Ханаанской и поселился близъ Хеврона, у дубравы Мамры. Тамъ около **дуба Мамрійскаго**, онъ раскинулъ свой шатеръ и устроилъ жертвенникъ Господу. Этотъ дубъ Мамрійскій и до сихъ поръ еще растетъ въ Палестинѣ, около города Хеврона.



Мелхиседекъ благословляетъ Авраама.

Спустя немного времени послѣ того, какъ Лотъ поселился въ Содомѣ, сосѣдній царь Еламскій напалъ на Содомъ, разгромилъ городъ и взялъ въ плѣнъ людей и имущество. Въ числѣ плѣнниковъ былъ и Лотъ.

Авраамъ, узнавъ объ этомъ, тотчасъ же собралъ своихъ слугъ (318 человекъ), пригласилъ на помощь сосѣдей, догналъ непріятеля, напалъ на него и отбилъ всю добычу.

Когда Авраамъ возвращался, его встрѣчали съ торжествомъ. **Мелхиседекъ**, который былъ священникомъ Бога Всевышняго и царемъ Салимскимъ, принесъ Аврааму въ даръ хлѣбъ и вино и благословилъ его.

О Мелхиседекѣ — его происхожденіи и смерти ничего неизвѣстно. Имя **Мелхиседекъ** значитъ царь правды: слово **салимъ** значитъ миръ. Мелхиседекъ прообразовалъ собою Іисуса Христа:

какъ Мелхиседекъ былъ вмѣстѣ священникомъ и царемъ, такъ и Иисусъ Христосъ есть Первосвященникъ и Царь. Какъ о Мелхиседекѣ не указано ни начала, ни конца жизни его — онъ какъ-бы **во вѣки живъ**, — такъ и Христосъ есть вѣчный Богъ, Царь и Первосвященникъ; и мы называемъ Иисуса Христа — Первосвященникомъ во вѣкъ по чину Мелхиседекову. И какъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ далъ намъ подъ видомъ хлѣба и вина тѣло и кровь Свою, т. е. св. причастіе, такъ и Мелхиседекъ, прообразовавшій Спасителя, принесъ Аврааму хлѣбъ и вино, и какъ старшій благословилъ Авраама.

Авраамъ съ благоговѣніемъ принялъ отъ Мелхиседека благословеніе и подарилъ ему десятую часть своей добычи.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію, въ кн. «Бытіе»: главы 12, 14, 15, 16, 17.



Мамрійскій дубъ

въ наше время.

Явленіе Бога Аврааму въ видѣ трехъ странниковъ.

Однажды, въ знойный день, Авраамъ сидѣлъ подъ тѣнью дуба, у входа своего шатра, и видитъ: стоятъ противъ него три странника. Авраамъ любилъ принимать странниковъ. Онъ сразу же всталъ и побѣжалъ на встрѣчу имъ, поклонился до земли и сталъ звать ихъ къ себѣ отдохнуть подъ деревомъ и подкрѣпиться пищею.

Странники зашли къ нему. По обычаю того времени, Авраамъ омылъ имъ ноги, подалъ хлѣбъ, тутъ-же приготовленный его



Явленіе Бога (Св. Троицы) Аврааму.

женой Саррой, подалъ масла, молока и лучшаго жареннаго теленка и сталъ угощать ихъ. И они ѣли.

И сказали они ему: «гдѣ Сарра; жена твоя?»

Онъ отвѣтилъ: «Здѣсь, въ шатрѣ».

И сказалъ одинъ изъ нихъ: «черезъ годъ Я опять буду у тебя, и у Сарры, жены твоей, будетъ сынъ».

Сарра, стоявшая сзади у входа въ шатеръ, слышала эти слова. Она засмѣялась про себя и подумала: мнѣ ли имѣть такое утѣшеніе, когда я уже состарѣлась?

Но странникъ сказалъ: «зачѣмъ Сарра засмѣялась? Есть ли что трудное для Господа? Въ назначенный срокъ Я буду у тебя и у Сарры родится сынъ».

Сарра же испугалась и сказала: «я не смѣялась».

Но онъ сказалъ ей: «нѣтъ, ты засмѣялась».

Авраамъ тогда понялъ, что передъ нимъ не простые странники, а что съ нимъ говоритъ Самъ Богъ.

Аврааму въ это время было 99 лѣтъ, а Саррѣ 89.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію въ кн. «Бытіе»: гл. 18, 1-16.



ходя отъ Авраама, Богъ открылъ ему, что Онъ истребить сосѣдніе города Содомъ и Гоморру, такъ какъ они самые нечестивые города на землѣ. Въ Содомѣ же жилъ племянникъ Авраама, праведный Лоть.

Авраамъ сталъ умолять Господа, чтобы Онъ помиловалъ эти города, если тамъ найдутся пятьдесятъ праведниковъ.

Господь сказалъ: «Если Я найду въ городѣ Содомѣ пятьдесятъ праведниковъ, то ради нихъ помилю весь городъ».

Авраамъ снова спросилъ: «можетъ быть, до пятидесяти праведниковъ не достанетъ пяти?»

Господь сказалъ: «не истреблю, если найду тамъ сорокъ пять праведниковъ».

Авраамъ же продолжалъ говорить съ Господомъ и умолять Его, все уменьшая число праведниковъ, пока не дошелъ до десяти; онъ сказалъ: «Да не прогнѣвается Владыка, что я скажу еще однажды: можетъ быть, найдется тамъ десять праведниковъ?»

Богъ сказалъ: «Не истреблю и ради десяти».

Но въ этихъ несчастныхъ городахъ жители были такъ злы и развращены, что тамъ не нашлось и десяти праведныхъ людей. Эти нечестивцы хотѣли даже надругаться надъ двумя Ангелами, пришедшими, чтобы спасти праведнаго Лота. Они уже готовы были выломать дверь, но Ангелы поразили ихъ слѣпотой, и вывели

- Лота съ его семействомъ — съ женой и двумя дочерьми — за городъ. Они велѣли имъ бѣжать и не оглядываться назадъ, чтобы не погибнуть.



Бѣгство Лота съ семействомъ изъ Содома.

И тогда пролилъ Господь на Содомъ и Гоморру дождь изъ сѣры и огня и истребилъ эти города и всѣхъ людей въ нихъ. И опустошилъ все мѣсто это такъ, что въ долину той, гдѣ они были, образовалось соляное озеро, извѣстное теперь, подъ именемъ **Мертваго моря**, въ которомъ не можетъ жить ничто живое.

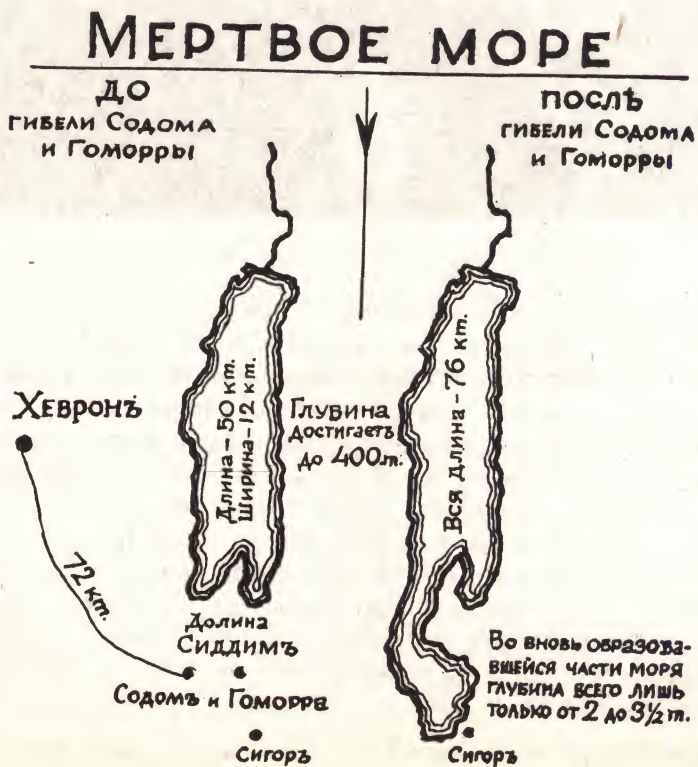
Жена же Лотова, когда убѣгала изъ города, оглянулась назадъ, на Содомъ, и тотчасъ превратилась въ соляной столпъ.

Тѣмъ, что жена Лота оглянулась на Содомъ, она показала, что жалѣетъ объ оставленной грѣховной жизни — оглянулась, задержалась, — и сразу превратилась въ соляной столпъ. Это строгій урокъ намъ: когда Господь спасаетъ насъ отъ грѣха, нужно убѣгать отъ него, не оглядываться на него, т. е. не задерживаться и не жалѣть о немъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію въ кн. «Бытіе»: гл. 18, 16-33; 19, 20.



Мертвое море въ наши дни.



Принесеніе Исаака въ жертву.

Черезъ годъ послѣ явленія Аврааму Бога въ видѣ трехъ странниковъ исполнилось предсказаніе Господа: у Авраама и Сарры родился сынъ, котораго они называли Исаакомъ. Аврааму тогда было сто лѣтъ, а Саррѣ девяносто. Они очень любили своего единственного сына.

Когда Исаакъ выросъ, Богъ пожелалъ возвысить вѣру Авраама и научить черезъ него всѣхъ людей любви къ Богу и послушанію воли Божіей.

Богъ явился Аврааму и сказалъ: «возьми сына твоего единственного Исаака, котораго ты любишь, иди въ землю Моріа, и принеси его въ жертву на горѣ, которую Я тебѣ укажу».

Авраамъ повиновался. Ему было очень жалко своего единственного сына, котораго онъ любилъ больше, чѣмъ самого себя. Но Бога онъ любилъ больше всего и вѣрилъ Ему совершенно, и зналъ, что Богъ никогда и ничего плохого не пожелаетъ. Онъ всталъ рано утромъ, осѣдлалъ осла, взялъ съ собою сына Исаака и двухъ слугъ; взялъ дрова и огонь для всесоженія и отправился въ путь.

На третій день пути они пришли къ горѣ, которую указалъ Господь. Авраамъ оставилъ слугъ и осла подъ горою, взялъ огонь и ножъ, а дрова возложилъ на Исаака и пошелъ съ нимъ на гору.

Когда они шли вдвоемъ на гору, Исаакъ спросилъ Авраама: «Отецъ мой! у насъ есть огонь и дрова, а гдѣ же агнецъ (ягненокъ) для жертвоприношенія?»

Авраамъ отвѣтилъ: «Господь усмотритъ Себѣ агнца».

И шли далѣе оба вмѣстѣ и пришли на верхъ горы, на мѣсто, указанное Господомъ. Тамъ Авраамъ устроилъ жертвенникъ, разложилъ дрова, связалъ сына своего Исаака и положилъ его на жертвенникъ поверхъ дровъ. Онъ уже поднималъ ножъ, чтобы заколотъ своего сына. Но ангелъ Господень позвалъ его съ неба и сказалъ: «Авраамъ, Авраамъ! Не поднимай руки твоей на отрока и не дѣлай надъ нимъ ничего. Ибо теперь Я знаю, что ты боишься Бога, потому что не пожалѣлъ единственного твоего сына для Меня».

И увидѣлъ Авраамъ невідаль барана, запутавшагося въ кустарникѣ, и принесъ его въ жертву вмѣсто Исаака.



Принесеніе Исаака въ жертву.

За такую вѣру, любовь и послушаніе Богъ благословилъ Авраама и обѣщаль, что у него будетъ потомства такъ много, какъ звѣздъ на небѣ и какъ песку на берегу моря, и что въ его потомствѣ получатъ благословеніе всѣ народы земли, то-есть изъ его рода произойдетъ Спаситель міра.

Принесеніе Исаака въ жертву было прообразомъ или предсказаніемъ людямъ о Спасителѣ, Который, будучи Сыномъ Божіимъ, отданъ будетъ Своимъ Отцомъ на крестную смерть, въ жертву за грѣхи всѣхъ людей.

Исаакъ, являясь прообразомъ Спасителя за двѣ тысячи лѣтъ до Рождества Христова, предъ-изобразилъ, по волѣ Божіей, Иису-

са Христа. Онъ такъ же, какъ Иисусъ Христосъ, безропотно шелъ на мѣсто жертвы. Какъ Иисусъ Христосъ несъ на Себѣ крестъ, такъ и Исаакъ на себѣ несъ дрова для жертвоприношенія.



Исаакъ — прообразъ Спасителя.

Гора, на которой Авраамъ приносилъ въ жертву Исаака, получила названіе горы Моріа. Впослѣдствіи на этой горѣ былъ построенъ царемъ Соломономъ, по указанію Божію, Іерусалимскій храмъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію, въ кн. «Бытіе»: гл. 21, 22.

Женитьба Исаака.



Сарра, жена Авраама, умерла когда ей было 127 лѣтъ. Самъ же Авраамъ почувствовалъ слабость здоровья и рѣшилъ женить сына своего Исаака, но только не на хананеянкѣ, а на дѣвушкѣ своего племени. Исааку исполнилось тогда сорокъ лѣтъ.

Авраамъ призвалъ старшаго раба своего Елеазара и сказалъ ему: «Клянись мнѣ Господомъ, Богомъ неба и земли, что ты не возьмешь сыну моему жены изъ дочерей хананеевъ, среди которыхъ я живу, но пойдешь на родину мою, къ племени моему, и приведешь оттуда невѣсту Исааку, сыну моему».

Елеазаръ далъ клятву и тотчасъ отправился въ путь. Тогда былъ обычай, чтобы женихъ давалъ родителямъ дары за невѣсту; чѣмъ богаче была невѣста, тѣмъ богаче были и дары (вѣно).

Елеазаръ взялъ съ собою для подарковъ разныя дорогія вещи и десять верблюдовъ и отправился въ Месопотамію, въ городъ Харранъ, гдѣ жилъ Нахоръ, братъ Авраама.

Подойдя къ городу, Елеазаръ остановился у колодца. День склонялся къ вечеру, когда женщины обычно приходятъ черпать воду. Елеазаръ сталъ молиться Богу, онъ говорилъ: «Господи, Боже, господина моего Авраама, пошли ее сегодня навстрѣчу мнѣ и сотвори милость господину моему. Вотъ, я стою у источни-



Ревекка даетъ пить Елеазару.

ка, къ которому дочери городскихъ жителей выходятъ черпать воду. Пусть та дѣвица, которая на мою просьбу наклонитъ кувшинъ и дастъ мнѣ напиться, скажетъ: — пей, я и верблюдамъ твоимъ дамъ пить, — будетъ назначена Тобою для Исаака.»

Не успѣлъ окончить молитву Елеазаръ, какъ къ колодезю спустилась съ кувшиномъ на плечѣ прекрасная видомъ дѣвица, почерпнула воды и пошла вверхъ.

Елеазаръ подбѣжалъ къ ней и сказалъ: «Дай мнѣ испить немного воды изъ кувшина твоего».

Дѣвица сказала: «Пей, господинъ мой». И тотчасъ спустила кувшинъ съ плеча на руку свою и напоила его.

Когда Елеазаръ напился, дѣвица сказала: «Я стану черпать и для верблюдовъ, пока не напьются всѣ». Она сразу же вылила воду изъ кувшина своего въ поило, и побѣжала опять къ колодезю почерпнуть воды, и начерпала для всѣхъ верблюдовъ его.

Елеазаръ смотрѣлъ на нее съ изумленіемъ и молчаніемъ.

Когда верблюды перестали пить, Елеазаръ взялъ золотую серьгу и два запястья на руки и подарилъ ей, и спросилъ ее: «Чья ты дочь? скажи мнѣ, есть-ли въ домѣ отца твоего мѣсто для ночлега?»

Дѣвицу эту звали **Ревекка**, она отвѣтила: «Я дочь Ваѳуила, сына Нахора. У насъ много соломы и корму и есть мѣсто для ночлега».

Елеазаръ сталъ на колѣни и возблагодарилъ Бога, что Онъ услышалъ молитву его.

Ревекка побѣжала въ домъ свой и обо всемъ рассказала матери своей и всѣмъ домашнимъ.



Елеазаръ раздаетъ подарки.

У Ревекки былъ братъ Лаванъ, онъ тотчасъ побѣжалъ къ источнику и сказалъ Елеазару: «Войди благословенный Господомъ. Зачѣмъ ты стоишь здѣсь? Я приготовилъ домъ и мѣсто для верблюдовъ».

Елеазаръ вошелъ въ домъ. Лаванъ разсѣдлатъ верблюдовъ, далъ имъ соломы и корму. Сразу же принесли воды умыть ноги Елеазару и людямъ, которые были съ нимъ, и предложили имъ пищу.

Но Елеазаръ сказалъ: «Я рабъ Авраамовъ. Не стану ѣсть, пока не скажу дѣла своего». И разсказалъ Елеазаръ подробно, зачѣмъ онъ пришелъ и какъ по его молитвѣ Господь далъ знаменіе о Ревеккѣ. Когда же все разсказалъ, то спросилъ: «теперь скажите мнѣ, намѣрены ли вы оказать милость и правду господину моему или нѣтъ?»

Лаванъ и Ваѳуилъ отвѣтили: «Отъ Господа пришло это дѣло, и мы не можемъ прекословить тебѣ. Вотъ Ревекка предъ тобою: возьми ее и пойдѣ; пусть будетъ она женою сына господина твоего, какъ сказалъ Господь».



Отецъ благословляетъ Ревекку въ путь къ Исааку.

Когда Елеазаръ услышалъ такія слова ихъ, то съ благодарностью поклонился Господу до земли. Затѣмъ вынулъ золотыя и серебряныя вещи и одежды и одарилъ ими невѣсту, брата ея и мать ея.

На другой день Елеазаръ просилъ, чтобы ихъ отпустили домой. Но братъ и мать Ревекки стали уговаривать его остаться хотя бы на десять дней.

Но Елеазаръ отвѣтилъ: «Не удерживайте меня, ибо Господь благоустроилъ путь мой».

Тогда родители призвали Ревекку и спросили ее: «Пойдешь ли съ этимъ человѣкомъ?»

Ревекка сказала: «Пойду».

Тогда родители благословили ее и отпустили въ путь.

Когда же Елеазаръ съ Ревеккою и спутниками подъѣзжали на верблюдахъ къ шатрамъ Авраама, Исаакъ встрѣтилъ ихъ.



Исаакъ встрѣчаетъ Ревекку.



Исаакъ знакомитъ Ревекку со своимъ отцемъ Авраамомъ.

И стала Ревекка женою Исаака. Любовь къ Ревеккѣ утѣшила Исаака въ печали о смерти матери его, Сарры.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, въ кн. «Бытіе»: гл. 23 и 24.



Женитьба Исаака есть великій примѣръ для всѣхъ поколѣній. Какъ часто заблуждаются молодые люди при важнѣйшемъ вопросѣ своей жизни — при вступленіи въ бракъ. Одни ищутъ богатства, другіе — красоту тѣлесную, третьи — благородство и т. п., и только рѣдкіе ищутъ **разума и кроткаго добраго сердца**, т. е. красоту внутреннюю, духовную. Первая качества временны и переходящи, а второе — внутренняя красота, постоянна и не зависитъ отъ перемѣны внѣшнихъ обстоятельствъ.

Невѣрное отношеніе къ браку происходитъ оттого, что люди хотятъ сами устроить свое счастье, безъ Бога, по своимъ эгоистическимъ прихотямъ.

Христіанскіе юноши и дѣвицы, желающіе вступить въ бракъ, должны усердно молить Господа-Сердцевѣдца, чтобы Онъ Самъ, по Своей волѣ, устроилъ ихъ супружество и благословилъ ихъ Своею благодатью, ибо безъ благословенія Божія никому не устроить своего счастья, добраго порядка въ супружеской жизни и истинно-христіанской семьи.

Добрая же христіанская семья есть огражденіе чистыхъ нравовъ, почва для насажденія добра въ челоуѣчествѣ, орудіе и средство для распространенія и утвержденія на землѣ святой Христовой Церкви.

Семья является также и основою государства, какъ хорошо говорить объ этомъ Филаретъ, митрополитъ Московскій: «въ семействѣ лежатъ сѣмена всего, что потомъ раскрывается и возрастаетъ въ великомъ семействѣ, которое называется государствомъ».



Исавъ и Іаковъ.

Исаака было два сына: Исавъ и Іаковъ.

Исавъ былъ искуснымъ звѣроловомъ (охотникомъ) и часто жилъ въ полѣ. Іаковъ былъ кроткій и тихій, жилъ въ шатрахъ вмѣстѣ съ отцомъ и матерью.

Исаакъ больше любилъ Исаву, который угождалъ ему пищей изъ дичи своей, а Ревекка больше любила Іакова.

Исаву, какъ старшему сыну, принадлежало **первородство**, то есть преимущество надъ Іаковомъ въ благословеніи отъ отца.

Но вотъ, однажды Исавъ возвратился съ поля усталымъ и голоднымъ. Іаковъ въ это время вѣрилъ себѣ похлебку изъ чечевицы.

И сказалъ ему Исавъ: «Дай мнѣ поѣсть».

Іаковъ же сказалъ: «Продай мнѣ свое первородство», такъ какъ ему очень хотѣлось, чтобы къ нему стало относиться благословеніе, данное Богомъ Аврааму, и тѣмъ самымъ ревностно послужить Богу.

Исавъ отвѣтилъ: «вотъ я умираю отъ голода, что мнѣ въ этомъ первородствѣ?» Такимъ отвѣтомъ Исавъ показалъ свое пренебрежительное отношеніе къ благословенію Божію.

Іаковъ сказалъ: «Поклянись».

Исавъ поклялся и продалъ свое первородство Іакову за чечевичную похлебку.



Исавъ продаетъ свое первородство Іакову за чечевичную похлебку.

Когда же Исаакъ состарился и ослѣпъ, то, чувствуя, что жизнь его подходитъ къ концу, онъ захотѣлъ благословить Исава, какъ старшаго сына. Но, благодаря хитрости, устроенной Ревеккой, онъ вмѣсто Исава благословилъ Іакова. Исаакъ вскорѣ узналъ свою ошибку, и не смотря на это, все же утвердилъ за Іаковомъ свое благословеніе.

За это Исавъ возненавидѣлъ брата и даже хотѣлъ убить его, такъ что Іаковъ долженъ былъ уйти изъ родной семьи.

По совѣту родителей, онъ отправился на родину своей матери въ Месопотамію, въ землю Вавилонскую, къ брату ея Лавану, чтобы пожить у него, пока не пройдетъ гнѣвъ Исава, и при этомъ жениться на одной изъ дочерей Лавана.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, въ кн. «Бытіе»: гл. 23; 24; 25; 27, 1-9.

Видѣніе Іаковомъ таинственной лѣстницы.

На пути Іаковъ остановился въ полѣ ночевать, подложилъ подъ голову камень и уснулъ. И вотъ, онъ видитъ во снѣ: стоитъ лѣстница на землѣ, а верхъ ея касается неба. Ангелы Божіи восходятъ и нисходятъ по ней, а на верху лѣстницы стоитъ Самъ Господь.

И говоритъ Господь Іакову: «Я Господь, Богъ Авраама и Исаака. Не бойся! Землю, на которой ты лежишь, Я дамъ тебѣ и



Таинственный сонъ Іакова.

твоему потомству. И будетъ потомство твое многочисленно, какъ песокъ земной, и въ сѣмени твоёмъ благословятся всѣ народы земли. И вотъ, Я съ тобою, и сохраню тебя вездѣ, куда ты ни пойдешь, и возвращу тебя въ эту землю».

Здѣсь подъ сѣменемъ или потомкомъ его, черезъ котораго благословятся, то-есть осчастливаются, всѣ народы, разумѣется **Спаситель. Лѣстница** же, соединявшая небо съ землею, прообразовала **Божію Матерь**, черезъ Которую Сынъ Божій, родившись отъ Нея, сошелъ на землю для спасенія людей. Божія Матерь, какъ та лѣстница, соединила небо съ землею.

Проснувшись, Іаковъ сказалъ: «Страшно сіе мѣсто: это-домъ Божій, это — врата небесныя». Камень, на которомъ онъ спалъ, поставилъ онъ памятникомъ и возлилъ на него елей (масло) въ жертву Богу. Мѣсто это онъ назвалъ **Веѡиль**, что значитъ: **домъ Божій**. Послѣ этого, съ надеждою на помощь Божію, онъ спокойно продолжалъ свой путь въ Месопотамію.

Іаковъ пришелъ въ Харранъ къ Лавану, къ брату матери своей (т. е. къ шурина, или иначе, къ швагеру). Іаковъ разсказалъ Лавану обо всемъ и остался жить и работать у Лавана.

Лаванъ спросилъ Іакова, какую онъ хочетъ плату за свою работу. Іаковъ согласился работать Лавану семь лѣтъ за дочь его, **Рахиль**, чтобы потомъ жениться на ней, т. к. онъ ее полюбилъ.

Но Лаванъ хитростью отдалъ Іакову въ жену не Рахиль, а старшую свою дочь **Лію**, оправдываясь тѣмъ, что таковъ мѣстный законъ, чтобы не отдавать младшую дочь раньше старшей.

Тогда обманутый Іаковъ согласился работать еще семь лѣтъ за **Рахиль**.

Черезъ двадцать лѣтъ Іаковъ благополучно возвратился къ отцу своему, въ землю Ханаанскую, съ большою семьей и имуществомъ. Исавъ же, давно не видѣвшій брата своего, радостно встрѣтилъ Іакова еще на пути.

Господь, при особыхъ таинственныхъ обстоятельствахъ испытавъ силу Іакова, далъ ему новое имя **Израиль**, что значитъ «богоборецъ». И сталъ Іаковъ родоначальникомъ народа **Израильскаго**, или, что то же, **Еврейскаго**.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, въ кн. «Бытіе»: гл. 28, 10-22; 29; 30; 31; 32; 33; 34; 35.

Іосифъ.



Іакова было двѣнадцать сыновей: Рувимъ, Симеонъ, Левій, Іуда, Иссахаръ, Завулонъ, Данъ, Нефѣалимъ, Гадъ, Асиръ, Іосифъ и Веніаминъ. Отъ нихъ потомъ произошли двѣнадцать колѣнъ, или племенъ, народа еврейскаго.

Изъ всѣхъ своихъ сыновей Іаковъ больше всего любилъ Іосифа за кротость и послушаніе и сшилъ ему разноцвѣтную одежду. Братья же стали завидовать Іосифу и возненавидѣли его.

Однажды Іосифъ видѣлъ сонъ, что онъ съ братьями былъ въ полѣ и вязалъ снопы. И вотъ его снопъ всталъ посрединѣ прямо, а снопы братьевъ окружили его снопъ и поклонились ему. Въ другой разъ Іосифъ видѣлъ во снѣ, что солнце, луна и одиннадцать звѣздъ поклонились ему. Когда онъ рассказывалъ свои сны, отецъ замѣтилъ ему: «Что это за сны? Неужели я и твоя мать и братья будемъ кланяться тебѣ?» Братья же еще больше стали ненавидѣть Іосифа.

Вскорѣ послѣ этого братья пасли стада далеко отъ дома, и отецъ послалъ Іосифа навѣстить ихъ и узнать, здоровы ли братья



Продажа Іосифа братьями.

его и цѣлъ ли скотъ. Когда онъ подходилъ къ нимъ, братья еще издали увидѣли Іосифа и стали говорить: «Вотъ идетъ сновидецъ, давайте убьемъ его и тогда посмотримъ, какъ исполнятся сны его». Но Рувимъ, старшій изъ братьевъ, сказалъ: «Не проливайте крови; бросьте его лучше въ ровъ». А самъ думалъ потомъ спасти Іосифа и возвратить отцу. Братья послушались; они сняли съ Іосифа разноцвѣтную одежду и бросили его въ глубокой ровъ, въ которомъ не было воды. Въ это время проѣзжали мимо нихъ купцы съ товарами въ Египетскую землю. Одинъ изъ братьевъ — Іуда посовѣтовалъ продать Іосифа, и они продали его за двадцать сребренниковъ. Затѣмъ они взяли одежду Іосифа, вымазали ее кровью козленка, принесли къ отцу и сказали: «мы нашли эту одежду, не Іосифа ли она?» Іаковъ узналъ одежду. «Вѣрно, дикій звѣрь растерзалъ Іосифа!» съ горестью воскликнулъ онъ, Потомъ онъ долго оплакивалъ своего любимого сына и не могъ утѣшиться.

Іосифъ, проданный братьями (по совѣту брата Іуды) за 20 сребрен., былъ прообразомъ Христа, проданнаго Іудой за 30 сребренниковъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію, въ кн. «Бытіе»: гл. 37; и кн. «Исходъ»: гл. 1, 1-4.



Іосифъ въ Египтѣ.

Купцы привезли Іосифа въ Египетъ и продали одному царедворцу, по имени Потифару (или Пентефрію). Живя въ Египтѣ, среди язычниковъ, Іосифъ твердо хранилъ вѣру въ истиннаго Бога и боялся въ чемъ-либо согрѣшить предъ Нимъ; своему господину служилъ честно. Потифаръ полюбилъ его и сдѣлалъ управляющимъ въ своемъ домѣ. Но злая и коварная жена Потифарова оклеветала Іосифа передъ своимъ мужемъ. Потифаръ повѣрилъ женѣ и посадилъ Іосифа въ тюрьму.

Но Богъ видѣлъ невинность Іосифа и помогъ ему. Въ той же тюрьмѣ сидѣли виночерпій и хлѣбодаръ фараона, царя египетскаго. Однажды они видѣли сны. Виночерпію снилось, что онъ собралъ съ трехъ виноградныхъ лозъ ягоды, выжалъ изъ нихъ сокъ въ чашу и подалъ фараону. Хлѣбодаръ же видѣлъ, будто онъ несъ на головѣ три корзины съ хлѣбомъ, и птицы прилетали и клевали изъ нихъ. Іосифъ объяснилъ эти сны. Виночерпію онъ сказалъ, что черезъ три дня фараонъ проститъ его, и онъ снова будетъ виночерпіемъ, а хлѣбодару сказалъ, что фараонъ черезъ три дня велитъ его повѣсить, и птицы будутъ клевать его тѣло. И все исполнилось такъ, какъ сказалъ Іосифъ.

Черезъ два года послѣ этого увидѣлъ фараонъ въ одну ночь два особенныхъ сна. Ему снилось, будто онъ стоитъ на берегу

рѣки, и вотъ, вышли изъ рѣки сначала семь коровъ полныхъ и красивыхъ, а за ними семь коровъ тощихъ; тощія коровы поглотили полныхъ, а сами не сдѣлались полнѣе. Другой же сонъ — будто на одномъ стеблѣ выросло семь колосьевъ полныхъ, а послѣ семь колосьевъ сухихъ и тощихъ и тощіе колосья поглотили семь полныхъ колосьевъ. Утромъ фараонъ призвалъ всѣхъ мудрецовъ египетскихъ, но никто изъ нихъ не могъ истолковать ему сновъ.

Тогда виночерпій вспомнилъ объ Іосифѣ и сказалъ о немъ царю. Іосифа привели къ фараону, и онъ объяснилъ сны. «Оба сна, — сказалъ онъ, — означаютъ одно и то же: вотъ, наступятъ въ землѣ египетской семь лѣтъ изобилія; послѣ же нихъ наступятъ семь лѣтъ голода». При этомъ Іосифъ далъ фараону совѣтъ заготовить въ урожайные годы столько хлѣба, чтобы его достало на все время голода.

Фараонъ понялъ, что Самъ Богъ открылъ Іосифу значеніе сновъ, и сдѣлалъ его главнымъ начальникомъ въ землѣ Египетской, первымъ послѣ себя, и ему поручилъ заготовлять хлѣбъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, въ кн. «Бытіе» гл. 39; 40; 41, 1-46.

Свиданіе Іосифа съ братьями и переселеніе Іакова съ семействомъ въ Египетъ.

Въ семь плодородныхъ лѣтъ Іосифъ собралъ въ Египтѣ столько хлѣба, что его достало и на голодные годы, и даже можно было продавать и въ другія страны. Отовсюду стали пріѣзжать въ Египетъ за хлѣбомъ, потому что голодъ былъ по всей землѣ.

Пріѣхали въ Египетъ за хлѣбомъ и сыновья Іакова, изъ земли Ханаанской. Они пришли къ Іосифу, поклонились ему до земли, но не узнали его. Іосифъ же узналъ братьевъ и невольно вспомнилъ сны своего дѣтства; но чтобы видѣть, сдѣлались ли братья лучшими, обошелся съ ними сурово и сказалъ имъ: «Вы, вѣрно, соглядатеи (чужіе развѣдчики), пришли высмотрѣть все въ нашей землѣ, чтобы потомъ завоевать ее».

— «Нѣтъ», отвѣтили братья, «мы — люди честные и всѣ сыновья одного человѣка въ землѣ Ханаанской. Намъ было двѣнадцать, но одного не стало, а младшій остался съ отцомъ»

— «Если вы говорите правду», сказалъ Іосифъ, «то пусть одинъ изъ васъ останется здѣсь, а остальные пусть отвезутъ хлѣбъ и привезутъ младшаго брата».

Братья стали тогда говорить между собою, думая, что Іосифъ не понимаетъ ихъ, такъ какъ онъ говорилъ съ ними черезъ переводчика: «Вотъ, мы терпимъ наказаніе за грѣхъ противъ нашего брата. Мы не пощадили его, зато и постигло насъ такое горе».

Іосифъ же, когда услышалъ, что они говорятъ, отошелъ отъ нихъ и заплакалъ. Потомъ, онъ оставилъ у себя Симеона, а прочихъ братьевъ отпустилъ



Іосифъ открывается братьямъ своимъ.

Черезъ годъ братья снова пріѣхали въ Египетъ за хлѣбомъ и привезли съ собою младшаго брата Веніамина. Іосифъ, увидѣвъ между ними Веніамина, приказалъ ввести ихъ въ домъ свой и устроилъ для нихъ обѣдъ. И когда смотрѣлъ на Веніамина, то отъ радости прослезился. Чтобы братья не замѣтили его слезъ, онъ ушелъ въ другую комнату и умылъ свое лицо. Послѣ обѣда Іосифъ велѣлъ насыпать имъ хлѣба въ мѣшки, а въ мѣшокъ Веніамина приказалъ положить серебряную чашу, изъ которой пилъ самъ. На слѣдующее утро онъ отпустилъ ихъ домой.

Но едва братья выѣхали, какъ Іосифъ велѣлъ своему управителю догнать ихъ и обыскать, не они ли украли чашу. Чаша нашлась въ мѣшкѣ Веніамина. Братья всѣ вернулись къ Іосифу,

пали предъ нимъ на землю и сказали: «Богъ открылъ неправду нашу; теперь мы всѣ рабы твои».

«Нѣтъ, — отвѣчалъ Іосифъ, — пусть останется рабомъ тотъ, у кого нашлась чаша, а вы можете возвратиться къ отцу».

Тогда выступилъ Іуда и сказалъ Іосифу: «Господинъ мой! Отецъ нашъ старъ и этого сына любитъ больше всѣхъ; я поручился привезти его въ цѣлости назадъ; пусть лучше я останусь рабомъ у тебя вмѣсто него, а его отпусти съ братьями къ отцу; потому что, если онъ не вернется, то отецъ нашъ умретъ съ горя».

Теперь Іосифъ увидѣлъ, что братья исправились, и больше не сталъ скрываться отъ нихъ. Онъ выслалъ всѣхъ слугъ, заплакалъ и сказалъ имъ: «я — братъ вашъ Іосифъ, котораго вы продали въ Египеть!»

Братья такъ смутились, что не могли говорить.

Но Іосифъ продолжалъ: «Не бойтесь! Самъ Богъ привелъ меня сюда, для сохраненія вашей жизни. Отправляйтесь скорѣе къ отцу и скажите ему, чтобы онъ ѣхалъ въ Египеть ко мнѣ, потому что еще остается пять лѣтъ голода». Потомъ сталъ онъ обнимать и цѣловать Веніамина и всѣхъ братьевъ и плакать, обнимая ихъ.

Когда Іаковъ съ великой радостью узналъ, что сынъ его Іосифъ живъ, онъ переселился со всѣмъ своимъ семействомъ въ Египеть.

Семнадцать лѣтъ прожилъ престарѣлый Іаковъ-Израиль въ Египтѣ и сталъ приближаться къ смерти. Сначала онъ благословилъ Іосифа и его дѣтей — Манассію и Ефрема. Іосифъ подвелъ сыновей своихъ къ отцу такъ, что старшій Манассія стоялъ противъ правой руки Іакова, а младшій Ефремъ стоялъ противъ лѣвой. Но Іаковъ сложилъ руки **крестомъ** такъ, что правая его рука легла на голову Ефрема, а лѣвая — на голову Манассіи. И благословилъ ихъ: Ефрема, какъ старшаго, а Манассію, какъ младшаго.

Это крестообразное сложеніе рукъ Іаковомъ для благословенія **было прообразомъ Креста Христова** и того времени, когда люди будутъ получать благословеніе Господне не по старшинству, а по своимъ добрымъ дѣламъ и заслугамъ.

Потомъ, собравъ вокругъ постели всѣхъ сыновей своихъ, онъ каждому изъ нихъ далъ благословеніе и предсказалъ Іудѣ, что изъ потомства его будутъ цари надъ еврейскимъ народомъ до тѣхъ поръ, пока не придетъ Примиритель, то-есть Христосъ Спаситель.

Послѣ всего онъ заповѣдалъ сыновьямъ своимъ, чтобы они похоронили его въ землѣ Ханаанской, тамъ, гдѣ похоронены его

отцы. И умеръ Іаковъ-Израиль ста сорока семи лѣтъ, и отнесенъ былъ сыновьями въ землю Ханаанскую и похороненъ тамъ.



Переселеніе Іакова съ семействомъ въ Египетъ.

Черезъ пятьдесятъ лѣтъ послѣ Іакова умеръ и Іосифъ. Передъ смертію онъ сказалъ, что Богъ выведетъ еврейскій народъ изъ Египта и возвратитъ въ землю Ханаанскую. Онъ заповѣдалъ также, чтобы кости его были перенесены въ родную землю.

Въ Египтѣ семья Іакова-Израиля скоро умножилась и составила народъ, который сталъ называться **израильскимъ** или **еврейскимъ**. Онъ дѣлился на двѣнадцать колѣнъ по числу двѣнадцати сыновей Іакова.

Исторія Іосифа, пострадавшаго отъ своихъ братьевъ, потомъ прославившагося и спасшаго имъ жизнь, **была прообразомъ Христа Спасителя**. Спаситель также пострадалъ отъ своего народа, умеръ на крестѣ, потомъ воскресъ и прославился, и спасъ людей отъ грѣха и вѣчной смерти.

БѢСѢДА:

исторія Іосифа, записанная на языкѣ деревьевъ.

Рационалисты (люди, признающіе источникомъ познанія только одинъ разумъ, отвергающіе всякій опытъ и Божеств. Откровеніе), не вѣрящіе въ историчность библейскихъ повѣствованій, относятся къ исторіи Іосифа, какъ къ легендѣ. Однако, этотъ разсказъ не легенда, а дѣйствительное событіе, имѣвшее мѣсто въ исторіи древняго Египта. Авторъ этихъ строкъ со всей смѣлостью утверждаетъ историчность даннаго событія, такъ какъ оно оказалось записаннымъ самою природою и записано совершенно неожиданнымъ способомъ. Въ двадцатыхъ годахъ текущаго столѣтія авторъ занимался изслѣдованіемъ зависимости прироста древесины деревьевъ отъ различныхъ природныхъ дѣтелей: отъ орошенія, отъ осадковъ, климата, пожаровъ, вредителей, въ связи съ работами въ этомъ направленіи многихъ изслѣдователей въ Россіи, въ Америкѣ и въ Швеціи. Тогда же было проведено обслѣдованіе древесныхъ остатковъ, сохранившихся въ различныхъ палеонтологическихъ и археологическихъ коллекціяхъ. Особенно остановили наше вниманіе коллекціи деревянныхъ предметовъ, сохранившихся отъ временъ древняго Египта. Такихъ предметовъ, въ египетскомъ отдѣлѣ Петербургскаго Эрмитажа оказалось значительное число. Всѣ они были въ прекрасной сохранности, позволявшей точно установить, какое дерево было употреблено для той или другой вещи.

Такимъ образомъ, было выяснено, что часть вещей была сдѣлана изъ деревьевъ, произрастающихъ до нашихъ дней въ Абиссиніи и въ областяхъ верхнихъ озеръ, откуда беретъ начало Голубой и Бѣлый Ниль. Эти породы были, конечно, въ Египтѣ привозными. Но не малое количество, находившихся въ коллекціи вещей было сдѣлано изъ видовъ деревьевъ, до сихъ поръ растущихъ въ долинѣ Нила. Среди этихъ видовъ столбами древняго Египта наиболѣе часто были использованы два вида: нильская акація и сикомора. Путемъ изученія строенія древесины этихъ видовъ намъ удалось установить, что имѣется прямая зависимость ширины древесныхъ колецъ отъ разливовъ Нила.

Какъ извѣстно, отъ величины этихъ разливовъ зависитъ вся экономика Египта: когда разливъ обильный, все населеніе благоденствуетъ, такъ какъ растительность Нильской долины въ такіе годы развивается бурно, поля даютъ обильный урожай; оказалось, что въ такіе годы и деревья, растущіе по берегамъ Нила, образуютъ широкія кольца. Въ годы же слабыхъ разливовъ — въ странѣ недородъ и голодъ, а кольца деревьевъ становятся узкими, такъ какъ вся растительность страдаетъ отъ недостатка влаги. Когда связь между урожаями и шириной древесныхъ колецъ была установлена, я пришелъ къ слѣдующему заключенію: если библейскій разсказъ передаетъ дѣйствительно имѣвшее мѣсто въ исторіи Египта событіе, то 7 лѣтъ необычайныхъ урожаевъ и семь лѣтъ сильныхъ неурожаевъ должны были запечатлѣться въ кольцахъ, произраставшихъ въ то время на берегахъ Нила, деревьевъ.

Тогда я попросилъ помощницу хранителя Египетскаго Отдѣла Эрмитажа (имѣ въ тѣ годы былъ акад. В. В. Струве), г-жу Н. Д. Флитнеръ, указать мнѣ, какіе деревянные предметы коллекцій могутъ быть отнесены ко времени XIII-XVIII династій? Къ этой эпохѣ изслѣдователи библейской археологіи, какъ извѣстно, относятъ исторію пребыванія евреевъ въ Египтѣ. Г-жа Флитнеръ указала мнѣ рядъ такихъ вещей. Въ числѣ ихъ оказались: ящичекъ для храненія благовоній, сдѣланный изъ нильской акаціи, саркофагъ одной изъ царевенъ, выдолбленный изъ сикоморы и нѣкоторые другіе предметы. Я произвелъ тщательное обслѣдованіе этихъ предметовъ, начавши съ ящичка для благовоній. Это небольшая вещичка, приблизительно 12 см. длины, 7 см. ширины и 8 см. глубины. (Въ свое

время у меня были сдѣланы точныя измѣренія и снимки, но они погибли во время бѣгства изъ СССР). Сдѣланъ былъ этотъ ящичекъ изъ одного и того же обрубка нильской акации. Обрубокъ былъ мастеромъ расколотъ на тонкія дощечки, изъ которыхъ при помощи растительной смолы и былъ склеенъ ящичекъ. Тожественность рисунка древесныхъ слоевъ была видна на всѣхъ стѣнкахъ ящичка, причемъ рисунокъ этотъ оказался исключительнымъ: на всѣхъ дощечкахъ бросалось въ глаза наличие очень широкихъ и очень узкихъ слоевъ. Это чередованіе шло такимъ образомъ: сначала шла группа изъ шести необычайно широкихъ слоевъ, а за ней непосредственно слѣдовала группа, состоявшая изъ семи слоевъ очень узкихъ. (Послѣдовательность слоевъ во времени можетъ быть установлена безъ особаго затрудненія каждымъ, кто знакомъ со строеніемъ такъ называемой весенней и осенней древесины). Выше мы сказали, что ширина древесныхъ слоевъ на берегахъ Нила соответствуетъ его разливамъ и связанными съ этимъ урожаями или неурожаями. Такимъ образомъ, природа сама записала, что во время, соответствующее эпохѣ жизни Іосифа въ Египтѣ, въ этой странѣ нѣсколько лѣтъ подрядъ имѣли мѣсто обильные урожаи. Въ эти годы и дѣревья образовывали необычайно широкія кольца. Такихъ годичныхъ колецъ на ящичкѣ, нами обследованномъ, оказалось — шесть. Но и передъ этими кольца не были узкими, такъ что замѣтнаго расхожденія съ библейскимъ разсказомъ о семи годахъ изобилія здѣсь нѣтъ. Относительно же слѣдовавшихъ за годами урожаевъ семи годовъ неурожая, строеніе древесины, нами обследованной, свидетельствуетъ съ неопровержимой точностью.

Кромѣ названнаго ящичка, мною былъ обследованъ также вышеозначенный саркофагъ. Его сохранность была нѣсколько хуже сохранности ящичка для благовоній, но все-таки и на древесинѣ сикоморы, изъ ствола которой былъ сдѣланъ саркофагъ, удалось обнаружить подобную же группу слоевъ, подтверждающихъ съ неопровержимой ясностью, что въ основѣ библейскаго разсказа лежитъ несомнѣнный фактъ, записанный на страницахъ великой книги Природы.

О сдѣланномъ открытіи, въ общихъ чертахъ, я сообщилъ въ публичномъ докладѣ на вечерѣ въ память Д. Н. Кайгородова въ февралѣ 1928 года и пытался напечатать съ приложеніемъ всѣхъ матеріаловъ, полученныхъ изслѣдованіемъ. Сдѣлать этого не удалось, такъ какъ цензурныя условія, существующія въ СССР, не позволяютъ напечатать ничего, могущаго способствовать увеличенію авторитета книгъ Священнаго Писанія.

Къ сказанному считаю полезнымъ присоединить справку, относящуюся къ исторіи древняго Египта.

Согласно библейской хронологіи, продажа Іосифа братьями въ Египетъ и слѣдовавшее затѣмъ переселеніе туда патріарха Іакова имѣло мѣсто за 18 вѣковъ до Рождества Христова. Нѣкоторые историки устанавливаютъ точно дату переселенія Іакова, а именно 1825 годъ. Замѣчательно, что при фараонахъ XII династіи, въ частности при Аменемхетѣ III, царствовавшемъ въ эти годы, сѣтъ искусственнаго орошенія была значительно расширена и усовершенствована. Уровень воды въ Нилѣ при фараонахъ XII династіи отмѣчался на скалахъ около Семнѣ, у 2-го порога. Въ надписи, обнаруженной здѣсь и относящейся къ 14 году царствованія Аменемхета (т. е. къ 1835 году до Р. Х.) отмѣченъ максимальный уровень, который превышалъ на 7 метровъ уровень воды, наблюдающійся теперь.

Очевидно, спеціальныя чиновники слѣдили за высотой подъема воды въ Нилѣ, такъ какъ государственная власть отдавала себѣ ясный отчетъ въ томъ, какое огромное значеніе для хозяйственной жизни страны имѣла система искусственнаго орошенія, дѣйствіе которой цѣликомъ зависѣло отъ количества воды въ Нилѣ.

Особенно крупныя работы въ этотъ періодъ имѣли мѣсто въ Фаюмскомъ оазисѣ. Здѣсь находилось большое водохранилище, названное греками Мери-

дово озеро. Озеро соединялось каналомъ со шлюзами, и эта система давала возможность регулировать орошеніе очень большой площади Фаюмского оазиса. (См. объ этомъ у Масперо и Авдіева).

Остается добавить къ вышеизложенному слѣдующее: если бы можно было обследовать богатѣйшія египетскія коллекціи Британскаго и Каирскаго музеевъ, мы, несомнѣнно, нашли бы еще рядъ вещей, запечатлѣвшихъ на себѣ событія, описанныя въ послѣднихъ главахъ книги Бытія.

Протоіерей Н. Смирновъ.

Изъ газеты «Наша Страна», Буэносъ Айресь. 1960 г.



Исторія многострадальнаго Іова.



Въ очень давнія времена жилъ къ востоку отъ Палестины праведный человѣкъ, по имени Іовъ. Это былъ справедливый и добрый человѣкъ, который всегда старался во всей жизни своей угодить Богу. Господь наградилъ его за благочестіе большими благами. Онъ имѣлъ многія сотни крупнаго и тысячи мелкаго скота. Утѣшала его большая и дружная семья: у него было семь сыновей и три дочери.

Но діаволь позавидовалъ Іову. Онъ сталъ клеветать Богу на праведнаго Іова: «Развѣ даромъ богобоязненъ (праведенъ) Іовъ?

Отними у него все, что у него есть, — благословить ли онъ Тебя?» Богъ же, чтобы показать всѣмъ, насколько вѣренъ Ему Іовъ, и чтобы научить людей терпѣнію въ ихъ страданіяхъ, разрѣшилъ діаволу отнять у Іова все, что онъ имѣлъ. И вотъ, въ одинъ день, разбойники угнали у Іова весь его скотъ, слугъ перебили, а страшный вихрь изъ пустыни разрушилъ домъ, въ которомъ собрались дѣти Іова, и всѣ они погибли. Но Іовъ не только не сталъ роптать на Бога, а сказалъ: «Богъ далъ, Богъ и взялъ: да будетъ благословенно имя Господне».

Посрамленный діаволъ не удовлетворился этимъ. Онъ снова сталъ клеветать на Іова: «За жизнь свою отдастъ человѣкъ все, что есть у него: но коснись его костей, его тѣла (т. е. порази его болѣзною), — увидишь, благословить ли онъ Тебя?» Богъ разрѣшилъ діаволу лишить Іова еще и здоровья. И вотъ заболѣлъ Іовъ самою страшною болѣзною — проказой. Тогда даже жена Іова стала уговаривать его сказать слово ропота противъ Бога, а друзья его, вмѣсто утѣшенія, только разстраивали невиннаго страдальца своими несправедливыми подозрѣніями. Но Іовъ остался твердъ, не потерялъ надежды на милосердіе Божіе и только просилъ Господа засвидѣтельствовать, что онъ терпитъ все невинно.

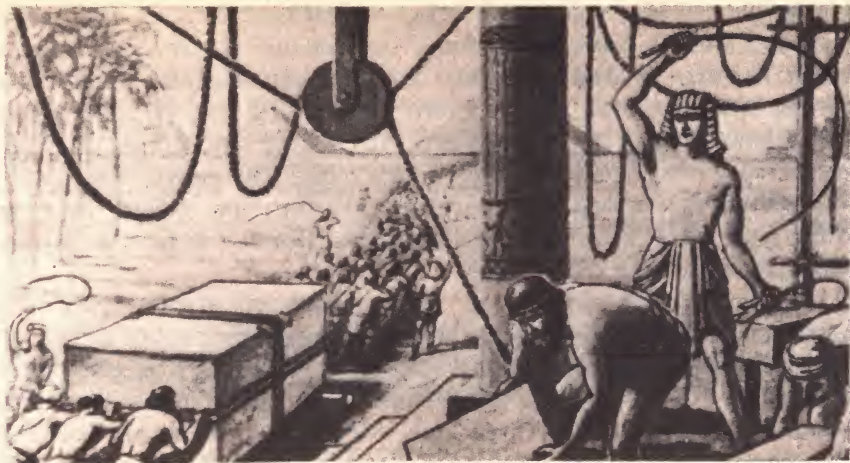
Въ бесѣдѣ съ друзьями Іовъ пророчествовалъ объ Икупителѣ (о Спасителѣ) и о будущемъ воскресеніи: «Я знаю, Икупитель мой живъ, и Онъ въ послѣдній день возставитъ изъ праха распадающуюся кожу мою сію, и я во плоти моей узрю (увидю) Бога. Я узрю (увидю) Его самъ; мои глаза, а не глаза другого, увидятъ Его» (Іов. 19, 25-27).

Послѣ этого Богъ, показавъ всѣмъ примѣръ вѣрности и терпѣнія въ Своемъ рабѣ Іовѣ, Самъ явился и велѣлъ друзьямъ его, взиравшимъ на Іова, какъ на великаго грѣшника, просить молитвъ за себя у него. Богъ наградилъ Своего вѣрнаго раба. Іову вернулось здоровье. У него было снова семь сыновей и три дочери, а скота стало вдвое больше прежняго, и жилъ Іовъ еще сто сорокъ лѣтъ въ почетѣ спокойно, благочестиво и счастливо.

Исторія многострадальнаго Іова учитъ насъ, что несчастья Богъ посылаетъ не только за грѣхи, но иногда Богъ посылаетъ несчастья и праведникамъ для еще большаго утвержденія ихъ въ добрѣ, для посрамленія діавола и для прославленія правды Божіей. Затѣмъ исторія жизни Іова раскрываетъ намъ, что не всегда земное счастье соотвѣтствуетъ добродѣтельной жизни человѣка и учитъ насъ также быть сострадательными къ несчастнымъ.

Іовъ, своими невинными страданіями и терпѣніемъ, прообразовалъ Господа Іисуса Христа. Поэтому въ дни воспоминанія страданій Іисуса Христа (на Страстной седмицѣ) въ церкви читается повѣствованіе изъ книги Іова.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію, въ «Книгѣ Іова».



Египетское рабство.

Въ Египтъ евреямъ сначала жилось хорошо. Но новые фараоны, вступавшіе на египетскій престолъ, стали забывать Іосифа и его заслуги. Они стали опасаться умноженія еврейскаго народа, они боялись, что евреи станутъ сильнѣе египтянъ и возстанутъ противъ нихъ. Фараоны стали изнурять ихъ тяжелыми работами. Но чѣмъ больше изнуряли ихъ, тѣмъ болѣе они умножались. Тогда одинъ изъ фараоновъ приказалъ убивать всѣхъ рождающихся у евреевъ мальчиковъ.

Въ то время, когда евреямъ жилось еще хорошо, они начали забывать Бога и стали перенимать языческіе обычаи у египтянъ. Теперь, когда начались бѣды, они вспомнили о Богѣ и обратились къ Нему съ молитвою о спасеніи. Милосердный Господь услышалъ ихъ и послалъ имъ избавленіе черезъ пророка и вождя **Моисея**.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію, въ кн. «Исходъ»: гл. 1.



Моисей.

Моисей родился у одного еврея, происходившаго изъ колѣна Левіина. Мать три мѣсяца скрывала сына отъ египтянъ. Но когда дольше нельзя было скрывать, она взяла тростниковую корзину, осмолила ее, положила въ нее младенца и поставила корзину въ тростникѣ, у берега рѣки. А сестра младенца Маріамъ, стала издали наблюдать, что дальше будетъ.

Дочь фараона, со служанками, пришла купаться на это мѣсто. Замѣтивъ корзинку, она велѣла достать ее. Когда она увидѣла плачущаго младенца, ей стало жалко его. Она сказала: «это изъ еврейскихъ дѣтей».



Дочь фараона находитъ младенца Моисея.

Маріамъ подошла къ ней и спросила: «не поискать ли для него среди евреекъ кормилицу?»

Царевна сказала: «Да, пойди и поищи».

Маріамъ пошла и привела мать. Царевна сказала ей: «возьми этого младенца и вскорми его мнѣ; я дамъ тебѣ плату». Та съ великою радостью согласилась.

Когда младенецъ подросъ, мать привела его къ царевнѣ. Царевна взяла его къ себѣ, и онъ былъ у нея вмѣсто сына. Она дала ему имя Моисей, что значить: **вынутый изъ воды**.

Моисей выросъ при царскомъ дворѣ и былъ наученъ всей мудрости египетской. Но онъ зналъ, что онъ еврей, и любилъ свой народъ. Однажды Моисей увидѣлъ, что египтянинъ бьетъ еврея. Онъ заступился за еврея и убилъ египтянина. Другой разъ, Моисей увидѣлъ, какъ еврей бьетъ другого еврея. Онъ хотѣлъ остановить его, но тотъ дерзко отвѣтилъ: «не хочешь ли ты и меня убить, какъ убилъ египтянина?!» Моисей испугался, видя, что объ его поступкѣ стало извѣстно. Тогда Моисей убѣжалъ изъ Египта, отъ фараона въ другую страну, въ Аравію, въ землю Мадіамскую. Онъ поселился у священника Іоѳора, женился на его дочери Сепфорѣ, и пасъ его стада.

Однажды Моисей ушелъ со стадами далеко и былъ у горы



Неопалимая купина.

Хорива. Тамъ онъ увидѣлъ терновый кустъ, который горѣлъ и не сгоралъ, то-есть былъ объятъ пламенемъ, а самъ не горѣлъ.

Моисей рѣшилъ подойти ближе и посмотреть, отчего кустъ не сгораетъ. Тутъ онъ услышалъ голосъ изъ середины куста: «Моисей! Моисей! Не подходи сюда; сними обувь съ ногъ твоихъ, потому что мѣсто на которомъ ты стоишь, святая земля. Я Богъ Авраама, Исаака и Іакова».

Моисей закрылъ лицо свое, потому что боялся посмотреть на Бога.

Господь сказалъ ему: «Я увидѣлъ страданія народа моего въ Египтѣ и услышалъ вопль его и иду избавить его отъ руки египтянъ и ввести въ землю ханаанскую. Иди къ фараону и выведи народъ Мой изъ Египта». При этомъ Богъ далъ Моисею силу тво-

рить чудеса. А такъ какъ Моисей былъ косноязыченъ, то-есть заикался, то Господь далъ ему въ помощь брата его Аарона, который бы говорилъ вмѣсто него.

Кустъ, не сгоравшій въ огнѣ, который видѣлъ Моисей при явленіи ему Бога, получилъ названіе: «**Неопалимая Купина**». Онъ изображалъ собою состояніе избраннаго еврейскаго народа, притѣсняемаго и не гибнущаго. Онъ былъ также прообразомъ **Божіей Матери**, Которую не опалилъ огонь Божества Сына Божія, когда Онъ сошелъ черезъ Нее съ неба на землю, родившись отъ Нея.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію, въ кн. «Исходъ»: гл. 2; 3; 4, 1-28.



Моисей и Ааронъ передъ фараономъ.

Пасха и исходъ евреевъ изъ Египта.

Моисей пришелъ въ Египетъ. Въ это время тамъ уже царствовалъ другой фараонъ. Поговоривъ со старѣйшинами еврейскаго народа, Моисей и Ааронъ пошли къ царю египетскому и отъ имени Божія потребовали отъ него, чтобы онъ отпустилъ евреевъ изъ Египта.

Фараонъ отвѣтилъ: «Я вашего Бога не знаю и народа еврейскаго не отпущу», и приказалъ еще больше угнетать евреевъ.

Тогда Моисей, по повелѣнію Божію, навелъ на Египетъ, послѣдовательно, десять **казней**, то-есть великихъ бѣдствій, чтобы

фараонъ согласился отпустить еврейскій народъ изъ земли египетской. Такъ, по слову Моисея, вода въ рѣкахъ, озерахъ и колодцахъ превращалась въ кровь; градъ и саранча истребляли растительность; наступила трехдневная тьма по всему Египту и т. п. Но, несмотря на такія бѣдствія, фараонъ все же не отпускалъ евреевъ. Онъ, начиная со второй казни, каждый разъ призывалъ Моисея, просилъ его помолиться Господу и прекратить бѣдствіе и обѣщалъ отпустить евреевъ; но какъ только казнь прекращалась, фараонъ снова ожесточался и отказывался отпустить ихъ. Тогда наступила послѣдняя, десятая, самая страшная казнь.

Передъ десятою казнью Господь повелѣлъ евреямъ выбрать для каждого семейства однолѣтняго агнца (ягненка), заколоть его, испечь и ѣсть съ прѣснымъ хлѣбомъ и горькими травами,



Исходъ евреевъ изъ Египта. Закланіе агнца.
(Ветхозавѣтная пасха).

не сокрушая (не ломая) костей; кровью же агнца помазать косяки и перекладины у дверей. Евреи такъ и сдѣлали.

Въ эту ночь ангелъ Господень поразилъ всѣхъ первенцевъ въ Египтѣ, отъ человѣка до скота. Онъ **прошелъ мимо** только тѣхъ домовъ, на дверяхъ которыхъ былъ сдѣланъ знакъ кровью. (Первенцемъ назывался первый, то-есть старшій сынъ). По всему Египту поднялся плачъ. Фараонъ призвалъ тогда Моисея и велѣлъ ему скорѣе уходить съ народомъ еврейскимъ изъ Египта.

Съ Моисеемъ вышло до шестисотъ тысячъ человѣкъ, не считая женъ и дѣтей. Моисей взялъ съ собою и кости Іосифа, какъ

о томъ заповѣдалъ самъ Іосифъ передъ своею смертію. Какъ только евреи выступили изъ Египта, передъ ними явился столпъ, который днемъ былъ облачнымъ, а ночью огненнымъ. Онъ указывалъ имъ путь.



День избавленія евреевъ отъ египетскаго рабства остался навсегда памятнымъ для нихъ. Господь установилъ въ этотъ день главный ветхозавѣтный праздникъ, который Онъ называлъ **Пасхою**. Слово «Пасха» означаетъ: **прохожденіе мимо, или избавленіе отъ бѣды** (губитель прошелъ мимо еврейскихъ жилищъ). Каждый годъ вечеромъ этого дня евреи закалывали и приготавливали пасхальнаго агнца и ѣли его съ прѣснымъ хлѣбомъ. Праздникъ этотъ продолжался семь дней.

Агнецъ пасхальный, кровью котораго избавлены были первенцы еврейскіе отъ смерти, прообразовалъ собою Самого Спасителя Иисуса Христа, Агнца Божія, берушаго на себя грѣхи міра, кровь Котораго избавляетъ всѣхъ вѣрующихъ отъ вѣчной гибели.

Сама же ветхозавѣтная еврейская Пасха прообразовала собою нашу новозавѣтную, христіанскую Пасху. Какъ тогда смерть прошла мимо жилищъ евреевъ, и они освобождены были отъ египетскаго рабства и получили обѣтованную землю, такъ въ христіанскую Пасху, **Воскресеніе Христово**, смерть вѣчная **прошла мимо насъ**: Воскресшій Христосъ, освободивъ насъ отъ рабства діавола, далъ намъ вѣчную жизнь.

Христось умеръ на крестѣ въ день, когда закалывали пасхальнаго агнца, и воскресъ непосредственно послѣ еврейской Пасхи; вотъ почему воскресеніе Христова празднуется Церковью всегда послѣ еврейской Пасхи и называется также Пасхою.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію, въ кн. «Исходъ» 4, 29-31; съ гл. 5 по 13 гл.



Переходъ евреевъ черезъ Черное море и другія чудеса.

Евреи, по выходѣ изъ Египта, направились къ Черному, или Красному морю. Египтяне же, похоронивши умершихъ первенцевъ, стали жалѣть, что отпустили евреевъ. Фараонъ, собравъ войско съ колесницами и всадниками, отправился въ погоню за евреями. Онъ догналъ ихъ у берега моря. Увидѣвъ позади себя грозныя полчища фараона, евреи пришли въ ужасъ. Вмѣсто того, чтобы просить у Бога помощи, они стали роптать на Моисея за то, что онъ вывелъ ихъ изъ Египта. Ободряя ихъ, Моисей въ душѣ своей молился Богу. Господь услышалъ его молитву. Облачный столпъ сталъ позади евреевъ и скрылъ ихъ отъ египтянъ. Господь сказалъ Моисею: «возьми жезлъ твой, простири руку твою на море и раздѣли его».

Моисей протянулъ руку свою съ жезломъ на море. И поднялъ Господь сильный восточный вѣтеръ на всю ночь, и разступились воды. И пошли евреи по сухому дну, вода же была имъ стѣною по правую и по лѣвую сторону. Слыша въ станѣ еврейскомъ движеніе, египтяне погнались за евреями по дну морскому и уже достигли середины моря. Въ это время евреи вышли на другой берегъ. Моисей снова, по повелѣнію Божію, простеръ руку свою съ жезломъ на море. Вода морская слилась и покрыла колесницы и всадниковъ всего войска фараонова, и потопила египтянъ.

Тогда израильскій народъ (евреи) съ великою радостью, воспѣли благодарственную пѣснь Господу Богу, своему Помощнику и Покровителю.



Пѣснь Маріамы.

Маріамъ же пророчица, сестра Ааронова, взяла въ руки тимпанъ, а за нею вышли и всѣ женщины съ тимпанами и ликованіемъ. И воспѣла Маріамъ предъ ними: «Пойте Господу, ибо высоко превознесся Онъ, коня и всадника его ввергнулъ въ море».

Переходъ евреевъ черезъ Чермное море, воды котораго отдѣлили и избавили евреевъ отъ нечестія и рабства египетскаго, прообразовалъ собою крещеніе, черезъ которое мы освобождаемся отъ власти діавола и рабства грѣху.



Во время путешествія евреевъ изъ Египта въ землю обѣтованную Господь сотворилъ много и другихъ чудесъ. Однажды евреи пришли въ такое мѣсто, гдѣ вода была горькая. Они не могли ее пить и роптали на Моисея. Господь указалъ Моисею на дерево. Какъ только онъ положилъ его въ воду, вода сдѣлалась сладкою.



Это дерево, отнявшее горечь отъ воды, было прообразомъ крестнаго Древа Христова, отнимающаго горечь жизни — грѣхъ.

Когда у евреевъ вышелъ весь хлѣбъ, взятый изъ Египта Господь послалъ имъ хлѣбъ съ неба — манну. Она была похожа на бѣлыя маленькія крупинки, или на мелкій градъ, и имѣла вкусъ хлѣба съ медомъ. Названіе **манна** этотъ хлѣбъ получилъ потому, что когда евреи увидѣли его въ первый разъ, то спрашивали другъ друга: **манъ-гу** (что это?), Моисей отвѣтилъ: «это хлѣбъ, который Господь далъ вамъ въ пищу». Евреи и прозвали этотъ хлѣбъ **манною**. Манна покрывала утромъ землю вокругъ еврейскаго стана во все время ихъ путешествія каждый день, кромѣ субботы.,

А когда евреи въ пустынѣ пришли на мѣсто, называемое Рефидимъ, гдѣ совсѣмъ не было воды, то снова начали роптать на Моисея. По повелѣнію Божію, Моисей ударилъ жезломъ по каменной скалѣ, и изъ нея потекла вода.



Манна въ пустынѣ и вода, истекшая изъ каменной скалы, спасшія израильтянъ отъ смерти, прообразовали собою истинныя для насъ пищу и питіе, то-есть Тѣло и Кровь Христовы, которыя даетъ намъ Господь во святомъ причащеніи, спасающія насъ отъ вѣчной смерти.

Въ Рефидимѣ на евреевъ напали жители пустыни, Амаликитяне. Моисей послалъ противъ нихъ Исуса Навина съ войскомъ, а самъ съ братомъ своимъ Аарономъ и Оромъ взошелъ на ближайшую гору и началъ молиться, поднявши обѣ руки къ небу (образовавъ собою крестъ).

Ааронъ замѣтилъ, что когда Моисей держалъ свои руки вверхъ, то евреи побѣждали враговъ, а когда отъ усталости опускалъ, то тогда амаликитяне побѣждали евреевъ. Поэтому Ааронъ съ Оромъ посадили Моисея на камень, а руки его держали простертыми. И евреи побѣдили амаликитянъ.



Крестъ Христовъ
есть мечъ духовный,
которымъ побѣждаются
враги видимые
и невидимые.

Моисей, молившійся съ поднятыми руками, прообразовалъ собою побѣдный крестъ Христовъ, силою котораго теперь вѣрующіе христіане побѣждаютъ видимыхъ и невидимыхъ враговъ.

Въ Рефидимѣ же посѣтилъ Моисея тестъ его Юѳоръ и привелъ къ нему жену и сыновей его.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію: кн. «Исходъ»: гл. 14-18.



Синайское законодательство.

Отъ Чермнаго моря евреи все время шли по пустынь. Они остановились станомъ у горы Синая (Синай и Хоривъ — двѣ вершины одной и той же горы). Здѣсь Моисей взошелъ на гору, и Господь сказалъ ему: «Такъ скажи сынамъ израилевымъ: если будете слушаться голоса Моего, то будете Моимъ народомъ».

Когда Моисей сошелъ съ горы, онъ передалъ народу волю Божию. Евреи отвѣчали: «Все, что сказалъ Господь, исполнимъ и будемъ послушны».

Господь повелѣлъ Моисею приготовить народъ къ третьему дню для принятія Закона Божія. Евреи постомъ и молитвою готовились къ этому дню.

На третій день, который былъ **пятидесятымъ** отъ еврейской Пасхи, то-есть отъ исхода евреевъ изъ Египта, густое облако покрыло вершину горы Синая. Сверкали молніи, гремѣлъ громъ и раздавался сильный трубный звукъ. Отъ горы восходилъ дымъ, и вся она сильно колебалась. И изрекъ (то есть, сказалъ) Господь Свой законъ въ десяти заповѣдяхъ.

По повелѣнію Божію Моисей взшелъ на гору и пробылъ тамъ сорокъ дней и сорокъ ночей, безъ всякой пищи. Богъ далъ ему двѣ скрижали, или каменные доски, на которыхъ были напи-



Моисей получаетъ отъ Бога заповѣди на горѣ Синаѣ.

саны десять заповѣдей. Кромѣ того, Господь далъ Моисею и другіе законы церковные и гражданскіе. Повелѣлъ Онъ также устроить **скинію**, то-есть переносный храмъ Божій.

Сойдя съ горы, Моисей всѣ эти законы и все, что открылъ ему Господь на горѣ Синаѣ, записалъ въ книги. Такъ появилось у насъ Священное Писаніе, или **Законъ Божій**.

Десять заповѣдей, или повелѣній, которыя Богъ далъ Своему народу, точно указываютъ, что долженъ дѣлать человѣкъ и чего избѣгать, если хочетъ любить Бога и ближнихъ. Вотъ эти заповѣди:

1. Азъ есмь Господь Богъ твой: да не будутъ тебѣ божини, развѣ Мене.

1. Я, Господь Богъ твой; чтобы не было у тебя другихъ боговъ, кромѣ Меня.

Заповѣдь эта повелѣваетъ любить Бога больше всего и, кромѣ Него, не воздавать никому Божеской почести. Святыхъ угодниковъ Божіихъ слѣдуетъ тоже почитать, но не такъ, какъ Самого Бога, а какъ людей болѣе другихъ угодныхъ Богу, какъ молитвенниковъ и заступниковъ нашихъ передъ Нимъ.

II. Не сотвори себѣ кумира и всякаго подобія, елика на небеси горѣ, и елика на земли низу, и елика въ водахъ подъ землею: да не поклонишися имъ, ни послужиши имъ.

Такъ какъ все въ мірѣ сотворено Богомъ, то Ему одному слѣдуетъ поклоняться и Его одного слѣдуетъ почитать Божествомъ. Дѣлать идоловъ и имъ поклоняться никакъ не слѣдуетъ. Поклоняясь святой иконѣ, мы должны представлять себѣ того, кто изображенъ на ней, и ему поклоняться, а не считать самыя иконы за Божество.

III. Не приѣми имени Господа Бога твоего всуе.

Не должно святое и великое имя Божіе произносить праздно, въ пустыхъ разговорахъ, а потому и божиться и клясться понапрасну заповѣдь эта запрещаетъ.

IV. Помни день субботный, еже святити его: шесть дней дѣлай, и сотвориши въ нихъ вся дѣла твоя, въ день же седьмой, суббота, Господу Богу твоему.

Шесть будничныхъ дней недѣли человѣкъ долженъ трудиться, работать, и вообще заботиться обо всемъ, что нужно для его земной жизни. Седьмой же день надо посвятить Богу, то есть отдѣлать его для Господа, молиться Ему, читать во славу Божію полезныя книги, помогать бѣднымъ, и вообще, ради Господа, дѣлать какъ можно больше добра, а не въ праздности быть и отнюдь не безчинствовать. Въ Ветхомъ Завѣтѣ такъ праздновалась суббота, а у насъ, въ Новомъ Завѣтѣ, въ память воскресенія Христа изъ мертвыхъ, празднуется воскресенье.

V. Чти отца твоего и мать твою, да благо ти будетъ, и да долголѣтень будеши на земли.

Должно любить и уважать родителей, слушаться ихъ добрыхъ наставленій и совѣтовъ, заботиться о нихъ въ болѣзняхъ, быть опорой имъ въ старости и нуждахъ, также должно почитать про-

2. Не дѣлай себѣ идола и никакого изображенія того, что на небѣ вверху, что на землѣ внизу, что въ водахъ подъ землею; не кланяйся и не служи имъ.

3. Не произноси имени Господа Бога твоего напрасно.

4. Помни день субботный, чтобы проводить его свято: шесть дней работай и совершай въ нихъ всѣ дѣла твои, а день седьмой — день покоя (суббота) да будетъ посвященъ Господу Богу твоему.

5. Почитай отца своего и мать свою, чтобы тебѣ хорошо было и чтобы ты долго жилъ на землѣ.

чихъ родственниковъ, старшихъ, благодѣтелей, учителей, духовныхъ отцовъ и начальниковъ; за это Богъ обѣщаетъ продлить земную жизнь.

VI. Не убій.

| 6. Не убей.

Подъ убійствомъ разумѣется не только лишеніе жизни себя или кого-либо другого, но если и допускаемъ другихъ до убійства своимъ приказаніемъ, совѣтомъ, помощью, согласіемъ. Воспрещается этой заповѣдью также необузданіе своего гнѣва и оскорбленіе ближняго всякимъ браннымъ словомъ. Заповѣдь эта повелѣваетъ жить со всѣми въ мирѣ и согласіи, а также кротко обращаться съ животными.

VII. Не прелюбы сотвори.

| 7. Не прелюбодѣйствуй.

Этой заповѣдью Господь запрещаетъ мужу и женѣ нарушать взаимную вѣрность и любовь. Неженатымъ же Богъ повелѣваетъ соблюдать чистоту мыслей и желаній. Обжорство, пьянство и вообще всякое излишество и необузданность также запрещаются этою заповѣдью.

VIII. Не укради.

| 8. Не воруй.

Ничего чужого не бери безъ спроса ни явно, ни тайно; не обманывай при продажѣ; при всякой сдѣлкѣ разсчитывайся честно; не скрывай найденное; всякую работу оканчивай къ обѣщанному сроку и дѣлай ее по совѣсти.

IX. Не послушествоуй на друга твоего свидѣтельства ложна.

| 9. Не произноси на другого ложнаго свидѣтельства.

Заповѣдь эта запрещаетъ лгать, клеветать, говорить о людяхъ дурное, осуждать ихъ, а также вѣрить клеветникамъ. Заповѣдь эта повелѣваетъ всегда держать свое слово честно.

X. Не пожелай жены искренняго твоего, не пожелай дому ближняго твоего, ни села его, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ни всякаго скота его, ни всего, елика суть ближняго твоего.

| 10. Не желай жены ближняго твоего, не желай дома ближняго твоего, ни поля его, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ни какаго скота его, и вообще ничего, что принадлежитъ ближнему твоему.

Заповѣдь эта запрещаетъ завидовать чужому добру и повелѣваетъ довольствоваться тѣмъ, что имѣешь. Отъ зависти рождаются недобрыя желанія, а отъ недобрыхъ желаній — и всѣ недобрыя злыя дѣла.

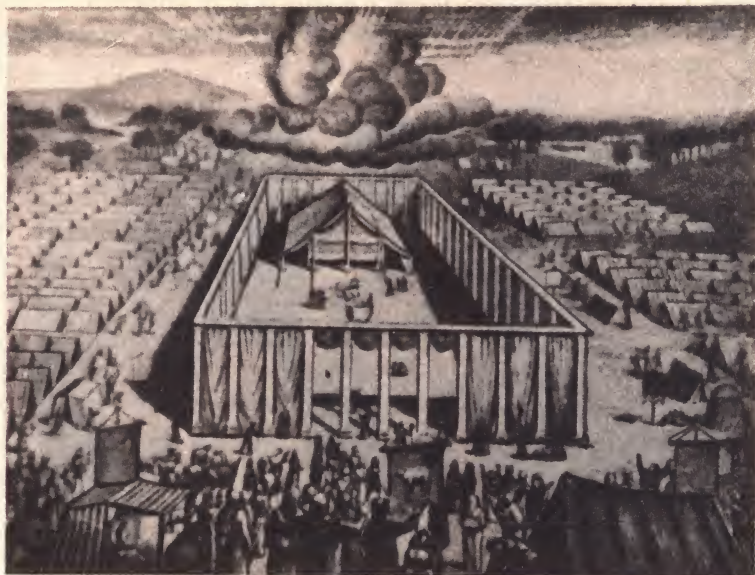
Законъ Божій каждый долженъ знать и исполнять. Соблюдающій заповѣди создаетъ себѣ, кромѣ временнаго благополучія, вѣчное спасеніе.



Св. пророкъ Моисей.

Въ память Синайскаго законодательства Моисеемъ былъ установленъ праздникъ пятидесятницы.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, въ кн. «Исходъ», главы: 19, 20, 24, 32-34 и въ кн. «Второзаконіе» гл. 5.



Скинія.

Свѣи стояли станомъ у горы Синаѣ цѣлый годъ. Въ это время Моисей, по повелѣнію Божію, устроилъ скинію, или переносный, въ видѣ палатки, храмъ. Скинія была устроена изъ дорогихъ тканей, привѣшенныхъ къ столбамъ. Она имѣла три отдѣленія: дворъ, святилище и святое святыхъ.

Во дворъ входилъ народъ для молитвы; тамъ стоялъ жертвенникъ, на которомъ приносили жертвы, стояла мѣдная умывальница.

Во святилище входили священники; здѣсь находился столъ съ двѣнадцатью хлѣбами, золотой семисвѣчникъ, или свѣтильникъ съ семью лампадами, и алтарь кадильный, то-есть жертвенникъ, на которомъ священники воскуряли ѳиміамъ.

Во святое святыхъ, которое отдѣлялось отъ святилища завѣсой, могъ входить только первосвященникъ (архіерей), да и то только одинъ разъ въ годъ. Во святомъ святыхъ стоялъ ковчегъ завѣта. Ковчегомъ, или кивотомъ завѣта назывался ящикъ, сдѣланный изъ дерева и обложенный внутри и снаружи золотомъ, съ золотою крышкою и золотыми на ней изображеніями двухъ херувимовъ. Въ ковчегѣ завѣта хранились скрижали съ заповѣдями (скрижали завѣта), чаша съ манною, жезлъ Аароновъ, а въ послѣдствіи и священныя книги. На двухъ сторонахъ ковчега

было по два золотыхъ кольца, куда вкладывались позолоченные шесты, чтобы носить его.



Когда скинїя была готова, Моисей освятилъ ее, со всѣми ея принадлежностями, священнымъ мвромъ. При этомъ слава Гос-

подня, въ видѣ облака, сопровождавшаго евреевъ въ пути, покрыла скинію, и съ того времени всегда находилась надъ нею.

Для служенія при скиніи, Моисей, по повелѣнію Божію, назначилъ колѣно Левіино и опредѣлилъ къ скиніи **первосвященника, священниковъ и левитовъ**, то-есть прислужниковъ.



Священникъ. Первосвященникъ. Левитъ.

Первосвященникомъ былъ поставленъ Ааронъ, братъ Моисеевъ, священниками — четыре сына Аарона, а прочіе потомки Левія — левитами. Первосвященникъ соотвѣтствовалъ нашимъ епископамъ (архіереямъ), священники — іереямъ, а левиты — діаконамъ и прислужникамъ. Богъ положилъ, чтобы на будущее время старшій изъ рода Ааронова былъ первосвященникомъ, а прочіе изъ его рода были священниками.

Скинія прообразовала собою Церковь Христову, а также и **Божію Матерь**, Которая, вмѣстивъ въ Себя Бога, была какъ бы Домомъ Божіимъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, въ кн. «Исходъ»: гл. 25-34; въ кн. «Второзаконіе» гл. 10, 13, 16; въ кн. «Левитъ» гл. 1-7, 16, 23.

Сорокалѣтнее странствованіе евреевъ.**Мѣдный змій.**

Отъ горы Синая евреи двинулись къ землѣ обѣтованной (Ханаанской). Въ пути евреи не одинъ разъ поднимали ропотъ (недовольство и обиду) на свое путешествіе. Господь за это наказывалъ ихъ, но по молитвамъ Моисея миловалъ ихъ.

Даже сестра Маріамъ и Ааронъ упрекали Моисея за то, что онъ женился на еѳіоплянкѣ, и при этомъ унижали его достоинство, какъ посланника Божія. Моисей былъ самый кроткій изъ всѣхъ людей и терпѣливо переносилъ упреки.

Господь наказалъ Маріамъ проказою.

Ааронъ, увидѣвъ проказу на своей сестрѣ, сказалъ Моисею: «не поставь намъ во грѣхъ, что мы поступили глупо и согрѣшили».

Тогда Моисей горячо молилъ Бога объ исцѣленіи сестры. И Господь послалъ ей исцѣленіе, но только послѣ того, какъ она пробыла семь дней въ заключеніи внѣ стана.

Когда же евреи подошли къ границѣ обѣтованной земли, въ пустынь Фаранъ, то по повелѣнію Божию послалъ Моисей пословъ (соглядатаевъ) осмотрѣть землю обѣтованную. Избраны были двѣнадцать человѣкъ, по одному изъ каждого колѣна. Въ числѣ избранныхъ были **Халевъ**, отъ колѣна Іудина, и **Іисусъ Навинъ**, отъ колѣна Ефремова.

Посланніе прошли всю землю и осмотрѣвши ее возвратились черезъ сорокъ дней. Они принесли съ собою срѣзанную тамъ виноградную вѣтвь съ одною кистью ягодъ, которая была такая большая, что ее пришлось нести на шестѣ двумъ человѣкамъ. Они принесли также гранатовыхъ яблокъ и смоквъ. Всѣ они хвалили плодородіе земли. Но десять человѣкъ, изъ двѣнадцати посланныхъ (кромѣ Халева и Іисуса Навина) смутили народъ, они говорили: «народъ, живущій въ той землѣ, силенъ и города велики и сильно укрѣплены ... не можемъ мы идти противъ народа того, онъ сильнѣе насъ. Тамъ мы видѣли такихъ исполиновъ, что передъ ними мы не болѣе, какъ саранча».

Тогда евреи подняли вопль и стали роптать на Моисея и Аарона, и говорить: «Для чего Господь ведетъ насъ въ землю сію, чтобы мы пали отъ меча? Жены наши и дѣти наши достанутся въ добычу врагамъ. Не лучше ли намъ возвратиться въ Египетъ?»

Исусъ Навинъ и Халевъ уговаривали народъ не возставать противъ воли Господа, ибо Самъ Господь поможетъ завладѣть землей, обѣтованной (обѣщанной) Богомъ отцамъ ихъ

Но евреи сговорились побить камнями Моисея, Аарона, Исуса Навина и Халева; поставить новаго начальника и возвратиться назадъ.

Тогда слава Господня въ видѣ облака явилась въ скинии, передъ всѣмъ народомъ. И сказалъ Господь Моисею: «доколѣ этотъ народъ будетъ не вѣрить Мнѣ при всѣхъ знаменіяхъ, которыя Я ему сдѣлалъ? Скажи имъ отъ имени Моего: какъ говорили вы вслухъ Мнѣ, такъ и сдѣлаю вамъ. Въ пустынь сей падутъ тѣла ваши, и всѣ вы, которые роптали на Меня, не войдете въ землю на которой Я клялся поселить васъ, кромѣ Халева и Исуса Навина. Завтра же поверните и идите въ пустыню къ Чермному морю. Дѣтей вашихъ, о которыхъ вы говорили, что они достанутся въ добычу врагамъ, Я введу туда, а ваши тѣла падутъ въ этой пустынь. По числу сорока дней, въ которые вы осматривали землю, вы понесете наказаніе за грѣхи ваши **сорокъ лѣтъ**, годъ за день, чтобы вы узнали, что значитъ быть оставленнымъ Мною».

Десять соглядатаевъ, которые своими худыми рассказами о землѣ возмутили народъ, тотчасъ же были поражены смертью передъ Скиніею.

Но израильтяне, выслушавъ обличеніе грѣха своего, не хотѣли подчиниться повелѣнію Господню и идти по указанному пути, они стали говорить: «вотъ, мы пойдемъ на то мѣсто, о которомъ сказалъ Господь, ибо мы согрѣшили» — т. е. этими словами они говорили какъ-бы такъ: «теперь же пойдемъ и возьмемъ землю. Каемся въ своемъ грѣхѣ, зачѣмъ насъ наказывать 40 лѣтъ». Моисей сказалъ имъ: «Для чего вы преступаете повелѣніе Господне? Это будетъ безуспѣшно». И оставался съ Ковчегомъ Завѣта Господня въ станѣ.

Израильтяне же, вопреки волѣ Божіей дерзнули подняться на вершину горы, гдѣ жили амаликитяне и хананеи, — и были разбиты и бѣжали.

И пошли они кочевать 40 лѣтъ въ пустыняхъ Аравіи. Но и за это время милосердный Господь не оставлялъ ихъ Своею милостью и посылалъ имъ много чудесъ.

Вскорѣ послѣ осужденія на сороколѣтнее странствованіе, между евреями возникло новое возмущеніе. Нѣкоторые евреи (предводителемъ которыхъ былъ старшина одного племени, Корей) были недовольны тѣмъ, что священство предоставлено только пле-

мени Аарона. Но Господь наказалъ ихъ — земля, разверзшись, поглотила бунтовщиковъ.

Чтобы прекратить между евреями споры, кому принадлежитъ священство, Моисей, по повелѣнію Божію, приказалъ всѣмъ старѣйшинамъ принести свои жезлы и положить на ночь въ скинію. На другой день всѣ увидѣли, что жезлъ Аарона расцвѣлъ, пустилъ почки, далъ цвѣтъ и принесъ миндали. Тогда всѣ признали Аарона первосвященникомъ.

По повелѣнію Божію, жезлъ Аароновъ былъ положенъ предъ ковчегомъ завѣта.

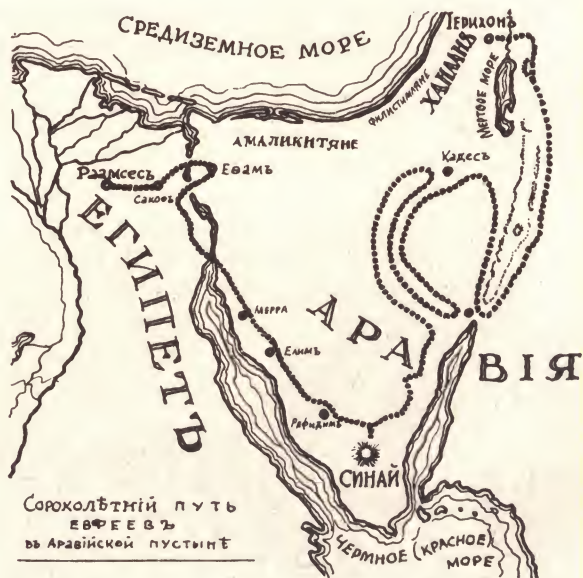


Мѣдный змій.

Однажды, за свой ропотъ на Бога, евреи были наказаны явленіемъ множества ядовитыхъ змѣй, которыя жалили народъ, такъ что многіе умирали. Евреи раскаялись и просили Моисея помолиться о нихъ Богу. Господь повелѣлъ Моисею сдѣлать мѣднаго змія и повѣсить его на знамя. И кто изъ ужаленныхъ смотрѣлъ съ вѣрою на мѣднаго змія, тотъ оставался живъ.

Этотъ мѣдный змій служилъ прообразомъ Христа, Спасителя. Христосъ распялъ съ Собою на крестѣ всѣ наши грѣхи, и мы теперь, взирая съ вѣрою на Него, исцѣляемся отъ грѣховъ своихъ и спасаемся отъ вѣчной смерти.

За время сорокалѣтняго странствованія всѣ евреи вышедшіе взрослыми изъ Египта, вымерли, кромѣ Иисуса Навина и Халева. Народилось новое поколѣніе, которому суждено было вступить въ землю обѣтованную. Въ послѣдній годъ странствованія умеръ и Моисей. Передъ своею смертью онъ поставилъ вождемъ вмѣсто себя Иисуса Навина.



ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, въ кн. «Числа»: гл. 11-14; гл. 16-17; гл. 21, 4-9; и въ кн. «Второзаконіе» 1, 19-46.

Вступленіе евреевъ въ землю обѣтованную.

Исподъ помогъ Иисусу Навину ввести народъ еврейскій въ землю обѣтованную. При вступленіи въ эту землю, евреямъ нужно было перейти рѣку Іорданъ. По указанію Божію, Иисусъ Навинъ велѣлъ священникамъ внести ковчегъ завета въ рѣку. И лишь только они омочили ноги въ водѣ, какъ рѣка разступилась, вода, текущая отъ верховья рѣки, остановилась стѣною, а нижняя часть рѣки стекла въ море. и весь народъ перешелъ по сухому дну.

По переходѣ черезъ рѣку Іорданъ, нужно было взять городъ Іерихонъ, у котораго были очень высокія и крѣпкія стѣны. Иисусъ Навинъ, по повелѣнію Божію, велѣлъ священникамъ, въ предшествіи воиновъ и въ сопровожденіи народа съ ковчегомъ завета,

обходить городъ вокругъ въ теченіе семи дней: шесть дней — по одному разу, а въ седьмой день обнести ковчегъ семь разъ. Послѣ



Разрушеніе стѣнъ Іерихонскихъ.

этого стѣны іерихонскія обрушились до основанія, при трубномъ звукѣ священниковъ и громкомъ восклицаніи всего народа. И евреи взяли городъ.

При городѣ Гаваонѣ была большая битва съ народами земли Ханаанской. Евреи побѣдили враговъ и обратили ихъ въ бѣгство, а Богъ послалъ съ неба каменный градъ на бѣгущихъ, такъ что больше ихъ погубило отъ града, чѣмъ отъ меча евреевъ. День склонялся къ вечеру, а евреи еще не окончили пораженія враговъ. Тогда Иисусъ Навинъ, помолившись Богу, громко воскликнулъ предъ народомъ: «остановись, солнце, и не двигись, луна!» И солнце остановилось, и не наступала ночь, пока евреи не поразили враговъ.

При помощи Божіей Иисусъ Навинъ въ шесть лѣтъ завоевалъ всю землю обѣтованную и раздѣлилъ ее по жребію между двѣнадцатью колѣнами народа еврейскаго (израильскаго).

Вмѣсто Левія и Іосифа получили участки два сына Іосифовы: Манассія и Ефремъ. Левіино колѣно служило при скиніи и содер-

жалось сборомъ десятины (десятой части) съ доходовъ всего народа.



Такъ была распредѣлена Обѣтованная земля между двѣнадцатю колѣнами Израиля.

Передъ смертью своей Иисусъ Навинъ завѣщалъ евреямъ строго хранить вѣру въ истиннаго Бога и служить Ему въ чистотѣ и искренности.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію, «Книга Иисуса Навина» и кн. «Второзаконіе» гл. 27.

Бесѣда о чудѣ Иисуса Навина.

Повѣствованіе св. Библии объ Иисусѣ Навинѣ, «остановившемъ солнце», является однимъ изъ излюбленныхъ мѣстъ нападокъ и возраженій со стороны безбожниковъ. Но новѣйшія изслѣдованія и открытія науки, а также археологическія работы, производимыя въ Месопотаміи, съ несомнѣнностью подтверждаютъ историческую достовѣрность всѣхъ библейскихъ событій.

Извѣстный англійскій ученый, археологъ Артуръ Гукъ (ум. въ 1952 г.), касаясь вопроса о чудѣ Иисуса Навина, говорить: «Прежде всего уяснимъ себѣ: нѣтъ мѣста для постановки вопроса — могъ ли Богъ совершить такое чудо; вопросъ скорѣе въ томъ — совершилъ ли его Богъ...если кто-нибудь гово-

ритель мнѣ, что чудеса невозможны, то онъ предлагаетъ мнѣ принять теорію, будто создавшій вселенную не имѣетъ силы приспособить впослѣдствіи часть созданнаго для Его, собственныхъ цѣлей; иначе говоря — создавшій цѣлое будто не можетъ измѣнить часть его.

Вѣдь это же абсурдно!

При тщательномъ изслѣдованіи текста, мы обнаружимъ, что въ немъ есть нѣсколько важныхъ мыслей, которыми можно воспользоваться, какъ данными съ астрономической точки зрѣнія. Дѣло въ слѣдующемъ. Въ то время, когда для человѣка, стоящаго на дорогѣ ведущей къ горѣ Веворонской, солнце было видно надъ Гаваономъ, а луна надъ долиной Аіалонскою, то дождь «большихъ камней» падалъ съ небесъ между Веворонской дорогой и Азекомъ, и сутки были удлинены почти на 24 часа.

Теперь обратимъ вниманіе на слова Иисуса Навина въ его молитвѣ; въ ней мы находимъ, что просьба его была буквально слѣдующей: «Будь, солнце, безмолвно (тихо, спокойно) надъ Гаваономъ». Здѣсь приведено еврейское слово «дамамъ», обозначающее — «быть безмолвнымъ, или бездѣйственнымъ». Такъ, напримѣръ, въ псалмѣ 29, 13 читаемъ: «Да славить Тебя душа моя и да не умолкаетъ» — «дамамъ». Именно это слово употреблено въ еврейскомъ оригиналѣ, во всѣхъ трехъ случаяхъ вышеприведенной записи Иисуса Навина, гдѣ мы читаемъ: «стой», «остановилось», или «стояло»

Наука доказала, что свѣтъ имѣетъ вокальное свойство; иначе говоря, быстрое колебаніе или дрожаніе въ эфирныхъ волнахъ, что и представляетъ собою свѣтъ, — вызываетъ особенный звукъ, хотя наши уши не имѣютъ достаточной чувствительности, чтобы слышать его. Существуетъ мнѣніе многихъ ученыхъ, что дѣйствіе солнца на землю заставляетъ послѣднюю вращаться вокругъ ея оси.

Чтобы день могъ быть продленъ, по желанію Иисуса Навина, вращеніе земли вокругъ ея оси — если принять эту теорію за правильную — должно было бы, до нѣкоторой степени, задержаться. Причемъ явленіе это могло бы имѣть мѣсто въ результатѣ нейтрализаціи уменьшенія или, въ нѣкоторомъ родѣ, противодѣйствія въ процесѣ вліянія солнца на землю.

Отсюда явствуетъ, что слова Иисуса Навина находятся въ точномъ согласіи съ открытіями современной науки: «солнце, будь безмолвно, или бездѣйственно».

Если, поэтому, вліяніе солнца временно было уменьшено, земля должна была вращаться намного медленнѣе, и день долженъ былъ быть длиннѣе.

Великій астрономъ Ньютонъ доказалъ, какъ легко вращеніе земли могло бы быть замедлено совершенно незамѣтно для обитателей ея».

Затѣмъ .А. Гукъ сообщаетъ, что одинъ опытный ученый въ Копенгагенѣ сообщилъ ему, что имѣлъ нѣкоторую догадку, насчетъ падавшихъ съ неба «большихъ камней», приведшихъ въ замѣшательство амореянъ. Онъ предполагалъ подъ камнями хвостъ или извѣстную часть большой планеты, которая подошла на соотвѣствующее разстояніе къ землѣ. Этотъ ученый высказалъ свое убѣжденіе, что, если бы было предпринято изслѣдованіе на указанномъ мѣстѣ, то были бы обнаружены камни метеорнаго происхожденія.

Мы имѣемъ здѣсь, пожалуй, объясненіе всего чудеснаго событія.

Извѣстно, что небесныя тѣла обнаруживаютъ свойство взаимнаго магнитнаго притяженія, и не будетъ безосновательно предполагать, что приближеніе большой кометы въ сферѣ вліянія земли могло, въ значительной степени, быть препятствіемъ къ воздѣйствію солнца на землю.

Могло ли здѣсь имѣть мѣсто контръ-притяженіе? — думаю, — гвоорить А. Гукъ, — ни одинъ ученый сказать намъ этого не можетъ. Но, во всякомъ случаѣ, замѣчательно то, что этотъ дождь метеорныхъ камней, — которые

отлично могли бы быть хвостомъ какой-нибудь огромной кометы, — долженъ былъ совпасть съ нарушеніемъ въ процессѣ вращенія земли вокругъ ея оси.

Ученый Мануиль Великовскій также не безъ основанія утверждаетъ, что прошедшая вблизи Земли комета, стала планетой Венерой. Онъ свидѣтельству-етъ, что древніе индусскіе документы, а также египетская письменность, знавшіе о существованіи планетъ и относящіеся къ четвертому тысячелѣтію до Рождества Христова, не упоминаютъ о Венерѣ. Съ другой стороны, вавилонскія записи, относящіеся къ тысячному году до Р. Х., говорятъ о появленіи новой планеты, какъ о «яркомъ свѣтилѣ, присоединившемся къ другимъ свѣтиламъ». Съ этого времени въ астрономическихъ трудахъ начинается фигурировать планета Венера.

Все же для такихъ вещей, какія описаны въ книгѣ Іисуса Навина, астрономія требуетъ фактовъ, и исторія подтверждаетъ, что это дѣйствительно, имѣло мѣсто.

Проф. Тоттенъ въ Америкѣ очень тщательно изслѣдовалъ этотъ предметъ, съ астрономической точки зрѣнія, и результаты опубликовалъ въ математическомъ вычисленіи. Оказывается, что не больше, чѣмъ, однажды, солнце, луна и земля находились въ положеніяхъ, подобныхъ описаннымъ въ книгѣ Іисуса Навина. Работая надъ своими вычисленіями, охватывающими время отъ нашихъ дней до времени Іисуса Навина, профессоръ находитъ, что невозможно не придти къ заключенію, что цѣлыя сутки, въ двадцать четыре часа, были прибавлены къ міровой исторіи.

Е. Мандеръ, ученый при Королевской Обсерваторіи въ Гренвичѣ — этомъ замѣчательномъ центрѣ астрономической науки и изслѣдованій, также опубликовалъ работу на этотъ предметъ. Онъ опредѣлилъ время дня, когда это чудесное явленіе имѣло мѣсто, обнаруживъ точное мѣсто, на которомъ Іисусъ Навинъ долженъ былъ тогда находиться.

Но это еще не все! Нужно обратить вниманіе на построеніе библейскаго текста: «стояло солнце среди неба, и не спѣшило къ западу почти цѣлый день». Вычисленія профессора Тоттена устанавливаютъ, что, хотя къ міровой исторіи какъ-то прибавились точно двадцать четыре часа, однако, ко времени Іисуса Навина можетъ быть отнесено только двадцать три часа и двадцать минутъ, какъ и сказано въ Писаніи — «почти цѣлый день».

Слѣдовательно, для, требуемыхъ астрономическими вычисленіями, упомянутыхъ двадцати четырехъ часовъ не хватаетъ еще сорока минутъ. Тутъ мы опять имѣемъ образецъ точности свящ. страницъ Библии. Въ 4-й книгѣ Царствъ, гл. 20, 8-11, мы читаемъ, что по просьбѣ царя Езекин Господь далъ знаменіе черезъ пророка Исаю, — тѣнь на солнечныхъ часахъ возвратилась назадъ на десять ступеней. «Десять ступеней» равняются какъ разъ сорока минутамъ, Эти то сорокъ минутъ и пополняютъ съ точностью до минуты, таинственно выросшіе въ исторіи нашей планеты двадцать четыре часа, о которыхъ говоритъ профессоръ Тоттенъ.

Посмотримъ теперь, что говоритъ исторія объ удлиненныхъ суткахъ Іисуса Навина, — говоритъ ученый А. Гукъ.

Есть три древнихъ восточныхъ народа, которые сохранили ихъ историческія данныя, — это: греки, египтяне и китайцы. Всѣ они имѣютъ сказанія объ одномъ необыкновенномъ длинномъ, днѣ. Грекъ Геродотъ, который названъ «отцомъ исторіи», за 480 лѣтъ до Рождества Христова рассказывалъ, что нѣкоторые египетскіе жрецы показывали ему записи объ удлиненіи сутокъ на много больше, чѣмъ двадцать четыре часа. Въ древнихъ китайскихъ записяхъ пря-

мо утверждается, что это событіе произошло въ царствованіе императора Іо, и въ китайскихъ родословныхъ спискахъ указано, что этотъ императоръ царствовалъ въ Китаѣ во время Іисуса Навина.

Лордъ Кингсбороу, предпринявшій специальное обслѣдованіе первобытныхъ индѣйцевъ въ Америкѣ, устанавливаетъ, что мексиканцы, которые достигли высокой степени цивилизаціи, задолго до того, какъ Америка была открыта европейцами, — имѣютъ сказаніе, что солнце «стояло неподвижно» цѣлый день, и это было въ томъ году, который они называютъ «семь кроликовъ». Годъ же «сими кроликовъ» соотвѣствуетъ точно тому времени, когда Іисусъ Навинъ съ израильтянами завоевывалъ Палестину.

Такимъ образомъ, мы имѣемъ независимыя другъ отъ друга доказательства истинности библейскаго повѣствованія, не подлежащія никакому сомнѣнію, — отъ грековъ, египтянъ, китайцевъ и мексиканцевъ. Утвержденіе такого хорошаго свидѣтеля нельзя не принять за абсолютно послѣднее слово.

Это же подтверждаютъ, — говоритъ ученый М. Великовскій, — финляндскія, японскія, перуанскія и другія легенды.

«Однажды, — сообщаетъ А. Гукъ, — одно лицо сказало мнѣ, послѣ моей лекціи объ этомъ предметѣ: «что касается этого феномена, я долженъ подчиниться приговору науки, но я не могу допустить, что все это случилось только по молитвѣ одного человѣка».

Пожалуй, это можетъ смущать и другихъ. Поэтому, я пользуюсь случаемъ, чтобы отмѣтить, что чудо это проливаетъ свой замѣчательный свѣтъ на тайну дѣйствующей молитвы.

Богъ, конечно, зналъ отъ начала, что это событіе должно было произойти, но Онъ также зналъ и то, что Іисусъ Навинъ долженъ былъ молиться. Іисусъ Навинъ будучи въ общеніи съ Богомъ, какъ «споспѣшникъ» Его (2 Кор. 6, 1) былъ побужденъ молиться такъ, что его планы оказались согласованными съ предначертаніями Бога. Молитва была звеномъ между Іисусомъ Навиномъ и величественнымъ явленіемъ, которому Богъ только что намѣревался дать мѣсто. Если бы Іисусъ Навинъ не былъ въ связи съ Богомъ, онъ, возможно, приготовилъ бы свои войска для ночной атаки, и, въ этомъ случаѣ, удлинненный день былъ бы для него гибельнымъ.

Вокругъ насъ совершаются дѣла Божіи, и одно какое-либо изъ Его безчисленныхъ средствъ Онъ всегда можетъ приспособить къ любой нашей нуждѣ (Филип. 4, 19). Богъ совершаетъ это не путемъ измѣненія Его премудрыхъ плановъ, а посредствомъ побужденія насъ (если мы «водимы Духомъ Божіимъ» — Рим. 8, 14) къ тому, чтобы мы приспособляли наше заблуждающееся «я» и измѣняли наши неразумныя дѣйствія, соотвѣтственно предопредѣленнымъ и Божественно-совершеннымъ намѣреніямъ Творца. Тогда мы получаемъ отвѣты на наши молитвы. Опыты доказали, что люди, наиболѣе полно отдающіеся Богу и съ живой готовностью отказывающіеся отъ своихъ плановъ, ради плановъ Божіихъ, — всегда получаютъ отвѣты на свои молитвы, и отвѣты эти почти граничатъ съ чудомъ». — Такъ говоритъ большой ученый, археологъ, профессоръ Артуръ Гукъ.

(Составлено гл. образ. по ки. «Достовѣрность Библейскихъ чудесъ» А. Гука и др.).

Судїи.



Послѣ смерти Іисуса Навина евреи, окруженные язычниками, часто забывали Бога и начинали поклоняться идоламъ и предаваться порокамъ. За это Богъ не разъ лишалъ ихъ Своей помощи и предавалъ во власть сосѣднихъ языческихъ народовъ. Такое несчастье вразумляло евреевъ и заставляло вспоминать опять о Богѣ. И когда они раскаивались, Господь посылалъ имъ избавителей, которые освобождали ихъ отъ враговъ и управляли ими. Эти избранники Божїи назывались **судїями**. Всѣхъ судей у евреевъ было четырнадцать.

Гедеонъ.

Изъ числа судей Гедеонъ прославился тѣмъ, что съ малымъ войскомъ, при помощи Божіей, избавилъ евреевъ отъ враговъ мадіанитянъ, которые угнетали евреевъ семь лѣтъ. Евреи должны были скрываться отъ нихъ въ ущельяхъ и укрѣпленїяхъ. Такое несчастіе заставило евреевъ одуматься и обратиться къ Богу. Тогда милосердный Господь послалъ имъ избавителя въ лицѣ Гедеона.

Однажды Гедеонъ готовился бѣжать отъ враговъ и выколачивалъ (молотилъ) пшеницу, чтобы запастись хлѣбомъ на дорогу. Въ это время явился ему Ангелъ Господень и повелѣлъ собрать войско противъ непрїятеля.

Гедеонъ, исполняя повелѣніе Божіе, началъ собирать войско и собралъ 32 тысячи воиновъ. Послѣ этого Гедеонъ обратился къ Богу съ просьбой дать ему знаменіе (доказательство), что дѣйствительно Господь черезъ него спасетъ народъ израильскій. Гедеонъ молился такъ: «Господи! Вотъ я разстелю здѣсь на гумнѣ стриженную шерсть (руно). Если роса будетъ только на шерсти, а на всей землѣ сухо, то буду знать, что Ты спасешь Израиля моею рукою».

Молитва Гедеона была услышана. На другой день, вставъ рано, Гедеонъ сталъ выжимать шерсть и выжалъ изъ шерсти, покрытой росой, цѣлую чашу воды».

Но Гедеонъ снова обратился съ молитвою къ Господу: «Господи! Не прогнѣвайся на меня если я еще разъ скажу: пусть будетъ сухо на одной только шерсти, а на всей землѣ пусть будетъ роса».

Богъ услышалъ и вторую молитву Гедеона и сдѣлалъ такъ въ ту ночь: только на шерсти было сухо, а по всей землѣ была роса.

Тогда Господь сказалъ Гедеону: «народа (войска) съ тобою слишкомъ много, Я не предамъ мадіанитянъ въ руки ихъ, чтобы



Явленіе ангела Гедеону.

не возгордился Израиль предо Мною и не сказалъ: моя рука спасла меня». Потому Господь повелѣлъ Гедеону отпустить домой всѣхъ кто боязливъ и робокъ. И возвратилось домой 22 тысячи человѣкъ, а у Гедеона осталось 10 тысячъ человѣкъ.

Господь же снова сказалъ Гедеону: «все еще много народа», и повелѣлъ Гедеону повести всѣхъ къ водѣ. По указанію Божію Гедеонъ отдѣлилъ тѣхъ, которые пили воду, почерпая ее горстью руки, отъ тѣхъ, которые пили прямо ртомъ наклоняясь къ водѣ. Пившихъ воду горстью руки оказалось **триста человѣкъ**.

И сказалъ Господь Гедеону: «тремя стами Я спасу васъ».

Гедеонъ взялъ съ собою 300 воиновъ, съѣстныхъ припасовъ и трубы, а остальныхъ отпустилъ домой.

Въ ту ночь Богъ велѣлъ Гедеону побывать въ станѣ Мадіанитянъ. Мадіанитяне и амаликитяне расположились въ долинѣ въ такомъ множествѣ, какъ саранча, верблюдамъ ихъ не было числа, много было ихъ, какъ песку на берегу моря.

Гедеонъ съ слугой своимъ Фарой пробрался въ станъ мадіанитянъ и слышитъ, какъ одинъ воинъ рассказываетъ другому свой сонъ, будто бы по стану мадіамскому катился круглый ячменный хлѣбъ, прикатившись къ шатру, ударилъ въ него такъ, что шатеръ упалъ, опрокинулся и разсыпался.

На это другой воинъ отвѣтилъ: «это не иное что, какъ мечъ Гедеона, которому Богъ предастъ въ руки мадіанитянъ».

Гедеонъ очень ободрился.



Побѣда Гедеона.

Возвратившись въ свой станъ, Гедеонъ разбудилъ своихъ воиновъ, далъ каждому свѣтильникъ покрытый кувшиномъ и трубу. Раздѣлилъ всѣхъ на три отряда и приказалъ имъ окружить непріятельскій станъ и дѣлать то, что будетъ дѣлать его отрядъ и кричать: «мечъ Господа и Гедеона».

Когда всѣ были на мѣстахъ. Гедеонъ приказалъ своему отряду разбить кувшины и съ зажженными свѣтильниками трубить въ трубы и кричать: «мечъ Господа и Гедеона!» То же сдѣлали и другіе два отряда.

На мадіанитянъ напалъ такой страхъ и ужасъ, что они въ великомъ смятеніи и темнотѣ стали убивать другъ друга и, наконецъ, обратились въ бѣгство.

Гедеонъ разбилъ ихъ совершенно и съ огромною добычею возвратился домой побѣдителемъ.

Послѣ этой побѣды израильтяне предложили Гедеону и его потомкамъ царскую власть надъ собою, но онъ отказался и сказалъ: «ни я не буду владѣть вами, ни сынъ мой; Господь да владѣетъ вами».



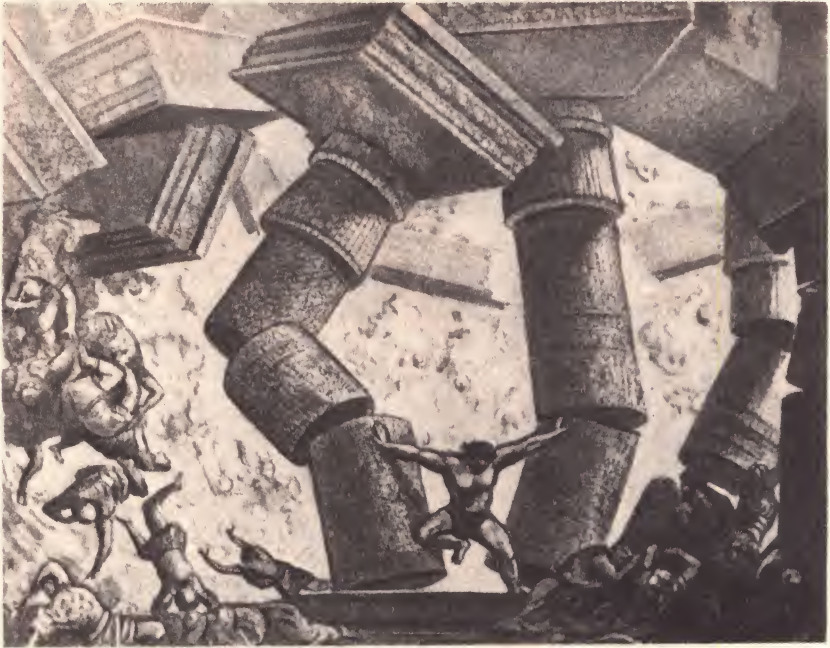
Судья Самсонъ знаменитъ былъ необычайною, сверхъестественною силою. Онъ съ самаго рожденія своего, по наставленію ангела Господня, былъ посвященъ своими родителями Богу и въ знакъ этого не долженъ былъ стричь своихъ волосъ. Однажды въ полѣ напалъ на него молодой левъ. Самсонъ схватилъ льва за пасть и разорвалъ его, какъ козленка. Много разъ враги израильтянъ, филистимляне, покушались схватить его, но всегда безуспѣшно. Одинъ разъ онъ разорвалъ на себѣ новыя крѣпкія веревки, которыми онъ былъ связанъ; въ другой разъ ослиною челю-



Самсонъ уноситъ врата города Газы.

стью избилъ тысячу филистимлянъ; въ третій разъ унесъ на своихъ плечахъ ворота филистимскаго города Газы, въ которомъ

хотѣли его держать въ плѣну. Наконецъ, одна филистимлянка по имени Далида, которую онъ полюбилъ, узнавъ, что сила его и



Гибель Самсона.

крѣпость заключается въ длинныхъ на головѣ волосахъ, во время сна остригла его и предала въ руки филистимлянъ. Они взяли его, выкололи ему глаза и посадили его въ темницу. Оковавъ его двумя мѣдными цѣпями, они заставили его работать на себя. Между тѣмъ волосы на головѣ Самсона начали отрастать, а вмѣстѣ съ ними стала возвращаться и его сила, такъ какъ душа его очищалась раскаяніемъ отъ своихъ заблужденій. Однажды филистимляне вывели Самсона во время праздника на всенародное поруганіе въ свой языческій храмъ и смѣялись надъ нимъ. Самсонъ попросилъ отрока, водившаго его за руку, подвести его къ двумъ столбамъ, на которыхъ держалось все зданіе, чтобы прислониться къ нимъ. Помолившись Богу, онъ уперся въ столбы руками и сдвинулъ ихъ съ мѣста. Зданіе обрушилось. Подъ развалинами зданія погибли всѣ филистимляне, бывшіе тамъ, а съ ними и самъ Самсонъ.

Самуиль.

Послѣднимъ судьей народа израильскаго былъ пророкъ **Самуиль**, изъ колѣна Левія.

Родители Самуила долго не имѣли дѣтей. Однажды мать Самуила, Анна, во время усердной молитвы передъ Скиніей дала

Богу обѣтъ: если у нея родится сынъ, то она посвятить его Господу. Молитва Анны была услышана, черезъ годъ у нея родился сынъ. Анна назвала его **Самуиломъ**, что значитъ — **испрошенный у Бога**.

Когда Самуиль подросъ, мать привела его въ Скинію и отдала первосвященнику Илію на служеніе Богу. Первосвященникъ **Илій** былъ въ то время также и судьей народа Израильскаго.

У первосвященника Илія были два сына Офни и Финеесъ, которые были священниками при Скиніи, но они были люди порочные, безъ благоговѣнія совершали службу Божию и своимъ дурнымъ поведеніемъ развращали народъ. Илій видѣлъ благочестіе Самуила и поставилъ его на служеніе при Скиніи.

Самуиль спалъ всегда внутри Скиніи, недалеко отъ мѣста, гдѣ спалъ Илій.

Однажды Самуиль сквозь сонъ услышалъ голосъ, который звалъ его: «Самуиль, Самуиль!»

Самуиль тотчасъ побѣжалъ къ Илію и сказалъ: «вотъ я, ты звалъ меня».

Илій отвѣтилъ: «я не звалъ тебя; пойди назадъ ложись».

Самуиль пошелъ и легъ, и снова голосъ позвалъ его: «Самуиль, Самуиль!» И вторично Самуиль пришелъ къ Илію, но Илій снова отвѣтилъ, что онъ не звалъ его.

Когда же это повторилось въ третій разъ, тогда Илій понялъ, что отрока зоветъ Господь, и сказалъ ему: «Пойди назадъ и ложись. Если тебя еще позоветъ голосъ, ты скажи: «говори, Господи, ибо слышитъ рабъ Твой.»

Самуиль легъ и опять услышалъ голосъ, звавшій его. Самуиль отвѣтилъ, какъ научилъ его Илій. Тогда Господь открылъ Самуилу, что весь домъ Илія погибнетъ за то, что Илій зналъ, какъ нечестиво поступаютъ сыновья его и не обуздывалъ ихъ.

На другой день Самуиль передалъ Илію, что сказалъ ему Господь. Илій съ покорностью принялъ предсказаніе.

Скоро исполнилось предсказаніе Самуила.

Филистимляне напали на войско израильское и разбили его. Тогда Илій, по просьбѣ старѣйшинъ израильскихъ послалъ въ станъ Ковчегъ Завѣта со своими сыновьями — священниками Офни и Финеесомъ. Но Ковчегъ не помогъ израильтянамъ. Они снова были разбиты филистимлянами. Офни и Финеесъ были убиты, а Ковчегъ былъ взятъ въ плѣнъ. Такъ Господь показалъ людямъ, что святая вещь не поможетъ тому, кто не уважаетъ **святыхъ заповѣдей Божіихъ**. Илій, узнавши, что Ковчегъ взятъ филистимлянами, упалъ навзничъ съ сѣдалища и умеръ.

Ковчегъ же Завѣта, будучи великой святыней Господней недолго оставался у филистимлянъ. Самъ Богъ вразумилъ ихъ

тѣмъ, что ихъ идолъ Дагонъ былъ разбитъ, у жителей того города появились мучительные наросты на тѣлѣ, а мыши наполнили поля ихъ. Устрашенные филистимляне поставили Ковчегъ Завѣта на новую колесницу, запрягли въ нее двухъ молодыхъ коровъ и отпустили изъ своей земли. Коровы, никѣмъ не управляемые, сами пошли въ израильскую землю. Израильтяне съ великою радостью встрѣтили Ковчегъ Завѣта.

Послѣ судіи израильскаго — первосвященника Илія, поставленъ былъ судьей народа израильскаго пророкъ **Самуилъ**. Самуилъ управлялъ народомъ не только какъ судія, но и какъ пророкъ Божій. Онъ убѣдилъ евреевъ истребить всѣхъ языческихъ идоловъ, какіе были у нихъ, молиться Богу о прощеніи и поститься.



Послѣдній судья израильскій — пророкъ Самуилъ помазываетъ на царство Саула.

Весь народъ каялся и говорилъ: «согрѣшили мы предъ Господомъ». По молитвѣ Самуила Господь избавилъ евреевъ отъ власти филистимлянъ. Самуилъ былъ строгъ и правосуденъ и пользовался отъ всѣхъ большимъ уваженіемъ и любовью. Онъ управлялъ народомъ сорокъ лѣтъ. Подъ старость онъ передалъ власть двумъ своимъ сыновьямъ, которые брали подарки и судили несправедливо. Нетерпѣливые евреи стали просить Самуила, чтобы онъ поставилъ надъ ними царя, какъ и у прочихъ народовъ.

Самуиль старался убѣдить народъ остаться при прежнемъ управленіи, но безуспѣшно. Тогда Самуиль помолился Господу, и Господь сказалъ ему: «послушай голоса народа во всемъ, что они говорятъ тебѣ; ибо не тебя они отвергли, но отвергли Меня, чтобъ Я не царствовалъ надъ ними». Потомъ Господь сказалъ, чтобы онъ предупредилъ евреевъ, что царь заставитъ весь народъ служить себѣ, возьметъ себѣ лучшія земли, лучшее имущество народа, и они должны будутъ все отдавать царю. Но народъ не внялъ предостереженіямъ Самуила и сказалъ: «нѣтъ, пусть царь будетъ надъ нами, и мы будемъ, какъ прочіе народы».

По повелѣнію Божію, Самуиль помазалъ на царство **Саула**, возливъ на голову его священный елей (жидкое растительное масло), и тогда Духъ Святый сошелъ на Саула, и получилъ Саулъ свыше силу управлять народомъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библию — «Книга Судей Израилевыхъ» и «1-я Книга Царствъ», гл. 1-10, 1-16.

Исторія Руви.

Во времена Судей сосѣдніе языческіе народы были постоянными врагами израильтянъ. Но бывали случаи, когда нѣкоторые язычники изъ этихъ народовъ принимали вѣру въ Истиннаго Бога, и тогда израильтяне считали ихъ, своими единоплеменниками. Такой была моавитянка Руѡ. Вотъ, ея исторія.

Въ Вифлеемѣ іудейскомъ жилъ человекъ по имени Елимелехъ съ женою Ноеминью. У нихъ было два сына: Махлонъ и Хилеонъ. По случаю голода Елимелехъ вынужденъ былъ съ семьею переселиться на поля моавитскія. Тамъ Елимелехъ вскорѣ умеръ. Сынѡвья его женились на моавитянкахъ Орфѣ и Руѡи и, проживъ съ ними не болѣе десяти лѣтъ, оба умерли. Осталась вдова Ноеминь съ невѣстками.

Ноеминь, услышавъ, что Господь послалъ богатый урожай въ землѣ Израильской, рѣшила возвратиться въ свое отечество. Пошли съ нею и обѣ невѣстки.

По дорогѣ Ноеминь стала уговаривать ихъ возвратиться домой, она говорила имъ: «пойдите, возвратитесь каждая въ домъ матери своей. Да сотворитъ Господь съ вами милость за то, какъ вы поступали съ умершими и со мною». И поцѣловала ихъ. Но невѣстки рыдали и плакали и не хотѣли съ нею разставаться. Но все же одна изъ нихъ Орфа, со слезами послушалась Ноеминь и возвратилась домой.

Руѡ же сказала: «гдѣ ты будешь жить, тамъ и я, твой народъ будетъ моимъ народомъ, твой Богъ — моимъ Богомъ; одна смерть разлучить насъ съ тобою».



Руѡ.

Ноеминь и Руѡ, придя въ землю Израильскую, поселились въ городѣ Виѡлеемѣ и питались колосьями, которые Руѡ подбирала на сжатыхъ поляхъ. Этого было достаточно для пропитанія, т. к. въ Законѣ Господнемъ написано: «когда будешь жать жатву на землѣ твоей, не дожинай до края поля твоего, и оставшагося отъ жатвы твоей не подбирай; оставь бѣдному и пришельцу» (Лев. 19, 9-10).

Господь Богъ наградилъ Руѡ за ея привязанность и почтительность къ своей свекрови. У израильтянъ былъ законъ: если кто-нибудь изъ нихъ умиралъ, не оставивъ дѣтей, то ближайшій родственникъ долженъ былъ жениться на вдовѣ умершаго, и дѣти отъ этого брака считались дѣтьми умершаго. Этотъ законъ назывался **закономъ ужичества**.

Въ это время въ Виѡлеемѣ жилъ богатый человѣкъ **Воозъ**, родственникъ умершаго мужа Руѡи. По закону ужичества Воозъ женился на бѣдной моавитянкѣ Руѡи. Когда у нихъ родился сынъ Овидъ, женщины говорили Ноемини: «благословенъ Господь, что Онъ не оставилъ тебя безъ наслѣдника! Да будетъ славно имя Его въ Израилѣ». Ноеминь радовалась и была нянькой Овида.

Имя же Овида дѣйствительно прославилось во Израилѣ, ибо онъ былъ отцомъ Іессея, отца царя Давида.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библію, «Книга Руѡ»

Саулъ, первый царь еврейскій.

Саулъ былъ сыномъ знатнаго еврея, по имени Киса, изъ колѣна Веніамина. Онъ былъ высокаго роста (среди народа онъ возвышался на цѣлую голову), и не было никого изъ израильтянъ красивѣе его.

Вскорѣ послѣ помазанія Саула на царство Самуилъ созвалъ народъ, чтобы избрать царя. Бросили жребій. Жребій палъ на Саула, и онъ былъ объявленъ царемъ. Народъ, восхищенный его ростомъ и красотою, въ восторгѣ воскликнулъ: «Да живетъ царь!»



Избраніе на царство Саула.

Когда Саулъ былъ поставленъ царемъ, Самуилъ сказалъ всему народу: «Если будете бояться Господа и служить Ему и слушать гласа Его, и не станете противиться повелѣніямъ Господа, и будете и вы и царь вашъ, который будетъ царствовать надъ вами, ходить вслѣдъ Господа Бога Вашего, то рука Господа не будетъ противъ васъ. А если не будете слушать гласа Господа и станете противиться повелѣніямъ Его, то рука Господа будетъ противъ васъ».

Саулъ первое время своего царствованія поступалъ по волѣ Божіей, показывая себя достойнымъ своего избранія. Многими побѣдами надъ врагами онъ пріобрѣлъ себѣ любовь народа. Но когда онъ пересталъ исполнять повелѣнія Божіи, ставъ самона-

дѣяннымъ, то Духъ Божій оставилъ его, и Саулъ сдѣлался мраченъ и жестокъ.

Самуилъ печалился о Саулѣ. Господь сказалъ ему: «долго ли тебѣ печалиться о Саулѣ? Пойди въ городъ Виѳлеемъ, тамъ между сыновьями Іессея Я усмотрѣлъ Себѣ царя». Самуилъ пошелъ въ Виѳлеемъ и, по указанію Божію, помазалъ на царство Давида, сына Іессеева, изъ колѣна Іудина. Духъ Божій сошелъ на Давида. Давидъ былъ младшій сынъ Іессея, былъ бѣлокуръ, съ красивыми глазами и пріятнымъ лицомъ. Онъ былъ ловокъ и отваженъ, имѣлъ кроткое и доброе сердце и славился хорошей игрой на гусляхъ.



Давидъ играетъ на гусляхъ передъ царемъ Сауломъ.

На Саула же нападали тоска и уныніе отъ дѣйствія злого духа. Ему совѣтовали — развлекать себя музыкой и сказали, что въ городѣ Виѳлеемѣ у Іессея есть сынъ Давидъ, который хорошо играетъ на гусляхъ. Давидъ былъ призванъ во дворецъ, и когда онъ приходилъ и игралъ на гусляхъ, тогда Саулу становилось отраднѣе и лучше, и злой духъ отступалъ отъ него.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, «1-я Книга Царствъ»: гл. 10, 17-27; 11-15.

Побѣда Давида надъ Голіаѳомъ.



днажды, въ царствованіе Саула, у евреевъ была война съ филистимлянами. Когда войска стали другъ противъ друга, изъ стана филистимскаго выступилъ великанъ, по имени Голіаѳъ. Онъ кричалъ евреямъ: «зачѣмъ намъ всѣмъ сражаться? пусть кто-нибудь изъ васъ выйдетъ противъ меня, и если онъ убьетъ меня, филистимляне будутъ ва-

шими рабами; если же я одолѣю его и убью его, то вы будете нашими рабами». Сорокъ дней утромъ и вечеромъ выступалъ этотъ великанъ и смѣялся надъ евреями, понося воинство Бога живаго. Царь Саулъ обѣщалъ большую награду тому, кто побѣдитъ Голіаѳа, но никто изъ евреевъ не рѣшался выступить противъ великана.

Въ это время въ станъ еврейскій пришелъ Давидъ навѣстить своихъ старшихъ братьевъ и принесть имъ пищу отъ отца. Услышавъ слова Голіаѳа, Давидъ вызвался сразиться съ этимъ великаномъ, и просилъ царя, чтобы онъ разрѣшилъ ему.

Но Саулъ сказалъ ему: «ты еще молодъ, а онъ силенъ и съ малолѣтства привыкъ къ войнѣ».

Давидъ отвѣчалъ: «когда я пасъ овецъ у отца своего, то случилось, что приходилъ левъ или медвѣдь и уносилъ овцу изъ стада; я догонялъ его и вырывалъ изъ пасти овцу, а если онъ бросался на меня, то я умерщвлялъ его. Если Господь прежде спасалъ меня отъ льва и медвѣдя, то спасетъ и теперь отъ этого филистимлянина».

Саулъ согласился и сказалъ: «иди, и да будетъ Господь съ тобою».

Давидъ положилъ пять гладкихъ камней въ свою пастушескую сумку, взялъ пращу, то-есть палку, приспособленную для бросанія камней, и пошелъ противъ Голіаѳа. Голіаѳъ съ презрѣніемъ взглянулъ на Давида, потому что онъ былъ очень молодъ, и съ насмѣшкой сказалъ: «развѣ я собака, что ты съ камнями и палкою идешь на меня?».

Давидъ отвѣтилъ: «ты идешь противъ меня съ мечемъ, копьемъ и щитомъ, а я иду противъ тебя во имя Господа Саваоѳа, Бога воинствъ израильскихъ, которыя ты поносилъ. Господь поможетъ мнѣ, и еся земля узнаетъ, что не мечемъ и копьемъ спасетъ Господь».

И вотъ, когда Голіаѳъ сталъ приближаться, Давидъ поспѣшилъ къ нему навстрѣчу, вложилъ камень въ пращу и пустилъ его въ великана. Камень попалъ ему прямо въ лобъ. Голіаѳъ упалъ безъ чувствъ на землю. Давидъ подбѣжалъ къ Голіаѳу, вытащилъ у него мечъ и его же собственнымъ оружіемъ отсѣкъ ему голову. Увидѣвъ это, филистимляне, объятые ужасомъ, броси-

лись въ бѣгство, а израильтяне гнали ихъ до самыхъ городовъ ихъ и многихъ убили.

Саулъ сдѣлалъ Давида военачальникомъ. Потомъ онъ выдалъ за него замужъ свою дочь.

Когда Саулъ и Давидъ возвращались съ побѣды, еврейскія женщины выходили къ нимъ навстрѣчу съ пѣніемъ и плясками и восклицали: «Саулъ побѣдилъ тысячи, а Давидъ — десятки ты-



Побѣда Давида надъ Голиаѳомъ.

сячь!» Это царю Саулу было непріятно, онъ сталъ завидовать славѣ Давидовой и задумалъ его убить. Давидъ удалился въ пустыню и скрывался отъ Саула до самой его смерти.

ПРИМѢЧАНІЕ: см. Библию, «1-я Книга Царствъ»: гл. 16-31 и «2-я Книга Царствъ», гл. 1.



Царь Давидъ.

Послѣ смерти царя Саула царемъ еврейскимъ сталъ Давидъ. Давидъ былъ самый лучший изъ всѣхъ царей еврейскихъ. Онъ непоколебимо вѣровалъ въ Бога истиннаго и старался исполнять Его волю. Онъ очень много перенесъ преслѣдованій отъ Саула и другихъ враговъ, но не озлоблялся, не поднялъ руки на Саула, какъ на помазанника Божія, а всю надежду возлагалъ на Бога, и Господь избавлялъ его отъ всѣхъ враговъ. Давидъ былъ кротокъ и благочестивъ.

Но случилось Давиду впадать и въ великіе грѣхи. Тогда онъ до глубины сердца раскаивался въ нихъ, слезами омывалъ ногами ложе свое, и послѣ становился еще лучше и еще больше любилъ Бога.

Такъ, вотъ, однажды подъ вечеръ царь Давидъ прогуливался на кровлѣ (на крышѣ) царскаго дома и увидѣлъ очень красивую молодую женщину. Давидъ захотѣлъ имѣть ее своею женою. Онъ узналъ, что эту женщину зовутъ Вирсавія и она жена Уріи Хеттеянина. Урія же въ это время былъ на войнѣ (война тогда была съ аммонитянами). У Давида появилось сильное желаніе, чтобы Урія умеръ. Этого злого, грѣховнаго желанія царь не побѣдилъ въ себѣ и приказалъ начальнику войска поставить Урію во время сраженія такъ, чтобы его убили. Желаніе Давида было выполнено. Вирсавія, узнавъ о смерти мужа, плакала о немъ.

Когда кончилось время плача Вирсавіи, царь Давидъ послалъ за ней и взялъ ее въ домъ свой, и стала она его женою. Такъ царь Давидъ совершилъ большое зло, двойной грѣхъ, предъ очами Божиими.

Скоро у Вирсавіи родился сынъ, а Давидъ и не замѣчалъ, что онъ совершилъ великій грѣхъ передъ Богомъ.

Тогда, по повелѣнію Божию, пришелъ къ царю Давиду пророкъ Наѡанъ и сказалъ: «въ одномъ городѣ жили два человѣка: одинъ богатый, а другой бѣдный. У богатаго было очень много мелкаго и крупнаго скота, а у бѣднаго ничего, кромѣ одной овечки, которую онъ купилъ маленькой и растилъ ее вмѣстѣ со своими дѣтьми; она ѣла, пила, спала вмѣстѣ съ нимъ и была для него какъ дочь. Но пришелъ къ богатому человѣку странникъ. Чтобы угостить странника, богатый пожалѣлъ своихъ овецъ и воловъ, а взялъ овечку у бѣдняка и закололъ ее для своего гостя».

Царь Давидъ сильно разгнѣвался на такого человѣка и сказалъ Наѡану: «живъ Господь (т. е. клянусь Богомъ), человѣкъ, сдѣлавшій это, достоинъ смерти, а за овечку онъ долженъ заплатить вчетверо, за то, что онъ сдѣлалъ это и не имѣлъ состраданія».

Тогда Наѡанъ сказалъ Давиду: «этотъ человѣкъ — ты. Такъ говоритъ Господь Богъ: Я помазалъ тебя въ цари надъ Израилемъ, Я избавилъ тебя отъ руки Саула, зачѣмъ же ты пренебрегъ слово Господа? Жену Уріи ты взялъ себѣ, а его ты убилъ мечемъ аммонитянъ. За это мечъ не отступить отъ дома твоего. Я воздвигну на тебя зло изъ дома твоего».

И сказалъ Давидъ Наѡану: «согрѣшилъ я передъ Господомъ».

Наѡанъ отвѣтилъ ему: «Господь снялъ съ тебя грѣхъ твой; ты не умрешь, но умереть родившійся у тебя сынъ». И пошелъ пророкъ Наѡанъ въ домъ свой.

Давидъ понялъ, какъ зло поступилъ онъ и глубоко покался. Онъ со слезами молился Богу, постился, лежа на землѣ. На седьмой день ребенокъ умеръ.

Великъ былъ грѣхъ Давида, но и раскаяніе его было искреннее и великое. И Богъ простилъ его. За время своего покаянія, царь Давидъ написалъ **покаянную молитву-пѣснь** (50-й псаломъ), которая является образцомъ покаянія и начинается такими словами: «**Помилуй меня, Боже, по великой милости Твоей и по множеству щедротъ Твоихъ изгладь беззаконія мои. Многократно омой меня отъ беззаконія моего и отъ грѣха моего очисти меня....**»

По церковно-славянски эти слова читаются такъ:

Помилуй мѧ, бже, по велицей млти твоей и по множествѣ щедротъ твоихъ ѡчисти беззаконїе мое. Непаче ѡмыи мѧ ѿ беззаконїа моего, и ѿ грѣха моего ѡчисти мѧ...

За великую вѣру, кротость и послушаніе царя Давида, Господь благословилъ его царствованіе и помогаль ему во всемъ.

Онъ успѣшно велъ войны съ сосѣдними народами.



Іерусалимъ.

Давидъ завоевалъ городъ Іерусалимъ и сдѣлалъ его столицею царства еврейскаго. вмѣсто обветшавшей Моисеевой скиніи, онъ поставилъ въ Іерусалимѣ новую скинію и торжественно перенесъ въ нее ковчегъ завѣта. Давиду хотѣлось построить и постоянный храмъ, но Господь сказалъ: «Ты не построишь храма, потому что много воевалъ и пролилъ много крови; построить его сынъ твой, который будетъ царемъ послѣ тебя».

Но въ то же время Господь возвѣстилъ Давиду: **«Престолъ твой устоитъ во вѣки»**. Это значило, что отъ его потомства произойдетъ Спаситель міра — Христосъ, Который будетъ царствовать во вѣки. И мы знаемъ, что Іисуса Христа часто называли сыномъ Давидовымъ.

Давидъ написалъ много священныхъ пѣсней, или псалмовъ, которые онъ воспѣвалъ въ молитвѣ къ Богу, играя на гусляхъ или другихъ музыкальныхъ инструментахъ. Въ этихъ пѣсняхъ-молитвахъ Давидъ взывалъ къ Богу, каялся въ своихъ грѣхахъ предъ Нимъ, воспѣвалъ величіе Божіе и предсказывалъ пришествіе Христова и страданія, которыя будетъ терпѣть Христосъ за насъ. Поэтому святая Церковь называетъ царя Давида **псалмопѣвцемъ и пророкомъ**.

Псалмы Давидовы часто читаются и поются въ Церкви при богослуженіи. Священная книга, въ которой находятся всѣ эти псалмы, или пѣсни, называется **псалтирю**. Псалтирь — лучшая книга Ветхаго Завѣта. Многія христіанскія молитвы составлены словами изъ псалмовъ этой книги.

Давидъ царствовалъ сорокъ лѣтъ и умеръ въ глубокой старости. Онъ еще при жизни своей назначилъ себѣ наслѣдникомъ сына своего Соломона. Первосвященникъ Садокъ и пророкъ Божій Нафанъ помазали его на царство. Передъ смертью Давидъ завѣщалъ Соломону, чтобы онъ обязательно построилъ храмъ Божій.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, «2-я книга Царствъ», «1-я книга Паралипоменонъ».

Царь Соломонъ.

Соломонъ, при вступленіи своемъ на царскій престолъ, принесъ Богу тысячу жертвъ. Ночью послѣ этого Богъ явился ему во снѣ и сказалъ: «Проси, что ты хочешь, Я дамъ тебѣ».

«Господи!» — отвѣтилъ Соломонъ, — «Ты поставилъ меня царемъ, а я отрокъ малый. Даруй же мнѣ разумъ, чтобы управлять народомъ Твоимъ».

Господу угоденъ былъ отвѣтъ Соломона. И сказалъ Господь: «за то, что не просилъ у Меня ни долгой жизни, ни богатства, ни побѣды надъ врагами, а просилъ разума, чтобы управлять народомъ, Я даю тебѣ мудрость такую, что подобнаго тебѣ не было и не будетъ. И то, чего не просилъ, Я даю тебѣ богатство и славу. А если будешь исполнять заповѣди Мои, дамъ тебѣ и долгую жизнь».

Мудрость свою Соломонъ показалъ прежде всего на судѣ. Вскорѣ по воцареніи его пришли къ нему на судъ двѣ женщины. Онѣ жили въ одномъ домѣ, и у каждой было по младенцу. Ночью одна изъ нихъ своего младенца задавила и подложила его къ другой женщинѣ, а живого у той взяла себѣ. Утромъ женщины стали спорить: «живой ребенокъ мой, а мертвый твой», говорила каждая. Такъ спорили онѣ и предъ царемъ. Выслушавъ ихъ, Соломонъ приказалъ: «принесите мечъ».

И принесли мечъ къ царю. Соломонъ сказалъ: «Разсѣките живого ребенка пополамъ и отдайте половину одной и половину другой».

Одна изъ женщинъ при этихъ словахъ воскликнула: «отдай-те лучше ей младенца, но не убивайте его!»

Другая же напротивъ говорила: «рубите, пусть не достанется ни ей ни мнѣ».

Тогда Соломонъ сказалъ: «не убивайте ребенка, а отдайте его первой женщинѣ: она его мать».

Народъ услышалъ объ этомъ и сталъ бояться царя, потому что всѣ увидѣли, какую мудрость далъ ему Богъ.



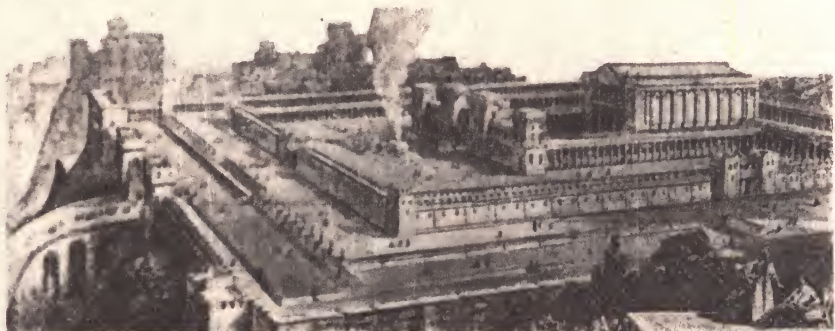
Судъ царя Соломона.

Мудрость свою Соломонъ выражалъ и въ управленіи народомъ и во всѣхъ другихъ царскихъ дѣлахъ. И разнеслась о немъ слава, за предѣлы еврейской страны, въ другіе сосѣдніе народы.

Исполняя завѣщаніе своего отца Давида, Соломонъ приступилъ къ построенію храма Божія въ Іерусалимѣ. Мѣстомъ для него выбралъ гору **Моріа**, которая была указана еще Давиду и на которой Авраамъ приносилъ въ жертву Исаака. Храмъ строили семь съ половиною лѣтъ около ста восьмидесяти пяти тысячъ работниковъ. Онъ устроенъ былъ по образцу скиніи Моисеевой, раздѣлялся на святое святыхъ, святилище и притворъ, но былъ обширнѣе и великолѣпнѣе ея. Стѣны храма были выложены изъ камня, снаружи обложены бѣлымъ мраморомъ, а внутри золотомъ.

Всѣ принадлежности храма для богослуженія были сдѣланы изъ золота.

Когда храмъ былъ готовъ, Соломонъ призвалъ къ освященію его всѣхъ старѣйшинъ и множество народа. При звукѣ трубъ и пѣнія пѣсней духовныхъ внесень былъ ковчегъ завѣта. Слава Господня въ видѣ облака наполнила храмъ, такъ что священники не могли продолжать богослуженіе. Тогда Соломонъ взошелъ на свое царское мѣсто, палъ на колѣни и съ воздѣтыми руками молился Богу, чтобы Онъ въ этомъ мѣстѣ принималъ молитвы не только израильтянъ, но и язычниковъ. По окончаніи этой молитвы, сошелъ съ неба огонь и попалилъ жертвы, приготовленныя въ храмѣ.



Іерусалимскій храмъ, построенный царемъ Соломономъ.

Царствованіе Соломона было мирнымъ и счастливымъ. Изъ далекихъ странъ приходили въ Іерусалимъ, чтобы посмотрѣть на царя и послушать его мудрости. Царица Савская, услышавъ о славѣ Соломона, пришла испытать его загадками. Убѣдившись въ его мудрости, она сказала: «Да будетъ благословень Господь Богъ твой, Который благоволилъ посадить тебя на престолъ израилевъ!»

Но подъ конецъ своей жизни Соломонъ сталъ грѣшить предъ Богомъ. У него было много женъ; между ними были и язычницы. Для нихъ онъ построилъ языческія, капища и самъ заходилъ туда.

Тогда Господь отнялъ свое благословеніе отъ Соломона, и противъ него начались бунты и возмущенія въ еврейскомъ народѣ. Соломонъ понялъ, что это Богъ наказываетъ его за грѣхи, и сталъ каяться. Но его покаяніе не было такимъ полнымъ, отъ всего сердца, какъ покаяніе Давида. Поэтому, хотя Господь и помиривалъ его и сохранилъ царство при его жизни, но объявилъ черезъ пророка, что царство еврейское послѣ смерти Соломона раздѣлится на два, и сыну Соломонову достанется меньшая его часть.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, «3-я Книга Царствъ», гл. 3-11; «1-я Книга Паралипоменонъ» гл. 22, 28, 29 и «2-я Книга Паралипоменонъ» гл. 1-9.



Раздѣленіе царства еврейскаго на два: Іудейское и Израильское.

Послѣ смерти Соломона воцарился сынъ его **Ровоамъ**. Онъ сурово говорилъ съ народомъ: «Если отецъ мой Соломонъ наложитъ на васъ иго, то я увеличу его; если онъ наказывалъ васъ бичами, то я буду наказывать васъ скорпіонами» (скорпіоны — это бичи съ нанизанными металлическими гайками). Тогда бóльшая часть еврейскаго царства возстала противъ Ровоама. Десять колѣнъ израилевыхъ отдѣлились отъ Ровоама, избрали себѣ царемъ **Іеровоама** изъ колѣна Ефремова, и составили особое царство, которое стало называться **Израильскимъ**. Два колѣна — іудино и веніаминово — остались у Ровоама и образовали царство **Іудейское**. Евреи изъ этого царства стали называться іудеями.

Такимъ образомъ царство еврейское раздѣлилось на два царства: **іудейское** и **израильское**. Столицею въ іудейскомъ царствѣ остался городъ Іерусалимъ, а въ израильскомъ столицею сталъ городъ Самарія.

Жители царства израильскаго ходили въ великіе праздники на поклоненіе Богу въ храмъ іерусалимскій. Царю Іеровоаму это не нравилось. Онъ боялся, что его подданные сблизятся съ іудеями и присоединятся къ іудейскому царству. Чтобы они больше не ходили въ Іерусалимъ, Іеровоамъ поставилъ въ двухъ городахъ своего царства двухъ золотыхъ тельцевъ и объявилъ народу: «не нужно вамъ ходить въ Іерусалимъ. Вотъ ваши боги, которые вывели васъ изъ Египта». И весь народъ израильскій сталъ, вмѣ-

сто истиннаго Бога, поклоняться идоламъ. И послѣ Іероваама всѣ цари израильскаго царства были нечестивыми — идолопоклонниками. Они сдѣлали нечестивымъ и весь народъ израильскій.

Въ царствѣ іудейскомъ всѣ цари происходили изъ рода Давида. Но и среди нихъ добрыхъ и благочестивыхъ царей было очень мало. Народъ, подражая нечестивымъ царямъ, много грѣшилъ передъ Богомъ.

Господь для вразумленія еврейскаго народа, какъ іудеевъ, такъ и израильтянъ, посылалъ многихъ **пророковъ**.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, «3-я Книга Царствъ, гл. 12-15; и «2-я Книга Паралипоменонъ» 10-13.



Пророки.

Пророками называются такіе сеятые люди, которые, по внушенію Духа Святаго, **прорекали**, то-есть предсказывали, будущее, особенно о грядущемъ Спасителѣ міра; возвѣщали волю Божію, учили людей истинной вѣрѣ и благочестію и творили разныя знаменія и чудеса. Они обличали евреевъ въ идолопоклонствѣ, призывая ихъ къ покаянію. Одни изъ нихъ проповѣдывали только устно, а другіе, кромѣ того, оставили послѣ себя священныя книги, написанныя ими по внушенію Духа Святаго.

Изъ пророковъ, жившихъ въ израильскомъ царствѣ, особенно замѣчательны: Іилія, Елисей и Іона, а изъ пророковъ, жившихъ въ іудейскомъ царствѣ — Исаія, Іеремія, Михей, Ісиль, Іезекииль и Данииль.

Пророкъ Ілія.



ророкъ Ілія жилъ при самомъ нечестивомъ израильскомъ царѣ Ахавѣ, который поклонялся идолу Ваалу (солнцу) и принуждалъ къ тому же и народъ.

Ілія пришелъ къ Ахаву и отъ имени Божія объявилъ ему: «за твое нечестіе въ эти годы не будетъ ни дождя, ни росы, развѣ только по моей молитвѣ».

Такъ и случилось. Началась страшная засуха; даже трава погибла, и насталъ голодъ. Ілія, по волѣ Божіей, поселился въ пустынь у одного ручья, куда вороны приносили ему хлѣбъ и мясо, а воду онъ пилъ изъ ручья.

Когда ручей высохъ, Богъ повелѣлъ пророку идти въ языческій городъ Сарепту Сидонскую къ одной бѣдной вдовѣ и жить у нея. У этой вдовы, которая жила съ сыномъ своимъ, оставалась только одна горсть муки и немного масла. Придя въ Сарепту, Ілія велѣлъ ей испечь для него лепешку и общалъ, что мука и масло не будутъ убывать, пока не дастъ Господь дождя на землю. Женщина повѣрила пророку Божію и сдѣлала такъ, какъ онъ сказалъ ей. Мука и масло у нея не убывали. Вскорѣ у этой вдовы заболѣлъ сынъ и умеръ. Пророкъ Ілія трижды помолился надъ нимъ Богу, и мальчикъ ожилъ.

Три съ половиною года продолжалась засуха. Ілія, по повелѣнію Божію, снова пришелъ къ Ахаву и предложилъ ему собрать израильскій народъ на горѣ Кармилъ. Когда Ахавъ собралъ народъ, Ілія сказалъ: «Довольно вамъ быть въ нечестіи. Познайте истиннаго Бога. Давайте, принесемъ жертву: вы — Ваалу, а я — Господу Богу, но огня не будемъ подкладывать. Кто пошлетъ съ неба огонь на жертву Тотъ и есть истинный Богъ». Всѣ согласились.

Первыми стали приносить жертву жрецы Вааловы. Они приготовили жертвенникъ, положили на него тельца и цѣлый день около него скакали и кричали: «Ваалъ, Ваалъ, услыши насъ!» Но отвѣта не было. Наступилъ вечеръ. Тогда Ілія приготовилъ жертвенникъ, выкопалъ кругомъ его ровъ, положилъ на жертвенникъ дрова и тельца и велѣлъ поливать жертву водой такъ, что ею наполнился ровъ. Потомъ Ілія обратился съ молитвою къ Господу. И готчасъ сошелъ съ неба огонь Господень, и попалилъ не только дрова и жертву, но уничтожилъ и воду, наполнявшую ровъ, и камни, изъ которыхъ былъ сложенъ жертвенникъ. Весь народъ въ страхѣ палъ на землю и воскликнулъ: «Господь есть истинный Богъ, Господь есть истинный Богъ!»

Послѣ этого Илія взошелъ на вершину горы и сталъ молиться о дождѣ. Подулъ съ моря вѣтеръ, показались на небѣ большія тучи и пошелъ сильный дождь.

Царица же Іезавель, жена Ахавова, несмотря на чудеса, продолжала преслѣдовать Илію за то, что онъ предалъ смерти всѣхъ жрецовъ вааловыхъ. Илія скрылся въ пустыню. Ему казалось, что онъ только одинъ остался вѣрнымъ Богу и его хотятъ убить. И онъ совсѣмъ упалъ духомъ. Но Господь ободрилъ его, явившись ему, когда Илія ночевалъ въ пещерѣ горы Хорива.

Голосъ Божій сказалъ ему: «Илія! Выйди и стань на горѣ предъ лицомъ Господнимъ».

И вотъ, подулъ большой, сильный вѣтеръ, раздирающій горы и сокрушающій скалы. Но въ этомъ вѣтрѣ не было Господа.

Потомъ было землетрясеніе, но въ землетрясеніи также не было Господа.

Потомъ появился огонь, но и въ огнѣ не было Господа.

Послѣ всего было вѣяніе тихаго вѣтра, и тамъ былъ Господь.

Господь утѣшилъ Илію и сказалъ, что среди израильтянъ есть еще семь тысячъ человѣкъ, которые не кланялись идоламъ, и что Онъ воздвигнетъ среди нихъ послѣ него пророка Елисея, котораго и повелѣлъ помазать.

Это явленіе Господа показало Иліѣ, что Господь не только карающій и грозный Судія, но и милующій, добрый Отецъ. Явленіе это также прообразовало собою пришествіе на землю Іисуса Христа, явившагося не для того, чтобы судить и наказывать, но чтобы помиловать и спасти людей.

Илія, согласно указанію Божію, помазалъ въ пророки Елисея, который потомъ сталъ ученикомъ его. Однажды, когда они шли вмѣстѣ, Илія сказалъ Елисею: «Пока я съ тобою, проси меня, о чемъ хочешь».

Елисей отвѣтилъ: «Духъ, который въ тебѣ, пусть будетъ на мнѣ вдвойнѣ».

Илія сказалъ: «Многого ты просишь, но если увидишь, какъ я буду взять отъ тебя, то получишь».

Они пошли дальше. Вдругъ явилась огненная колесница съ огненными конями, и Илія понесся въ вихрѣ на небо.

Елисей, видя это, воскликнулъ: «Отецъ мой, отецъ мой, колесница Израиля и конница его».

Эти слова пророка Елисея, означали, что святой пророкъ Илія своими молитвами защищалъ царство израильское отъ вра-

говъ лучше, чѣмъ все воинство израильское — колесницы и конница его.



Взятіе Иліи на небо.

Въ это время къ ногамъ Елисея упала милоть, то-есть верхняя одежда, Иліи. Елисей поднялъ ее и съ нею получилъ двойной даръ пророческій.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію. «3-я Книга Царствъ», гл. 16-19 и «4-я Книга Царствъ» гл. 1-2, 1-15.

Пророкъ Елисей.



Святый пророкъ Елисей былъ сынъ земледѣльца, по имени Сафата. Богъ прославилъ пророка многими чудесами.

Послѣ взятія Иліи на небо Елисею нужно было перейти черезъ рѣку Іорданъ. Онъ ударилъ милотію Иліи по водѣ; вода разступилась, и онъ перешелъ по сухому дну.

Когда Елисей пришелъ въ городъ Іерихонъ, жители этого города сказали ему: «у насъ вода нехорошая, и отъ этого земля неплодна». Елисей бросилъ въ источникъ воды соли, и вода сдѣлалась вкусною и здоровою.

Близъ города Вевиля Елисея увидѣли вышедшія изъ города дѣти, и стали смѣяться надъ нимъ и кричать: «иди, иди, плѣшивый!» Онъ сказалъ имъ, что за такое непочтеніе къ старшимъ они будутъ наказаны Богомъ. Въ это время вышли изъ лѣса двѣ медвѣдицы и растерзали сорокъ двухъ дѣтей изъ нихъ.



Дѣти насмѣхаются надъ пророкомъ Елисеемъ.

Однажды къ Елисею пришла бѣдная вдова, плакала и говорила: «Мой мужъ умеръ и оставилъ послѣ себя много долгу. Теперь заимодавецъ хочетъ взять за долгъ обоихъ моихъ дѣтей въ рабы».

«Что у тебя есть въ домѣ?» спросилъ Елисей.

Женщина отвѣтила: «ничего нѣтъ, кромѣ одного сосуда съ масломъ»,

Елисей сказалъ ей: «Пойди, попроси себѣ у всѣхъ сосѣдей какъ можно больше пустыхъ сосудовъ, запри за собою дверь и разлей въ сосуды масло».

Женщина такъ и сдѣлала. Масло лилось до тѣхъ поръ, пока не наполнились всѣ сосуды. Она продала масло, уплатила весь долгъ и еще осталось у ней довольно денегъ на прожитіе со своими сыновьями.

Въ городѣ Сонамѣ одна богатая женщина имѣла сына. Случилось такъ, что у нея ребенокъ вдругъ заболѣлъ и въ тотъ же день умеръ. Она пришла къ Елисею и въ отчаяніи упала къ ногамъ его. Пророкъ вошелъ въ домъ, гдѣ лежалъ ребенокъ, и долго молился Богу. Ребенокъ ожилъ.



Пророкъ Елисей воскрешаетъ отрока.

Военачальникъ царя сирійскаго, Нееманъ, былъ боленъ проказою (заразительными гнойными ранами). Никто не могъ вылѣчить его отъ этой болѣзни. У жены Неемана была служанкою плѣнная еврейская дѣвушка. Видя страданія своего господина, она сказала: «Вотъ, если бы господинъ мой побывалъ у пророка въ Самаріи, то онъ снялъ бы съ него проказу».

Нееманъ поѣхалъ въ землю израильскую къ пророку Елисею. Елисей выслалъ слугу сказать Нееману, чтобы онъ семь разъ омылся въ рѣкѣ Іорданѣ. Нееманъ сдѣлалъ такъ, какъ велѣлъ ему пророкъ, и тотчасъ сталъ здоровымъ. Съ богатыми дарами возвратился онъ къ Елисею, но пророкъ ничего не принялъ отъ него.

Когда Нееманъ отправился домой, слуга Елисея, Гіезій, догналъ его и взялъ у него, отъ имени пророка, серебро и нѣсколько одеждъ. Скрывъ полученное, Гіезій явился къ Елисею.

«Откуда ты, Гіезій?» спросилъ его Елисей.

«Рабъ твой никуда не ходилъ», отвѣтилъ Гіезій.

Тогда пророкъ обличилъ его ложь и сказалъ ему: «вмѣстѣ съ серебромъ Неемана пусть перейдетъ къ тебѣ и болѣзнь его». И вышелъ Гіезій отъ Елисея, покрытый проказою.

Пророкъ Елисей и послѣ своей смерти совершилъ чудо. Черезъ годъ послѣ его смерти, мимо пещеры, гдѣ онъ былъ погребенъ, несли умершаго. Но, увидѣвъ непріятелей, погребавшіе поспѣшно бросили умершаго человѣка въ пещеру пророка. Какъ только онъ, при паденіи своемъ, коснулся костей Елисея, тотчасъ ожилъ и всталъ на ноги свои.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, «4-я Книга Царствъ», гл. 2-10; 13, 1-21.

Пророкъ Іона.



Пророкъ Іона жилъ послѣ пророка Елисея. Однажды Господь повелѣлъ ему идти въ языческій городъ Ниневію, столицу ассирійскаго царства, и возвѣстить жителямъ этого города, что Господь погубить ихъ, если они не покаются. Но Іона не захотѣлъ идти съ проповѣдью къ врагамъ народа израильскаго и не послушался голоса Божія. Онъ сѣлъ на корабль, который отправлялся въ другую страну. Но, вдругъ на морѣ поднялась сильная буря. Кораблю стала угрожать гибель. Всѣ бывшіе въ немъ испугались. Корабельщики рѣшили бросить жребій, чтобы узнать, изъ-за кого постигло ихъ такое бѣдствіе. Жребій палъ на Іону. Іона признался въ своемъ грѣхѣ и сказалъ: «Да, я согрѣшилъ предъ Господомъ! Бросьте меня въ море, и буря утихнетъ». Когда его бросили въ море, буря утихла. По изволенію Божію, пророка проглотила **огромная рыба**, которая въ Библии названа большимъ китомъ. Іона три дня и три noci пробылъ во чревѣ кита, молясь Богу о помилованіи. Здѣсь Господь явилъ особенную Свою славу, Онъ сохранилъ его невредимымъ во чревѣ кита и помиловалъ.

Черезъ три дня китъ выбросилъ пророка живымъ на берегъ. Послѣ этого Іона пошелъ въ Ниневію для исполненія воли Божіей. Цѣлый день онъ ходилъ по городу и проповѣдывалъ всѣмъ, говоря: «еще сорокъ дней, и Ниневія будетъ разрушена!» Жители повѣрили его словамъ. Они, вмѣстѣ съ царемъ, наложили на себя постъ, стали молиться и приносить покаяніе въ своихъ грѣхахъ. И Господь помиловалъ ихъ.

Но Іона возроптавъ на такое милосердіе Божіе, и просилъ себѣ смерти у Бога. Вѣроятно онъ думалъ, что теперь его сочтутъ за ложнаго пророка.

Господь же и на этотъ разъ вразумилъ Іону. Передъ палаткою, которую Іона устроилъ для себя близъ Ниневіи, въ одну ночь выросло большое растеніе и защищало его отъ солнечнаго зноя. Но на другой день червь подточилъ это растеніе и оно засохло. Іона очень горевалъ и сожалѣлъ о засохшемъ растеніи.

Тогда Господь сказалъ ему: «ты сожалѣешь о растеніи, надъ которымъ не трудился и котораго не растилъ. Такъ Мнѣ ли не



Пророкъ Іона.

пожалѣть Ниневіи, города великаго, въ которомъ болѣе ста двадцати тысячъ человѣкъ, не умѣющихъ отличить правой руки отъ лѣвой, и множество скота?»

Трехдневное пребываніе пророка Іоны во чревѣ кита и чудесное спасеніе его было прообразомъ трехдневной смерти и воскресенія Христа Спасителя.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, «Книга пророка Іоны».

Бесѣда о пребываніи пророка Іоны во чревѣ китовомъ.

«Поверхностные и невѣрующіе критики», говоритъ ученый, Артуръ Гукъ, — «находятъ, будто существуетъ много препятствій, чтобы допустить, что Іону, на самомъ дѣлѣ, проглотилъ китъ, и что пророкъ находился во чревѣ его три дня и три ночи, а потомъ былъ изверженъ на сушу.

Во-первыхъ, ни одинъ человѣкъ, вѣрующій во Христа, не можетъ сомнѣваться, насчетъ происшедшаго съ пророкомъ Іоной, ибо Самъ Христосъ положилъ печать на этотъ оспариваемый предметъ, когда Онъ сказалъ: «ибо какъ Іона былъ во чревѣ кита три дня и три ночи, такъ и Сынъ Человѣческій будетъ въ сердцѣ земли три дня и три ночи» (Матѣ. 12, 40). Здѣсь Христосъ ликвидируетъ — по крайней мѣрѣ, поскольку это касалось Его учениковъ — идею, что книга пророка Іоны является аллегоріей (иносказаніемъ), какъ это нравилось предполагать критикамъ. Ибо вѣдь если сказано только въ аллегорическомъ смыслѣ, что Іона находился во чревѣ кита, тогда слѣдуетъ заключеніе, что и

пребываніе Христа въ сердцѣ земли, въ теченіе трехъ дней и трехъ ночей, тоже имѣетъ значеніе только аллегоріи. Тутъ мы имѣемъ снова примѣръ того, какъ отрицаніе Ветхаго Завета прокладываетъ путь къ отрицанію Самого Христа и Его словъ».

Отрицать исторію съ пророкомъ Іоною равносильно отрицанію всего священнаго Писанія, а это значитъ, — отказаться отъ вѣры. Неужели для человѣка все еще недостаточно тѣхъ многочисленныхъ поражений, такъ называемыхъ «научныхъ возраженій» противъ св. Библіи? Сколько разъ опроверженія и насмѣшки «мудрецовъ вѣка сего» надъ св. Библіей обращались противъ нихъ самихъ. Вѣдь, простое ознакомленіе съ текстомъ подлинника и нѣкоторое научное знаніе уже даетъ намъ во многомъ отвѣтъ.

Всѣмъ извѣстно, что подлинникъ св. Библіи написанъ на еврейскомъ языкѣ. Но на еврейскомъ языкѣ китъ называется словомъ «таннинъ». Въ Библіи же морское живое существо, поглотившее Іону, названо не словомъ «таннинъ», а словомъ «дагъ», а слово «дагъ» означаетъ «большую рыбу» или «чудовище глубинъ».

Св. Церковь свидѣтельствуетъ объ этомъ уже болѣе 1500 лѣтъ, называя это существо, поглотившее Іону, «воднымъ звѣремъ». Такъ, напримѣръ, въ ирмосѣ 6-й пѣсни пятничнаго канона на утрени, гласъ 8-й, говорится: «воднаго звѣря во утробѣ, длани Іона крестовидно распростеръ, спасительную страсть проображаше явѣ». Въ 6-й пѣсни утренняго канона, во вторникъ, гласъ 5-й, сказано: «якоже пророка отъ звѣря избавилъ еси, Господи, и мене изъ глубины неодожимыхъ страстей возведи, молюся».

Наука намъ указываетъ, что существуютъ разнообразныя породы китовъ. Такъ, напримѣръ, есть родъ китовъ, имѣющихъ 44 зуба въ нижней челюсти и достигающихъ 60-65 футовъ длины. Но они имѣютъ очень маленькую глотку. Вѣроятно, это и дало основаніе утверждать, что Іона не могъ быть поглощенъ китомъ.

Есть другой видъ кита, такъ называемый «бутылочно-носовой» или «съ клювомъ». Это — небольшой китъ, до 30 футовъ длины. Хотя онъ и малый, но имѣетъ довольно большую глотку и вполне могъ бы проглотить человѣка, но пророкъ не могъ быть поглещенъ имъ потому, что онъ пережевываетъ пищу и имѣетъ зубы.

Есть киты, не имѣющіе зубовъ, но снабженные «китовымъ усомъ». Среди такого типа китовъ, есть киты, называющіеся «Финъ-Бакъ». Эти киты бываютъ до 88 футовъ длины. Желудокъ такого кита имѣетъ отъ 4 до 6 камеръ или отдѣленій, причемъ, въ любомъ изъ нихъ могла бы свободно помѣститься небольшая группа людей. Этого рода киты дышутъ воздухомъ, имѣютъ въ головѣ воздушную запасную камеру, являющуюся расширеніемъ носовыхъ полостей. Прежде чѣмъ проглотить слишкомъ большой предметъ, китъ «Финъ-Бакъ» проталкиваетъ его въ эту камеру. Въ случаѣ, если въ головѣ этого кита окажется слишкомъ большой предметъ, то онъ плыветъ къ ближайшей сушѣ, ложится въ мелкія воды и выбрасываетъ ношу.

Ученый д-ръ Рансонъ Гарвей свидѣтельствуетъ, что его пріятель, вѣсомъ въ 200 фунтовъ, вползъ изо рта мертваго кита въ эту воздушную камеру. Этотъ же ученый указываетъ, что собака, упавшая за бортъ китоловнаго судна, черезъ 6 дней была найдена въ головѣ кита живой. Изъ сказаннаго видно, что Іона могъ пробыть во «чревѣ», т. е. въ воздушной камерѣ такого кита 3 дня и 3 ночи и остаться живымъ. Пространство вѣдь въ этой камерѣ равняется 686-ти кубическимъ футамъ. Такъ изъ научныхъ данныхъ мы можемъ видѣть, что Іона могъ быть поглощенъ и китомъ.

Франкъ Булленъ, извѣстный авторъ труда: «Плываніе «Кашалота», установилъ, что кашалотъ (одинъ изъ видовъ кита) часто, когда онъ умираетъ, извергаетъ содержимое его желудка.

Но библейское слово «дагъ» указываетъ на «большую рыбу». Отсюда мы можемъ заключить, что Іона дѣйствительно былъ поглощенъ морскимъ существомъ — **большой рыбой**. Въ такомъ случаѣ слѣдуетъ указать на рыбу, именующуюся «**китъ-акула**» или «**костяная акула**».

Свое названіе «**китъ-акула**» получила отъ того, что не имѣетъ зубовъ. Китъ-акула достигаетъ 70 футовъ длины, процѣживаетъ пищу черезъ большія пластинки (усы) во рту. Эта акула имѣетъ вполне достаточный желудокъ, чтобы тамъ помѣстился человекъ.

Касательно же того, что Іона пробылъ во чревѣ большого морского существа три дня и три ночи и остался живымъ, можно прежде всего сказать: «у Бога все возможно». Затѣмъ не безинтересно вспомнить о сообщеніи въ «Литерари Дайжестъ» о томъ, что одинъ морякъ былъ поглощенъ китомъ-акулой. Черезъ 48 часовъ (т. е. черезъ двое сутокъ) акула была убита. Когда же вскрыли кита-акулу, то каково было удивленіе всѣхъ собравшихся, когда нашли, поглощенного этимъ звѣремъ, моряка живымъ, но только въ безсознательномъ состояніи. Причемъ, морякъ не имѣлъ никакихъ послѣдствій своего пребыванія во чревѣ кита-акулы, кромѣ потери волосъ и нѣсколькихъ волдырей на кожѣ. Потомъ морякъ рассказывалъ, что только страхъ не давалъ ему покоя, живя во чревѣ кита. Какъ только онъ приходилъ въ сознаніе и понималъ, гдѣ онъ находится, то снова моментально терялъ сознаніе.

Недавно, — пишетъ о. И. С., — на Гавайскихъ островахъ японскіе рыбаки убили большую бѣлую акулу. Въ ея желудкѣ нашли полный скелетъ человека. Оказалось, что это былъ, занесенный въ списокъ дезертировъ, солдатъ въ одеждѣ образца Сѣв.-Ам. Арміи.

Итакъ, мы видимъ, что Іона могъ быть поглощенъ большой рыбой даже и безъ нарушеній естественныхъ законовъ природы. Отпадаютъ всѣ «несуразности» и «противорѣчія». Вѣрно и неизмѣнно Слово Божіе, оно никогда не можетъ находиться въ противорѣчій съ истинной наукой. Это установилъ еще отецъ русской науки, Ломоносовъ.

Но, все же необходимо сказать, для насъ, вѣрующихъ людей, вполне очевидно, что въ событіи съ пророкомъ Іоной безусловно дѣйствовала сила Божія. Ибо Господь, какъ Творецъ и самихъ законовъ природы, имѣетъ свободную волю управлять ими, если это Ему нужно, по Своему всемогущему промыслительному дѣйствію.

Геніальный ученый Паскаль сказалъ: «Послѣдній шагъ разума заключается въ томъ, чтобы признать существованіе множества такихъ вещей, которыя выходятъ за предѣлы нашего познанія, и, если разумъ не приходитъ къ этому познанію, то онъ весьма слабый разумъ». Робертъ Майеръ говоритъ: «если поверхностные умы щеголяютъ отрицаніемъ существованія чего-нибудь высшаго, сверхматеріальнаго и сверхчувственно воспринимаемаго міра, то такое жалкое признание отдѣльныхъ умовъ не можетъ быть поставлено въ вину наукѣ».

(Составлено по кн. «Достоверность Библейскихъ чудесъ» А. Гукъ и ст. «Прор. Іона и малая глотка кита» Протопр. Павелъ Калиновичъ).



Паденіе израильскаго царства.

Богъ долготерпѣливо призывалъ израильтянъ, черезъ многихъ Своихъ пророковъ, отстать отъ нечестія и пребывать вѣрными Ему. Но ни цари ни народъ не слушались ихъ

Наконецъ, когда нечестіе народа дошло до крайнихъ предѣловъ, Господь отступилъ отъ Царства Израильскаго, и оно погибло. Ассирійскій царь Салманасаръ завоевалъ и разрушилъ царство израильское. Онъ отвелъ большую часть израильскаго народа въ свою страну. На ихъ мѣсто переселилъ язычниковъ изъ своего царства. Эти язычники смѣшались съ оставшимися израильтянами и образовали народъ, который сталъ называться **самарянами**, по имени Самаріи, главнаго города погибшаго израильскаго царства.

Самаряне говорили не чистымъ еврейскимъ языкомъ. Они приняли вѣру въ истиннаго Бога, но не вполне, потому что не оставляли и своихъ прежнихъ языческихъ обычаевъ и изъ пророковъ почитали только одного Моисея. Іудеи презирали самарянъ, не садились съ ними вмѣстѣ за столъ и старались даже не говорить съ ними.

Израильское царство просуществовало 257 лѣтъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, «4-я Книга Царствъ» гл. 17.



Іудейское царство.

Послѣ паденія царства израильскаго, царство іудейское существовало еще болѣе ста лѣтъ, такъ какъ среди іудейскихъ царей были нѣкоторые благочестивыми; также и народъ больше помнилъ Бога, чѣмъ въ царствѣ израильскомъ.

Пророки, посылаемые Богомъ въ іудейское царство, обличали іудеевъ въ нечестіи и много предсказывали о пришествіи Спасителя на землю.

Пророкъ **Михей** предсказалъ, что Спаситель р о д и т с я въ городѣ Виѳлеемѣ (Мих. 5, 2).

Пророкъ **Іоиль** предсказалъ о сошествіи Святаго Духа на людей — на апостоловъ и всѣхъ вѣрующихъ въ Спасителя.

Пророкъ Исаія.

Особенно знаменитымъ среди іудейскихъ пророковъ былъ пророкъ **Исаія**.

Исаія былъ потомкомъ царя Давида, родственникомъ царей іудейскихъ. Господь призвалъ его къ пророческому служенію особымъ явленіемъ. Исаія видѣлъ Господа сидящимъ на высокомъ престолѣ. Вокругъ Него стояли шестокрылые серафимы и зывали: «святъ, святъ, святъ Господь Саваоѡ! Вся земля полна славы Его!» Одинъ изъ серафимовъ взялъ клещами горящій уголь съ небеснаго жертвенника, коснулся устъ Исаи и сказалъ: «Вотъ, грѣхи твои очищены». Послѣ этого Господь повелѣлъ ему идти обличать невѣріе и пороки іудеевъ.

Пророкъ Исаія предсказалъ, что іудейское царство будетъ разрушено врагами, іудеи будутъ отведены въ плѣнъ, а потомъ опять возвратятся въ свое отечество.

Особенно ясно Исаія предсказалъ о Христѣ Спасителѣ, что Онъ произойдетъ изъ рода Давидова, что Спаситель родится отъ Дѣвы и будетъ не простой человѣкъ, но вмѣстѣ и Богъ: «се Дѣва во чревѣ приметъ и родитъ Сына и нарекутъ имя Ему Еммануиль, что значить — съ нами Богъ» (Ис. 7, 14).

Онъ предсказаль, что Спаситель пострадаетъ и умретъ за грѣхи наши: «Онъ изъязвленъ былъ за грѣхи наши и мучимъ за



Пророчество Исаи о рожденіи Спасителя отъ Дѣвы.

беззаконія наши. Ранами Его мы исцѣлились. Онъ истязуемъ былъ, но страдалъ добровольно и не открывалъ устъ Своихъ. Какъ овца веденъ былъ на закланіе, и какъ агнецъ предъ стригушимъ его безгласенъ, такъ Онъ не отверзалъ устъ Своихъ».

Исаія пророчествовалъ также, что Спаситель, распятый со злодѣями, будетъ погребенъ не съ ними, а въ гробъ богатаго человѣка: «Ему назначили гробъ со злодѣями, но Онъ погребенъ у богатаго».

Черезъ вѣру во Христа Спасителя люди спасутся отъ вѣчной погибели: «черезъ познаніе Его, Онъ, Праведникъ, оправдаетъ многихъ, и грѣхи ихъ на Себѣ понесетъ».

За ясность предсказаній о Христѣ Спасителѣ, пророка Исаію называютъ ветхозавѣтнымъ евангелистомъ.

Въ то же время Исаія горячо обличалъ современнаго ему іудейскаго царя Манассію, который будучи нечестивымъ, поставилъ жертвенники языческимъ идоламъ въ храмѣ Соломоновомъ. (Впрочемъ, въ концѣ своей жизни Манассія, захваченный въ плѣнъ и посаженный въ темницу, покался и испросилъ прощенія у Бога). Подъ вліяніемъ своего нечестиваго царя, народъ іудейскій совсемъ сталъ забывать истиннаго Бога. Іудеи даже перестали праздновать Пасху и другіе, установленные Моисеемъ, праздники.

Святой пророкъ Исаія претерпѣлъ мученическую смерть. За обличеніе въ нечестіи царя Манассіи онъ былъ перепилень деревянною пилою.

ПРИМѢЧАНІЕ: Подробно см. Библію, «4-я Книга Царствъ» гл. 16. 18-23; «2 Паралипоменонъ», гл. 28-35; «Книга прор. Исаіи» и др. пророковъ.

Паденіе Іудейскаго царства. Пророкъ Іеремія.



Долго терпѣлъ Господь грѣхи іудейскаго народа и ждалъ покаянія, но народъ не исправился. Черезъ пророка **Іеремію** Богъ ясно предсказалъ, что за свое нечестіе народъ іудейскій будетъ покорень и отвѣденъ въ плѣнъ вавилонянами, и что іудеи будутъ находиться въ плѣну **семьдесятъ лѣтъ**.



Вавилонское плѣненіе іудейскаго народа.

Сначала вавилонскій царь Навуходоносоръ подчинилъ себѣ іудейскаго царя, но Іерусалимъ сохранилъ и не разрушилъ всего іудейскаго царства.

Пророкъ Іеремія убѣждалъ іудеевъ подчиниться Вавилону. Онъ указывалъ, что вавилоняне посланы на іудеевъ Богомъ въ наказаніе за грѣхи царей и народа, за отступничество отъ вѣры. Онъ говорилъ имъ, что единственнымъ способомъ избавиться отъ бѣдствія является покаяніе, исправленіе и молитва къ Богу.

Но ни царь ни народъ не послушались пророка и подняли возстаніе.



Плачь Іереміи на развалинахъ Іерусалима.

Тогда вавилонскій царь Навуходоносоръ взялъ Іерусалимъ, разграбилъ его, сжегъ и разрушилъ до основанія храмъ Соломоновъ. Тогда же погибъ и Ковчегъ Завѣта.

Весь народъ іудейскій былъ отведенъ въ плѣнъ (въ 589 году до Р. Х.). Только самые бѣднѣйшіе іудеи были оставлены на своей землѣ для обрабатыванія виноградниковъ и полей.

Пророкъ Іеремія остался въ Іерусалимѣ. Онъ плакалъ о нечестіи своего народа на развалинахъ города и продолжалъ учить добру оставшихся жителей.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію, «4-я Книга Царствъ», гл. 24-25; «Книга прор. Іереміи», «2 Паралипоменонъ» гл. 36, 5-21.

Вавилонскій плѣнъ.

Тяжелая жизнь была у іудеевъ въ вавилонскомъ плѣну. Но Господь не оставлялъ своего избраннаго народа и на чужбинѣ. Чтобы пробудить въ іудеяхъ покаяніе и утѣшить ихъ, Господь посылалъ имъ, и во время плѣна, Своихъ пророковъ. Изъ нихъ были особенно замѣчательны пророкъ **Іезекіиль** и пророкъ **Даніиль**.

Пророкъ Іезекіиль.

Іезекіиль былъ современникомъ пророка **Іереміи**. Будучи въ плѣну вавилонскомъ, еще до окончательнаго разрушенія царства іудейскаго, онъ былъ призванъ Господомъ къ пророческому служенію.

Пророкъ **Іезекіиль** знаменитъ своимъ пророчествомъ о **воскресеніи мертвыхъ**, которое одновременно символически изображало и возстановленіе свободы еврейскаго народа.

Пророку было отъ Господа видѣніе. Онъ увидѣлъ поле, усыянное человѣческими костями.

Богъ спросилъ его: «сынъ человѣческій! оживутъ ли кости сіи?»

Іезекіиль отвѣтилъ: «Господи Боже! Ты только одинъ знаешь это».

Господь сказалъ: «изреки на кости сіи и скажи имъ: кости сухія, слушайте слово Господне!»

Слово же Господа было слѣдующее: «такъ говоритъ Господь Богъ костямъ симъ: вотъ, Я введу духъ въ васъ и вы оживете. И обложу васъ жилами, и выращу на васъ плоть, и покрою васъ кожею, и введу въ васъ духъ, и оживете, и узнаете, что Я — Господь».

И, когда **Іезекіиль**, по повелѣнію Божію, пророчествовалъ, произошелъ шумъ, и вотъ движеніе, и стали сближаться кости, каждая кость съ костью своею. И увидѣлъ **Іезекіиль**, и вотъ, жилы на нихъ, и плоть выросла, и кожа покрыла ихъ сверху, а духа не было въ нихъ.

И сказалъ Господь: «изреки пророчество и скажи духу, такъ говоритъ Господь Богъ: отъ четырехъ вѣтровъ приди, духъ, и дохни на этихъ убитыхъ, и они оживутъ».

Слова, **отъ четырехъ вѣтровъ**, означаютъ, что отъ четырехъ странъ свѣта (сѣвера, юга, востока и запада) души умершихъ, гдѣ бы ни находились, должны собраться на поле, покрытое бездушными тѣлами и одушевить ихъ.



Пророческое видѣніе Іезекіиля.

Іезекіиль изрекъ пророчество, какъ повелѣлъ ему Господь, и вошелъ въ нихъ духъ и они ожили и стали на ноги свои.

Господь сказалъ: «кости сіи — весь домъ Израилевъ. Изреки пророчество и скажи имъ, такъ говоритъ Господь Богъ: и узнаете, что Я — Господь, когда открою гробы ваши и выведу васъ, народъ Мой, изъ гробовъ вашихъ, и вложу въ васъ духъ Мой, и оживете, и помѣщу васъ на землѣ вашей».

Это **великое пророчество**, помимо указанія на возстановленіе израильскаго народа, дано намъ Богомъ, какъ **наглядное изображеніе всеобщаго воскресенія мертвыхъ**, при второмъ пришествіи Спасителя, когда, по всемогущему слову Божію, всѣ тѣла умершихъ людей соединятся съ ихъ душами и оживутъ — воскреснутъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію — «4-я Книга Царствъ» гл. 25, 27-30; «2 Книга Паралипоменонъ», гл. 36, 10-23; «книга прор. Іезекіиля» гл. 37, 1-14.

Пророкъ Даниїль.



Пророкъ Даниїль происходилъ изъ царскаго рода. Онъ еще мальчикомъ отведенъ былъ въ вавилонскій плѣнъ. Въ плѣну, по желанію царя Навуходоносора, Даниїль былъ избранъ съ нѣкоторыми другими плѣнными мальчиками изъ лучшихъ іудейскихъ семействъ, для служенія при царскомъ дворѣ. Царь приказалъ воспитывать ихъ при своемъ дворцѣ, обучать разнымъ наукамъ и халдейскому языку. Пищу имъ онъ приказалъ давать со своего царскаго стола. Въ числѣ избранныхъ были три друга Даниїла: **Ананія, Азарія и Мисаиль.**

Даниїль, вмѣстѣ со своими тремя друзьями, твердо хранилъ вѣру въ истиннаго Бога. Они не хотѣли ѣсть царской пищи, чтобы не сѣсть чего-либо запрещеннаго закономъ Моисеевымъ, и просили начальника давать имъ только хлѣбъ и овощи. Начальникъ не соглашался, такъ какъ боялся, что они похудѣютъ, и царь накажетъ его. Но Даниїль упросилъ его сдѣлать пробу въ теченіи десяти дней. И когда прошло десять дней, то оказалось, что Даниїль и его друзья не только не похудѣли, а даже стали полнѣе, здоровѣе и красивѣе своихъ товарищей. Послѣ этого ихъ больше не принуждали ѣсть царскую пищу. За такое строгое исполненіе закона — за воздержаніе (постъ) и благочестіе — Богъ наградилъ этихъ отроковъ хорошими способностями и успѣхами въ ученіи. На испытаніи они оказались умнѣе и лучше другихъ и получили высокія должности при царскомъ дворѣ. А Даниїлу Богъ, кромѣ того, далъ еще умнѣе разъяснять сны, какъ нѣкогда Іосифу.

Такое возвышеніе іудейскихъ отроковъ послужило на пользу плѣннымъ іудеямъ. Благочестивые отроки получили возможность защищать іудеевъ отъ притѣсненій и улучшить ихъ жизнь въ плѣну. Кромѣ того, черезъ нихъ и язычники могли познавать истиннаго Бога и прославлять Его.

Однажды Навуходоносоръ увидѣлъ необыкновенный сонъ, но, проснувшись утромъ, не могъ его вспомнить. Сонъ же этотъ очень беспокоилъ царя. Онъ созвалъ всѣхъ мудрецовъ и гадалей и велѣлъ имъ напомнить этотъ сонъ и объяснить его значеніе. Но они не могли этого сдѣлать и говорили: «нѣтъ на землѣ чловѣка, который бы могъ напомнить царю сонъ». Навуходоносоръ разгнѣвался и хотѣлъ казнить всѣхъ мудрецовъ.

Тогда Даниїль упросилъ царя дать ему нѣкоторое время, и онъ разъяснить сонъ. Придя домой, Даниїль усердно молилъ Бога

открыть ему эту тайну. Въ ночномъ видѣніи Господь открылъ ему сонъ Навуходоносора и значеніе его.



Пророкъ Даніиль объясняетъ сонъ царю Навуходоносору.

Даніиль пришелъ къ царю и сказалъ: «царь! когда ты ложился спать, ты думалъ о томъ, что будетъ послѣ тебя. И вотъ, во снѣ ты увидѣлъ огромнаго истукана: въ блескѣ стоялъ онъ и страшенъ былъ видъ его. У этого истукана голова была изъ чистаго золота, грудь и руки изъ серебра, чрево и бедра изъ мѣди, голени изъ желѣза, а ступни частью изъ желѣза, частью изъ глины. Потомъ отъ г о р ы самъ собою, безъ содѣйствія рукъ человѣческихъ, оторвался к а м е н ь и ударилъ въ ноги истукана, и разбилъ ихъ. Тогда весь истуканъ разсыпался и превратился въ прахъ, а камень такъ увеличился, что покрылъ собою всю землю. Вотъ, царь, твой сонъ!

«Этотъ сонъ», продолжалъ Даніиль, «означаетъ слѣдующее: ты царь царей, которому Богъ небесный даровалъ царство, власть, силу и славу, и ты владѣешь другими народами. Царство твое — это золотая голова. Послѣ тебя настанетъ другое царство, ниже твоего.. Потомъ настанетъ третье царство, мѣдное, которое будетъ владычествовать надъ всею землею. Четвертое царство будетъ крѣпкое, какъ желѣзо. Какъ желѣзо разбиваетъ и раздробляетъ все, такъ и оно, подобно всесокрушающему желѣзу, будетъ раздроблять и сокрушать. Но въ тоже время оно будетъ раздѣленное, частью будетъ крѣпкое, частью хрупкое. Въ дни послѣдняго царства Богъ Небесный воздвигнетъ вѣчное царство,

которое не будетъ передано какому-либо народу, но сокрушить всѣ царства земли и распространится по всему міру на вѣки. Такъ Великій Богъ далъ знать царю, что будетъ послѣ всего».

Выслушавъ все, царь Навуходоносоръ всталъ и поклонился пророку Даніилу до земли и сказалъ: «воистину Богъ вашъ Богъ боговъ и Владыка царей!»

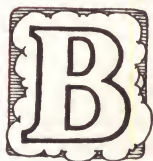
Онъ поставилъ Даніила начальникомъ надъ всѣми вавилонскими мудрецами, то-есть надъ учеными людьми, и оставилъ его при своемъ дворцѣ въ большомъ почетѣ. А трехъ его друзей, Ананію, Азарію и Мисаила, назначилъ правителями страны Вавилонской.

Предсказаніе Даніила исполнилось въ точности. Послѣ вавилонскаго царства, слѣдовали еще три великихъ царства: **мидійско-персидское, македонское или греческое и римское**, изъ которыхъ каждое владѣло іудейскимъ народомъ. Во время же римскаго царства явился на землѣ Христосъ, Спаситель міра, и основалъ Свое всемірное, вѣчное царство — святую Церковь.

Гора, отъ которой оторвался камень, означала Пресвятую Дѣву Марію, а **камень** — Христа и Его вѣчное царство.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію — «Книга прор. Даніила гл. 1-2.

Друзья пророка Даніила — Ананія, Азарія и Мисаиль — въ печи вавилонской.



Вскорѣ друзья пророка Даніила — Ананія, Азарія и Мисаиль подверглись большому испытанію въ вѣрѣ. Царь Навуходоносоръ поставилъ на полѣ Деирѣ, близъ города Вавилона, большого золотого истукана. Къ открытію его были собраны всѣ вельможи и знатные люди вавилонскаго царства. И было объявлено, чтобы всѣ, какъ только услышатъ звукъ трубы и музыкальныхъ орудій, пали на землю и поклонились истукану. Если же кто не исполнитъ царскаго повелѣнія, будетъ брошенъ въ раскаленную печь.

По звуку трубы всѣ пали на землю; только трое — Ананія, Азарія и Мисаиль — не поклонились истукану.

Царь разгнѣвался, приказалъ разжечь въ семь разъ сильнѣе печь, связать ихъ и бросить въ огонь. Пламя было такъ сильно, что воины, бросавшіе ихъ въ печь, упали мертвыми. Но Ананія, Азарія и Мисаиль остались невредимыми, потому что Господь послалъ ангела Своего сохранить ихъ среди пламени. И они пѣли, прославляя Господа.

Навуходоносоръ сидѣлъ на високомъ престолѣ противъ печи. Онъ, услышавъ пѣніе, смутился, потомъ, изумленный, поспѣшно всталъ и сказалъ вельможамъ своимъ: «не троихъ ли мы бросили въ огонь связанными? А я вижу четырехъ не связанныхъ, ходящихъ среди огня, безъ всякаго вреда, и видъ четвертаго подобенъ сыну Божію».



Три отрока въ печи вавилонской.

Послѣ этого онъ подошелъ къ печи и сказалъ: «Ананія, Азарія и Мисаиль, рабы Бога Всевышняго! выйдите и подойдите ко мнѣ».

Когда они вышли, то оказалось, что огонь не коснулся ихъ, даже одежда и волосы не опалились, и запаха дыма не было отъ нихъ.

Навуходоносоръ, видя это, сказалъ: «Благословенъ Богъ вашъ, Который послалъ ангела Своего и избавилъ рабовъ Своихъ, надѣющихся на Него».

И запретилъ царь, подъ страхомъ смерти, всѣмъ своимъ подданнымъ хулить имя Бога израилева.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію — «Книга прор. Даніила», гл. 3.



Паденіе вавилонскаго царства.

Послѣ смерти Навуходоносора царство вавилонское начало колебаться. Часто мѣнялись преемники Навуходоносора. Наконецъ (черезъ 7 лѣтъ), воцарился **Валтасаръ** (пророкъ Даниилъ называетъ его сыномъ Навуходоносора), который царствовалъ около 17 лѣтъ. Въ 17-й годъ своего царствованія, когда грозило ему нападеніе мидянъ и персовъ, Валтасаръ безопасно пировалъ въ Вавилонѣ, не думая объ опасности.

Однажды, во время пира царь Валтасаръ, для поруганія Бога истиннаго и восхваленія своихъ идоловъ, приказалъ принести сосуды, которые Навуходоносоръ взялъ изъ Іерусалимскаго храма, и пилъ изъ нихъ самъ и всѣ присутствовавшіе съ нимъ. За такое кощунство послѣдовалъ судъ Божій: въ воздухъ явилась рука, которая писала на стѣнѣ какія-то слова.

Валтасаръ затрепеталъ отъ ужаса и закричалъ, чтобы привели къ нему гадателей. Пришли мудрецы вавилонскіе, но никто изъ нихъ не могъ даже прочитать написаннаго.

Пришедшая же въ это время въ палату царица сказала Валтасару: «Не смущайся, царь. Есть въ царствѣ твоёмъ человѣкъ,

въ которомъ духъ Святаго Бога, — это Даниилъ. Онъ объяснить значеніе словъ». Даниилъ былъ въ то время удаленъ отъ царскаго двора.

Когда введенъ былъ Даниилъ, царь сказалъ ему: «Если ты можешь прочесть и объяснить написанное, то будешь облеченъ въ багряницу, и золотая цѣпь будетъ на шеѣ твоей, и будешь третьимъ властелиномъ въ царствѣ».

Даниилъ отъ наградъ отказался. Онъ напомнилъ царю, какъ Богъ вразумилъ возгордившагося Навуходоносора. «И ты, царь, зная все это, не смирилъ сердца своего, возсталъ противъ Господа небесъ и пилъ изъ сосудовъ Дома Его, величалъ бездушныхъ идоловъ, а Бога, въ рукѣ Котораго дыханіе твое и всѣ пути твои, ты не прославилъ. За это и послалъ Богъ руку, начертавшую эти письма. Вотъ что написано: **мене, текел, фарес:**

мене значитъ — **исчислилъ** Богъ твое царство и положилъ ему конецъ;

текел значитъ — **взвѣсилъ** тебя и нашелъ очень легкимъ;

фарес значитъ — **раздѣлилъ** твое царство и отдалъ мидянамъ и персамъ.

Царь сразу же наградилъ Даниила, какъ общалъ.

Въ ту же самую ночь войска мидянъ и персовъ подъ водительство царя Кира персидскаго вторгнулись въ городъ и овладѣли имъ.

Валтасаръ былъ убитъ. Такъ пало царство Вавилонское. На мѣсто его явилось царство мидо-персидское, — **серебряное** по сновидѣнію Навуходоносора, какъ объяснилъ ему тогда пророкъ Даниилъ.

Царь персидскій Киръ поставилъ царемъ въ Вавилонѣ **Даріа** мидянина.

Ц Мидійско-Персидское владычество. Пророкъ Даниилъ во рвѣ львиномъ.

Царь **Дарій** полюбилъ Даниила и сдѣлалъ его однимъ изъ трехъ главныхъ начальниковъ въ своемъ царствѣ, а потомъ хотѣлъ даже ему одному поручить управление царствомъ. Другіе же вельможи завидовали Даниилу и рѣшили погубить его. Они знали, что Даниилъ каждый день трижды молится Богу, открывая окно, обращенное въ сторону Іерусалима. Поэтому они пришли къ царю и просили сдѣлать распоряженіе, чтобы никто не смѣлъ, въ продолженіи тридцати дней, обращаться съ просьбою ни къ какому богу, ни къ человѣку, кромѣ самого царя. Если же кто нарушитъ это приказаніе, того бросить въ львиный ровъ. Царь согласился. Но пророкъ Даниилъ, какъ и прежде, не пере-

ставалъ каждый день молиться Богу и просить себѣ у Него милости. Враги его донесли объ этомъ царю. Тогда Дарій понялъ, что



Пророкъ Даниїль во рвѣ львиномъ.

его обманули, но не могъ отмѣнить своего приказанія и принужденъ былъ разрѣшить бросить Даниїла ко лвамъ

На другой день, рано утромъ, царь поспѣшилъ ко рву и громко спросилъ: «Даниїль, рабъ Бога живаго! Богъ твой, Которому ты неизмѣнно служишь, могъ ли спасти тебя отъ львовъ?»

Даниїль отвѣтилъ ему изъ рва: «царь! Богъ мой послалъ Своего ангела заградить пасти лвамъ, потому что я оказался чистъ предъ Нимъ, и предъ тобою, царь, я не сдѣлалъ преступленія».

Тогда царь велѣлъ поднять Даниїла изъ рва, а туда бросить его обвинителей. И не успѣли они коснуться земли, какъ львы схватили и растерзали ихъ.

Послѣ этого царь Дарій написалъ приказъ: «мною дается повелѣніе, чтобы во всякой области царства моего трепетали и благоговѣли предъ Богомъ Даниїловымъ, потому что Онъ есть Богъ живой и Присносущій, и царство Его несокрушимо и владычество Его безконечно».

Пророкъ Даниилъ преуспѣвалъ и въ царствованіи Дарія и въ царствованіе Кира Персидскаго. Онъ многое предсказалъ о будущемъ, что потомъ и сбылось.

Даниилъ предсказалъ время, когда долженъ родиться Христосъ Спаситель: именно черезъ **самъдесять седминъ**, то-есть черезъ 490 лѣтъ. Онъ предсказалъ также, что Христосъ будетъ преданъ смерти, а за нею послѣдуетъ разрушеніе храма и города и прекращеніе ветхозавѣтныхъ жертвъ (Даниилъ 9, 23-27).

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію — «Книга прор. Даниила».



Возвращеніе іудеевъ изъ плѣна вавилонскаго и построеніе второго храма.



Иудеи были въ плѣну вавилонскомъ семьдесятъ лѣтъ. Царь персидскій Киръ, въ первый же годъ своего владычества надъ Вавилономъ, разрѣшилъ іудеямъ возвратиться изъ плѣна въ свое отечество и построить въ Іерусалимѣ храмъ Господень. Сорокъ двѣ тысячи іудеевъ отправились въ свою землю. Оставшіеся въ Вавилонѣ іудеи оказали имъ помощь золотомъ, серебромъ и другимъ имуществомъ и сверхъ того богатыми пожертвованіями на храмъ. Царь отдалъ іудеямъ священные сосуды, которые были взяты Навуходоносоромъ изъ храма Соломонова.

Возвратившись въ Іерусалимъ, іудеи сначала возобновили жертвенникъ Господу Богу, а потомъ, на другой годъ, положили основаніе храму. Самаряне, узнавъ объ этомъ, изъявили желаніе



Построеніе второго храма Іерусалимскаго.

принять участіе въ постройкѣ храма, но іудеи, чтобы сохранить свое богослуженіе въ чистотѣ, отказали имъ въ этомъ. Черезъ девятнадцать лѣтъ храмъ былъ оконченъ. Новый храмъ былъ не такимъ богатымъ и великолѣпнымъ, какъ храмъ Соломона. Старцы, помнившіе великолѣпіе прежняго храма, плакали о томъ, что этотъ второй храмъ бѣднѣе и меньше прежняго.

Но пророкъ **Аггей**, котораго послалъ тогда Господь къ іудеямъ, утѣшалъ ихъ. Онъ предсказалъ, что слава этого послѣдняго храма будетъ больше, чѣмъ прежняго, потому что въ этотъ храмъ придетъ Желанный всѣми народами, Христосъ, Спаситель міра (**Аггей 2, 6-9**).

Пророкъ **Захарія** предсказалъ торжественный входъ Спасителя въ Іерусалимъ на ослии (**Захарія 9, 9**).

Пророкъ **Малахія** предсказалъ, что пришествіе Спасителя приближается и что предъ Нимъ посланъ будетъ **Предтеча**, то-есть предшественникъ, подобный пророку Іліи, чтобы приготовить людей къ принятію Спасителя (**Малахія 3, 1; 4, 5**). Малахія былъ послѣднимъ пророкомъ въ Іудеѣ. Послѣ него четыреста съ лиш-

нимъ лѣтъ не раздавалось пророческихъ словъ среди еврейскаго народа, до самаго явленія Предтечи Христова, Іоанна Крестителя.



Греческое владычество.

Переводъ книгъ Священнаго Писанія на греческій языкъ.

Долгое время, около двухъ сотъ лѣтъ, продолжалось мидійско-персидское владычество. Іудеи, по возвращеніи изъ плѣна вавилонскаго, оставались подъ властью персидскихъ царей.



Царь Александръ Македонскій (356 - 323 до Р. Х.).

Потомъ персидское царство было завоевано греческимъ царемъ Александромъ Македонскимъ, бывшимъ также повелителемъ Египта и Сиріи. Александръ Македонскій, величайшій государь своего времени, уважалъ святыню храма Іерусалимскаго и во всю свою жизнь оказывалъ особенное покровительство народу іудейскому.

Послѣ его смерти царство раздѣлилось и досталось четыремъ военачальникамъ его. Одинъ изъ нихъ. Птоломей, ставшій царемъ Египта, покорилъ іудеевъ своей власти и отвелъ многія тысячи ихъ въ Египетъ.

При сынѣ его, царѣ Птоломееѣ Филадельфѣ, который хорошо относился къ іудеямъ, было совершено великое дѣло. По его распоряженію книги Священнаго Писанія переведены были съ еврейскаго языка на греческій. Переводъ сдѣлали семьдесятъ толковниковъ, то-есть ученыхъ людей. Греческій языкъ былъ самымъ распространеннымъ языкомъ въ то время. Переводъ этотъ принесъ огромную пользу, такъ какъ теперь даже язычники могли читать священные книги на знакомомъ имъ языкѣ. Такимъ образомъ владычество греческихъ царей послужило распространенію истиннаго знанія о Богѣ среди языческихъ народовъ.



Царь Птоломей II Филадельфъ (285 - 247 до Р. Х.).

Около ста лѣтъ находились іудеи подъ властью греческихъ царей, царствовавшихъ въ Египтѣ.

Но греческіе цари, царствовавшіе въ Сиріи, относились къ евреямъ и къ вѣрѣ въ истиннаго Бога совсѣмъ не такъ, какъ цари египетскіе. Когда іудеи оказались подъ властью сирійскихъ царей, то претерпѣли много горя. Цари сирійскіе начали преслѣдовать ихъ за истинную вѣру и принуждать къ идолопоклонству. Особенно жестокимъ гонителемъ былъ царь Антіохъ Елифанъ.





Мученики за вѣру. Маккавеи.

Царь Антиохъ Епифанъ захотѣлъ, чтобы всѣ его подданные говорили на одномъ греческомъ языкѣ и кланялись только греческимъ богамъ, то-есть идоламъ. Многіе изъ іудеевъ повиновались царю, но другіе готовы были лучше умереть, чѣмъ отступить отъ истинной вѣры.

Одного старца, Елеазара, царскіе правители заставляли ѣсть запрещенную закономъ Моисеевымъ пищу — свиное мясо. Когда онъ отказался, его стали уговаривать, чтобы онъ показалъ только видъ передъ народомъ, будто онъ ѣсть запрещенное закономъ. Но Елеазаръ и на это отвѣтилъ: «въ мои лѣта недостойно лицемѣрить; если молодые узнаютъ, что девяностолѣтній Елеазаръ уклонился въ язычество, то и они могутъ соблазниться и отойти отъ вѣры». Тогда его повлекли къ мучителю, и Елеазаръ мужественно умеръ за истинную вѣру.

Однажды къ самому царю привели женщину Соломонію съ семью сыновьями. Царь принуждалъ ихъ ѣсть свиное мясо, но они смѣло отвѣчали ему: «мы готовы лучше умереть, чѣмъ преступить законъ нашихъ отцовъ». Тогда царь предалъ ихъ жестокимъ мученіямъ. Имъ вырѣзали языки, отсѣкали пальцы на рукахъ и на ногахъ, сдирали кожу съ головы, и живыми жгли на раскаленныхъ сковородахъ. Такъ были замучены шесть братьевъ. Самого младшаго царь съ ласкою убѣждалъ не противиться. Онъ обѣщалъ щедро наградить его и, наконецъ, обратился къ матери, чтобы она дала совѣтъ своему сыну исполнить требованіе царя. Но она подошла къ сыну и сказала: «сынъ мой! не

бойся этого мучителя и встрѣть смерть такъ же, какъ твои братья, чтобы я могла, всѣхъ васъ вмѣстѣ, встрѣтить въ будущей, вѣчной жизни». Тогда царь предалъ смерти и младшаго брата, подвергнувъ его еще большимъ мученіямъ. Затѣмъ была замучена и сама мать. Это семейство мучениковъ извѣстно подъ именемъ **мучениковъ Маккавеевъ**.

На защиту истинной вѣры и своего отечества возсталъ священникъ Маттавія съ пятью своими сыновьями. Около нихъ скоро собралось много ревнителей Божьяго закона. Особенной храбростью изъ сыновей Маттавіи отличался Іуда, названный въ память мучениковъ **Маккавеевъ**. Іуда Маккавей, съ небольшимъ войскомъ, много разъ побѣждалъ сирійцевъ. Но разъ его окружило многочисленное войско сирійское (22 тысячи), а у него было только 800 человекъ. Іуда погибъ геройской смертью. Онъ не согласился бѣжать отъ враговъ и тѣмъ помрачить свою славу.

Братъ его Симонъ окончательно разбилъ сирійскія войска, очистивъ отъ нихъ городъ Іерусалимъ съ храмомъ, и освободилъ свой народъ отъ владычества греческихъ царей. Въ благодарность за это іудеи постановили, что на будущее время, до самого пришествія Спасителя, старшій изъ рода Симонова долженъ быть у нихъ первосвященникомъ и правителемъ народа.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Библію — «Книги Маккавейскія»

Римское владычество.

Всеобщее ожиданіе Спасителя.

Освободившись отъ владычества греческихъ царей, іудеи не долго пользовались свободой. Римляне, завоевавъ весь міръ, овладѣли также и еврейскимъ народомъ (64 годъ до Р. Х.). Они поставили надъ Палестиною правителемъ Антипатра изъ потомковъ Исава — идумеянина. Онъ очень ловко добился довѣрія римлянъ. Но вскорѣ былъ отравленъ. Послѣ него былъ назначенъ правителемъ его сынъ Иродъ, прозванный Великимъ. Онъ былъ человекъ подозрительный, жестокий и хитрый. Онъ такъ же, какъ и его отецъ, умѣло добился довѣрія римскихъ властей и былъ объявленъ царемъ Іудейскимъ. Чтобы обрѣсти расположеніе іудеевъ, царь Иродъ обновилъ Іерусалимскій храмъ. Получивъ званіе царя, онъ все же былъ въ подчиненіи у **кесаря**, т. е. римскаго царя, — императора. Съ тѣхъ поръ, какъ Іудея стала подъ властью римлянъ, въ ней всегда находился **римскій правитель**, — наместникъ римскаго императо-

ра. Іудеямъ оставлень былъ также **Синедріонъ**, т. е. совѣтъ изъ первосвященниковъ и старѣйшинъ народа, но и власть синедріона была во многомъ ограничена. Синедріонъ, на примѣръ, никого не могъ предавать смертной казни безъ разрѣшенія римскаго правителя, которому и принадлежала высшая власть въ Іудеѣ.

Мировое господство римлянъ поколебало основы язычества. Въ Римѣ, какъ въ столицу міра, съѣзжались ученые, пистатели, купцы и другіе представители отъ всѣхъ народовъ. Они несли съ собою каждый свою языческую вѣру. Такъ люди, видя безконечное разнообразіе языческихъ боговъ-идоловъ, убѣждались, что всѣ языческіе боги придуманы самими людьми.

Многіе язычники стали терять вѣру и надежду на будущее. Чтобы забыться, они стали предаваться всякаго рода увеселеніямъ, а нѣкоторые, впадая въ уныніе, кончали жизнь свою самоубійствомъ.

Но лучшіе изъ нихъ, наблюдая, что міръ идетъ къ гибели, все же надѣялись, что откуда-то должно придти **спасеніе**, если не отъ людей, то свыше. А іудеи, разсѣянные по всей землѣ послѣ плѣна вавилонскаго и другихъ послѣдующихъ плѣненій, всюду несли съ собою вѣсть о скоромъ пришествіи Спасителя міра. Поэтому взоры лучшихъ людей языческаго міра стали обращаться къ востоку — къ Палестинѣ.

Среди римлянъ и другихъ языческихъ народовъ ходила широкая молва, что на востокѣ скоро появится могущественный царь, который покоритъ себѣ весь міръ.

Въ самой же Палестинѣ, среди евреевъ, ожиданіе Спасителя было особенно напряженнымъ. Всѣ чувствовали, что пришло время исполненія пророчествъ и спасенія Израилева.

Съ особенною ясностью исполнялись предсказанія пророка Даніила, о срокахъ явленія Христа. Наступило четвертое великое царство, при которомъ долженъ придти Спаситель. Кончались, предсказанныя имъ «семьдесятъ седмины» — это точнѣйшее опредѣленіе времени пришествія Христова.

При появленіи всякаго выдающагося проповѣдника всѣ невольно спрашивали, не онъ ли Христосъ. Даже полуязыческіе самаряне ожидали, что скоро придетъ Христосъ Спаситель, который разрѣшитъ всѣ спорные вопросы между ними и іудеями относительно вѣры. Но, къ сожалѣнію, не только язычники, но и сами іудеи неправильно представляли себѣ Христа. Они представляли Его не такъ, какъ предсказывалъ о Немъ пророкъ Исаія и другіе пророки: что Онъ понесетъ наши грѣхи и будетъ страдать за насъ и Его поведутъ невиннаго на смерть. Іудеи не думали, что Христосъ Спаситель придетъ на землю для того, чтобы Своимъ примѣромъ, словомъ, дѣлами и страданіемъ научить людей любить Бога и другъ друга. Они желали видѣть Христа не

такимъ, т. к. желали земной власти и славы. Потому они думали, что Христосъ придетъ въ земной славѣ и будетъ земнымъ царемъ надъ іудейскимъ народомъ; что Онъ освободитъ іудеевъ отъ власти римлянъ и покоритъ весь міръ, а іудеи будутъ царствовать надъ всѣми народами на землѣ.

Только немногіе благочестивые и праведные люди ожидали Христа со смиреніемъ, вѣрою и любовію. Они ждали истиннаго Спасителя міра, Который придетъ и избавитъ людей отъ рабства грѣха и власти діавола — «сотретъ главу змія», какъ сказалъ Богъ еще первымъ людямъ въ раю, — спасетъ людей отъ вѣчной смерти и откроетъ врата въ Царство Небесное для вѣчной блаженной жизни съ Богомъ.

Когда же настало время: Богъ даровалъ обѣщаннаго Спасителя міра, Сына Своего единороднаго, Иисуса Христа. Сынъ Божій вселился въ Пресвятую Дѣву Марію, и при наитіи Святаго Духа принялъ отъ Нея тѣло и душу человѣческія, то-есть родился отъ Пресвятой Дѣвы Маріи и сталъ **Богочеловѣкомъ**.

Рождество Иисуса Христа произошло во дни царствованія надъ Іудеей Ирода Великаго — идумеянина, при римскомъ императорѣ Августѣ.



Римскій императоръ (кесарь) Августъ, въ царствованіе котораго совершилось величайшее чудо — Рождество Спасителя.



Палестина.

Страна Палестина, въ которой жилъ на землѣ Спаситель нашъ, Господь Иисусъ Христосъ, представляетъ собою сравнительно небольшую полосу земли (около трехсотъ километровъ въ длину и около ста километровъ въ ширину), расположенную вдоль восточнаго берега Средиземнаго моря.

На сѣверѣ Палестины, по склонамъ Ливанскихъ горъ лежитъ Галилея. Живописные холмы, зеленая пастбища, безчисленные сады дѣлали Галилею самой красивой частью Палестины. Главную же ея красоту составляетъ и теперь Галилейское озеро, которое также называется Геннисаретскимъ или Тиверіадскимъ (оно имѣетъ двадцать сличкомъ километровъ въ длину и немного больше девяти въ ширину). Берега этого озера во времена Спасителя были покрыты богатой растительностью: тутъ росли пальмы, виноградныя лозы, фиго, миндальныя деревья, цвѣтущіе олеандры. Красивые города: Капернаумъ, Тиверіада, Хоразинъ и Внесанда, расположенные по берегамъ этого озера, были невелики, но очень многолюдны. Жители ихъ вели жизнь простую и трудолюбивую. Они обрабатывали каждый клочекъ земли, занимались торговлею, разными промыслами, главнымъ образомъ рыбной ловлей.

Къ югу отъ Галилеи лежитъ Самарія. Жители Самаріи (самаряне), были въ постоянной враждѣ съ іудеями; они даже построили себѣ на горѣ Гаризинѣ отдѣльный храмъ, чтобы не ходить въ Іерусалимъ.

Самая большая часть Палестины, къ югу отъ Самаріи, называется Іудеею. Западная часть ея представляетъ равнину, изрѣзанную мелкими потоками, впадающими въ Средиземное море. Эта равнина, постепенно поднимается къ востоку и кончается Іудейскими горами; съ древнѣйшихъ временъ она славилась своимъ плодородіемъ. Склоны этихъ горъ одѣты зеленью, покрыты цѣлыми рощами оливковыхъ деревьевъ; дальше и выше горы становятся каменистѣе и печальнѣе. Среди этихъ горъ стоитъ великій городъ Іерусалимъ, столица (главный городъ) Іудеи и всей Палестины.

Главная рѣка Палестины — Іорданъ. Іорданъ начинается въ Ливанскихъ горахъ въ видѣ чистыхъ горныхъ ручьевъ. При спускѣ въ долину, эти ручьи составляютъ одну рѣку, которая разливается и образуетъ Галилейское озеро. Изъ этого озера Іорданъ вытекаетъ въ видѣ быстрой широкой рѣки съ низкими зеленѣющими берегами; это мѣсто называлось въ то время Іорданской долиной. По мѣрѣ приближенія къ Іудеѣ, берега Іордана становятся все выше и пустыньнѣе, представляя изъ себя голыя скалы, лишенныя всякой растительности; только заводи Іордана покрыты тростникомъ. Тамъ водились крокодилы да скрывались дикіе звѣры. (Это и была Іорданская пустыня, гдѣ жилъ и проповѣдывалъ Іоаннъ Креститель). Въ концѣ своего теченія Іорданъ входитъ въ самую дику и безлюдную мѣстность и впадаетъ въ Мертвое море.

Теперь, землю палестинскую мы называемъ Святою Землею, т. к. она освящена жизнью Спасителя.

НОВЫЙ ЗАВѢТЪ

Рождество Пресвятой Дѣвы Маріи.

Когда приблизилось время родиться Спасителю міра, въ галилейскомъ городѣ Назаретѣ жилъ, потомокъ царя Давида **Іоакимъ** съ женою своею **Анною**. Оба они были люди благочестивые и были извѣстны не своимъ царскимъ происхожденіемъ, а смиреніемъ и милосердіемъ.



Рождество Пресвятой Дѣвы Маріи.

Вся ихъ жизнь была проникнута любовью къ Богу и къ людямъ. Они дожили до глубокой старости, а дѣтей не имѣли. Это очень

огорчало ихъ. Но, несмотря на свою старость, они не переставали просить у Бога, чтобы Онъ послалъ имъ дитя. Они дали обѣтъ (обѣщаніе), — если у нихъ родится младенецъ, посвятить его на служеніе Богу.

Въ то время каждый еврей надѣялся, черезъ свое потомство быть участникомъ въ царствѣ Мессіи, то-есть Христа Спасителя. Поэтому каждый еврей, не имѣющій дѣтей, былъ въ презрѣніи у другихъ, такъ какъ это считалось великимъ наказаніемъ Божиимъ за грѣхи. Особенно тяжело было Іоакиму, какъ потомку царя Давида, потому что въ его родѣ долженъ былъ родиться Христосъ

За терпѣніе, великую вѣру и любовь къ Богу и другъ къ другу Господь послалъ Іоакиму и Аннѣ великую радость. Подъ конецъ ихъ жизни у нихъ родилась дочь. По указанію Ангела Божія, ей было дано имя **Марія**, что значитъ по еврейски «Госпожа, Надежда»

Рожденіе Маріи принесло радость не только Ея родителямъ, но и всѣмъ людямъ, потому что Она была предназначена Богомъ быть Матерью Сына Божія. Спасителя міра.

Рождество Пресвятой Дѣвы Маріи празднуется Св. Православною Церковью, какъ одинъ изъ великихъ праздниковъ. **8-го сентября** (21 сент. н/с).

Тропарь праздника.

Рождество Твое, Богородице Дѣво, радость возвѣсти всей вселеннѣй: изъ Тебе бо возсія Солнце правды Христосъ Богъ нашъ, и разрушивъ клятву, даде благословеніе, и упразднивъ смерть, дарова намъ животь вѣчный.

Рожденіе Твое, Богородица Дѣва, принесло радость всей вселенной, потому что изъ тебя возсіяло Солнце правды, Христосъ Богъ нашъ; разрушивъ проклятіе, Онъ далъ благословеніе и, уничтоживъ смерть, даровалъ намъ вѣчную жизнь.

Тропарь — главная краткая молитва въ честь праздника;
Богородица — Родившая Бога; **дароваль** — далъ.

Введеніе во храмъ Пресвятой Дѣвы Маріи.

Когда Дѣвѣ Маріи исполнилось три года, благочестивые родители Ея приготовились исполнить свой обѣтъ. Они созвали родственниковъ, пригласили сверстницъ своей дочери, одѣли Ее въ лучшія одежды и, провожаемые народомъ съ пѣніемъ духовныхъ пѣсней, повели Ее въ



Введеніе во храмъ Пресвятой Дѣвы Маріи.

храмъ іерусалимскій для посвященія Богу. Ея подруги-сверстницы, какъ и Сама Марія, шли съ зажженными свѣчами въ рукахъ.

На встрѣчу имъ вышли съ пѣніемъ изъ храма священники во главѣ съ первосвященникомъ.

Іоакимъ и Анна съ благоговѣйными молитвами поставили Марію на первую ступень лѣстницы, ведущей въ храмъ. Лѣстница же эта имѣла пятнадцать большихъ ступеней по числу псалмовъ, которые священники пѣли при входѣ въ храмъ.

И вотъ, трехлѣтняя Марія Сама, безъ всякой посторонней помощи, взошла по высокимъ ступенямъ. Тамъ первосвященникъ встрѣтилъ и благословилъ Ее, какъ это онъ всегда дѣлалъ со всѣми посвящаемыми Богу. А затѣмъ, по внушенію Духа Святаго, онъ ввелъ Ее во Святое-Святыхъ. Это было самое священное мѣсто въ храмѣ. Туда никто не имѣлъ право входить, кромѣ его самого, и то только одинъ разъ въ годъ. Духъ Святый внушилъ первосвященнику, что Марія, избранная отроковица, достойна входить въ самое священное мѣсто. Она предназначена Богомъ стать Матерью Сына Божія, Который откроетъ людямъ входъ въ Царство Небесное.

Іоакимъ и Анна, исполнивъ свой обѣтъ, возвратились домой, а Марія осталась жить при храмѣ. Тамъ Она вмѣстѣ съ другими дѣвицами обучалась Закону Божію и рукодѣлію; много молилась, читала Священное Писаніе и строго соблюдала постъ.

При храмѣ Божіемъ Пресвятая Марія жила около одиннадцати лѣтъ и выросла глубоко благочестивою, во всемъ покорною Богу, необычайно скромною и трудолюбивою.

Пресвятая Марія рѣшила посвятить всю свою жизнь только одному Богу. Для этого Она дала обѣтъ никогда не выходить замужъ, то-есть навсегда остаться Дѣвою.

Духъ Божій и святые ангелы охраняли Божественную Отроковицу.



Іерусалимскій храмъ.

Введеніе во храмъ Пресвятой Дѣвы Маріи празднуется Св. Православною Церковью 21-го ноября (4 дек. н. ст.). День этотъ почитается великимъ праздникомъ, который въ пѣснопѣніяхъ церковныхъ называется **предвѣстіемъ Божія благоволенія къ людямъ**. Съ этого праздника начинаютъ пѣть въ церкви, во время утрени: Христосъ рождается...

Тропарь праздника.

Днесъ благоволенія Божія предображеніе, и чловѣковъ спасенія проповѣданіе: въ храмѣ Божіи ясно Дѣва является и Христа всѣмъ предвозвѣщаетъ. Той и мы велегласно возопимъ. радуйся, смотренія зиждителява исполненіе!

Сегодня предвѣстіе благоволенія Божія и проповѣдь о спасеніи людей. Въ храмѣ Божіемъ торжественно является Дѣва и всѣмъ предвозвѣщаетъ Христа. И мы Ей громко воскликнемъ: радуйся, исполненіе промышленія о насъ Создателя.

Благоволеніе — милость; Зиждитель — создатель.



Назаретъ.

Пресвятая Дѣва Марія у Іосифа.

Когда Дѣвѣ Маріи исполнилось четырнадцать лѣтъ, по закону уже нельзя было Ей долѣе оставаться при храмѣ. Нужно было или возвратить Ее родителямъ или выдать замужъ. Іоакимъ и Анна къ этому времени уже умерли. Священники хотѣли выдать Ее замужъ, но Марія объявила имъ о своемъ обѣщаніи Богу — остаться навсегда Дѣвою. Тогда священники, по внушенію Божію, обручили Ее дальнему родственнику, восьмидесятилѣтнему старцу Іосифу, чтобы онъ заботился о Ней и охранялъ Ея дѣвство.

Іосифъ жилъ въ городѣ Назаретѣ. Онъ также происходилъ изъ царскаго рода Давидова, но чловѣкъ онъ былъ небогатый и по занятію былъ плотникъ.

Пресвятая Дѣва Марія въ домѣ Іосифа вела такую же скромную и уединенную жизнь, какъ и при храмѣ. Въ свободное время отъ работы Она читала книги Священнаго Писанія и молилась Богу.

ПРИМѢЧАНІЕ: Изложенные здѣсь краткія свѣдѣнія о Рождествѣ Божіей Матери и Ея дѣтствѣ написаны на основаніи Священнаго Преданія, свято сохраняемаго Св. Православной Церковью. (О Св. Преданіи см. ч. IV «О вѣрѣ и жизни христіанской», въ раздѣлѣ: «О сверхъестеств. Бож. откровеніи — о Свящ. Преданіи и Свящ. Писаніи»).

Возвѣщеніе Ангела о рожденіи Предтечи.

Богъ, черезъ пророка Малахію, предвозвѣстилъ, что передъ самымъ пришествіемъ въ міръ Христа-Спасителя явится **Предтеча**, то-есть Предшественникъ Спасителя. Предтеча будетъ великимъ пророкомъ, онъ возвѣститъ людямъ о скоромъ явленіи Христа и будетъ готовить ихъ къ принятію Христа Спасителя.



Явленіе ангела Захаріи.

Для рожденія Предтечи Богъ избралъ благочестивыхъ родителей, родственниковъ Пресвятой Дѣвы Маріи, священника **Захарію** и жену его **Елисавету**. Они были уже стары, а дѣтей не имѣли. Они усердно молили Бога избавить ихъ отъ такого несчастья.

Однажды Захарія совершалъ богослуженіе въ храмъ іерусалимскомъ. Когда онъ вошелъ во святилище для кажденія, тамъ ему явился Ангелъ Господень, стоя по правую сторону жертвенника кадила, то-есть на которомъ курился ѳиміамъ (ладанъ). Захарія смутился, и страхъ напалъ на него.

Ангелъ же сказалъ ему: «не бойся, Захарія, ибо услышана молитва твоя: жена твоя Елисавета родитъ тебѣ сына, и наре-

чешь ему имя **Іоаннъ**. Рожденіе его принесетъ радость многимъ. Онъ будетъ великъ предъ Господомъ, будетъ имѣть дары Духа Святаго отъ самаго своего рожденія и многихъ людей обратитъ къ Господу Богу. Онъ предъидетъ, то-есть будетъ предшественникомъ, предъ Господомъ-Спасителемъ, по духу и силѣ, какъ Ілія, и будетъ готовить людей къ принятію Спасителя.

Захарія не сразу повѣрилъ отъ радости и сказалъ: «а чѣмъ увѣриться мнѣ, что это сбудется? Вѣдь, я и жена моя уже очень стары».

Ангель отвѣтилъ ему: «я — Архангелъ Гавріиль, предстоящій предъ Богомъ, и посланъ говорить съ тобою. За то, что ты не повѣрилъ моимъ словамъ, ты будешь нѣмъ и не сможешь говорить до того дня, пока это сбудется».

Между тѣмъ, молившійся народъ ждалъ Захарію и удивлялся, что онъ замедлилъ въ храмѣ, въ святилищѣ. Онъ же, вышедши оттуда, не могъ говорить съ народомъ и объяснялся знаками. Тогда всѣ поняли, что ему было видѣніе въ святилищѣ. По окончаніи дней службы своей въ храмѣ, Захарія возвратился въ домъ свой.

Когда Елисавета узнала о великой Божіей милости къ нимъ, она скрывала отъ людей свою радость со скромностью и благодарила Господа.

ПРИМѢЧАНІЕ: Это священное событіе описалъ въ Св. Евангеліи св. ап. и евангелистъ Лука. (Лук. 1, 5-25).

Благовѣщеніе Пресвятой Дѣвѣ Маріи.

Въ шестой мѣсяцъ послѣ явленія Ангела Захаріи тотъ же Архангелъ Гавріиль посланъ былъ отъ Бога въ городъ Назаретъ къ Пресвятой Дѣвѣ Маріи съ радостною вѣстью, что Господь избралъ Ее быть Матерью Спасителя міра.

Ангель явился въ домъ праведнаго Іосифа, когда Марія читала Священное Писаніе и, вошедъ къ Ней, сказалъ: «радуйся Благодатная! (то-есть исполненная благодати Божіей — даровъ Святаго Духа). Господь съ Тобою! Благословенна Ты между женами».

Марія смутилась отъ словъ Ангела и думала: что значитъ это привѣтствіе?

Ангелъ же продолжалъ говорить Ей: «не бойся, Марія, ибо Ты обрѣла благодать у Бога. И, вотъ, Ты родишь Сына и на-



Благовѣщеніе.

речешь имя Ему Иисусъ. Онъ будетъ великъ, и назовется сыномъ Всевышняго, и Царству Его не будетъ конца».

Марія въ недоумѣніи спросила Ангела: «какъ это будетъ, когда Я мужа не знаю?»

Ангелъ отвѣтилъ Ей, что все это совершится силою всемогущаго Бога: «Духъ Святый найдетъ на Тебя, и сила Всевышняго осѣнитъ Тебя; посему и раждаемое Святое наречется Сыномъ Божиимъ. Вотъ, и родственница Твоя, Елисавета, не имѣвшая

дѣтей до глубокой старости, скоро родить сына; ибо у Бога не останется безсильнымъ никакое слово».

Тогда Марія со смиреніемъ сказала: «Я раба Господня; да будетъ Мнѣ по слову твоему».

И Архангелъ Гавріилъ отошелъ отъ Нея.

Благовѣщеніе Пресвятой Дѣвы Маріи празднуется Св. Православною Церковью 25-го марта (7 апр. н. ст.). Праздникъ Благовѣщенія одинъ изъ самыхъ великихъ праздниковъ. Слово **благовѣщеніе** означаетъ: добрая, радостная вѣсть, вѣсть о томъ, что началось освобожденіе человѣческаго рода отъ грѣха и вѣчной смерти.

Тропарь праздника.

Днесъ спасенія нашего главизна, и еже отъ вѣка таинства явленіе: Сынъ Божій Сынъ Дѣвы бываетъ, и Гавріилъ благодать благовѣствуетъ. Тѣмже и мы съ нимъ Богородицѣ возопіимъ: радуйся, благодатная, Господь съ Тобою.

Сегодня начало нашего спасенія и открытіе тайны, предназначенной отъ вѣчности: Сынъ Божій становится Сыномъ Дѣвы, и Гавріилъ благовѣствуетъ благодать. Поэтому и мы съ нимъ воскликнемъ Богородицѣ: радуйся, благодатная, Господь съ Тобою.

Днесъ — сегодня; главизна — начало.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Евангеліе отъ Луки гл. 1, 26-38.



ресвятая Дѣва Марія, узнавъ отъ ангела, что у Ея родственницы Елисаветы, жены священника Захаріи, скоро родится сынъ, поспѣшила навѣстить ее.

Войдя въ домъ, Она привѣтствовала Елисавету. Услышавъ это привѣтствіе, Елисавета исполнилась Святаго Духа и узнала, что Марія удостоилась быть Матерью Божіею. Она громко воскликнула и сказала: «Благословенна Ты между женами, и благословенъ плодъ чрева Твоего! И откуда это мнѣ такая радость, что Матерь Господа моего пришла ко мнѣ?»

Пресвятая Дѣва Марія въ отвѣтъ на слова Елисаветы прославила Бога и сказала: «величитъ (прославляетъ) душа Моя Господа, и возрадовался духъ Мой о Богѣ, Спасителѣ Моемъ, потому что Онъ призрѣлъ (обратилъ милостивое вниманіе) на смиреніе рабы Своей; отнынѣ будутъ ублажать Меня всѣ роды (всѣ племена людей). Такъ сотворилъ Мнѣ величіе Сильный, и свято имя Его; и милость Его въ роды родовъ къ боящимся Его...»



Праведная Елизавета встрѣчаетъ Пресвятую Дѣву Марію.

Около трехъ мѣсяцевъ пробыла Дѣва Марія у Елисаветы, а затѣмъ возвратилась домой въ Назаретъ.

Богъ возвѣстилъ также и праведному старцу Іосифу о скоромъ рожденіи Спасителя отъ Пресвятой Дѣвы Маріи. Ангелъ Божій, явившись ему во снѣ, открылъ, что у Маріи родится Сынъ, по дѣйствию Святаго Духа, какъ возвѣстилъ о томъ Господь Богъ, чрезъ пророка Исаію (7, 14). «И наречешь Ему имя: **Иисусъ** (Спаситель), потому что Онъ спасетъ людей отъ грѣховъ ихъ», — сказалъ Ангелъ Іосифу.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Евангеліе отъ Луки, гл. 1, 39-56 и Евангеліе отъ Матѳея, гл. 1, 18-25



Рождество Іоанна Предтечи.



тъ праведныхъ Захаріи и Елисаветы, вскорѣ послѣ по сѣщенія ихъ Божіей Матерью, родился сынъ. Родные сосѣди Елисаветы радовались вмѣстѣ съ нею такой милости Господней надъ ней.

Въ восьмой день, по закону іудейскому, надлежало дать имя младенцу. Собравшіеся, родственники и знакомые хотѣли назвать его Захарією, по имени отца.

На это Елисавета сказала: «нѣтъ, а назвать его Іоанномъ».

Всѣ стали говорить: «въ родствѣ твоємъ нѣтъ никого, кто бы назывался такимъ именемъ», и стали спрашивать знаками у отца, какъ онъ желаетъ назвать сына?

Захарія потребовалъ дощечку и написалъ: **Іоаннъ имя ему.** Всѣ удивились. И тотчасъ отверзлись уста у Захарія, и онъ началъ говорить, прославляя Бога, и пророчествовать, по внушенію Духа Святаго, о скоромъ пришествіи Спасителя и что Іоаннъ будетъ **Предтечею** Его, чтобы приготовить народъ къ принятію Спасителя.

Всѣ слышавшіе объ этомъ дивномъ событіи въ страхѣ и удивленіи говорили объ Іоаннѣ: «что будетъ изъ этого младенца?»

Господь же охранялъ младенца, и онъ возрасталъ и укрѣплялся духомъ. Потомъ Іоаннъ Предтеча жилъ въ пустыняхъ до дня явленія своего народу.

Рождество святаго славнаго Пророка и Предтечи Христова Іоанна празднуется **24-го Іюня (7 Іюля н. ст.).**

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Евангеліе отъ Луки гл. 1, 57-80.



Виѡеємъ.



Во время царствованія въ Іудеѣ Ирода, который былъ подѣ властью Рима, римскій императоръ Августъ издалъ повелѣніе сдѣлать въ подчиненной ему землѣ іудейской всенародную перепись. Каждый іудей долженъ былъ записаться тамъ, гдѣ жили его предки.

Іосифъ и Дѣва Марія происходили изъ рода Давидова и потому отправились изъ Назарета въ городъ Давидовъ **Виѡеємъ**. Придя въ Виѡеємъ, они не могли найти себѣ мѣста въ домѣ, въ гостиницѣ, и остановились за городомъ, въ пещерѣ, куда пастухи

загоняли скоть въ ненастную погоду. Въ этой пещерѣ ночью у Пресвятой Дѣвы Маріи родился Младенецъ — Сынъ Божій, Хри-



Рождество Спасителя нашего — Господа Іисуса Христа.

стосъ Спаситель міра. Она спеленала Божественнаго Младенца и положила Его въ ясли, куда кладутъ кормъ для скота.

Виѳлеемскіе пастухи первые узнали о рожденіи Спасителя. Въ эту ночь они пасли свои стада въ полѣ. Вдругъ явился передъ



Явленіе ангела виѳлеемскимъ пастухамъ.

ними ангелъ Божій, и свѣтъ Господень осіялъ ихъ. Пастухи испугались.

Ангелъ же сказалъ имъ: «не бойтесь! Я возвѣщаю вамъ великую радость, которая будетъ не только для васъ, но и для всѣхъ людей: нынѣ родился въ городѣ Давидовомъ (то-есть Вифлеемѣ) Спаситель, Который есть Христосъ Господь. И вотъ вамъ знакъ: вы найдете Младенца въ пеленахъ, лежащаго въ ясляхъ».

Какъ только ангелъ сказалъ это пастухамъ, внезапно явилось съ нимъ множество другихъ ангеловъ. Они славили Бога и пѣли: **слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ человецѣхъ благоволеніе**».

Когда ангелы скрылись, пастухи сказали другъ другу: «пойдемъ въ Вифлеемъ и посмотримъ, что тамъ случилось, о чемъ повѣстилъ намъ Господь».

Они, поспѣшивъ, пришли въ пещеру и увидѣли тамъ Марію, Іосифа и Младенца, лежащаго въ ясляхъ. Они поклонились Младенцу и рассказали о томъ, что видѣли и слышали отъ ангеловъ. Марія же сохраняла въ сердцѣ Своемъ всѣ слова ихъ.

Послѣ этого, пастухи возвратились къ стадамъ своимъ, слава и благодаря Бога за все, что слышали и видѣли.



Поклоненіе вифлеемскихъ пастуховъ.

На восьмой день послѣ рожденія Спасителя Матерь Его съ Іосифомъ, согласно закону, дали Ему имя **Исусъ**, которое указано было Господомъ черезъ Ангела.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Евангеліе отъ Луки, гл. 2, 1-21.



Поклоненіе волхвовъ.

Еще Іосифъ и Пресвятая Матерь Божія съ Младенцемъ Іисусомъ оставались въ Вифлѣмѣ, какъ изъ далекой страны съ востока (изъ Персіи или Вавилоніи) пришли въ Іерусалимъ **волхвы**.

Волхвами или мудрецами назывались ученые люди. Они занимались наблюденіемъ и изученіемъ звѣздъ. Въ то время люди вѣрили, что при рожденіи великаго человѣка появляется на небѣ новая звѣзда. Многіе язычники, наученные разсѣявшимися іудеями, знали о грядущемъ въ міръ Мессіи — Великомъ Царѣ Израильскомъ, Который покоритъ весь міръ. Поэтому ждали, что когда родится этотъ Царь, то на небѣ появится новая звѣзда. Волхвы же эти были люди благочестивые, и Господь, по милости Своей, далъ имъ такое знаменіе — на небѣ появилась новая, необычайная звѣзда. Увидѣвъ эту звѣзду, волхвы сразу поняли, что ожидаемый Царь уже родился. Они собрались въ путь и пошли въ столицу іудейскаго царства, Іерусалимъ, чтобы узнать тамъ, гдѣ этотъ Царь родился, и поклониться Ему.

Въ Іерусалимѣ волхвы стали спрашивать: «гдѣ родившійся Царь Іудейскій? Ибо мы видѣли звѣзду Его на востокѣ и пришли поклониться Ему».

Царь Иродъ, услышавъ это, встревожился: онъ былъ человѣкъ весьма жестокой и очень подозрительный. По одному подозрѣнію онъ предавалъ казни своихъ собственныхъ дѣтей. А теперь онъ особенно испугался, боясь, какъ бы у него не отняли власть и не передали царскій престолъ новорожденному Царю. И всѣ жители Іерусалима заволновались, узнавъ о такой вѣсти.

Иродъ собралъ къ себѣ всѣхъ священниковъ и книжниковъ: то-есть людей изучавшихъ книги священнаго писанія, и спросилъ ихъ; «гдѣ должно родиться Христу?»

Они отвѣтили: «въ Виѳлеемѣ іудейскомъ, потому что такъ написано у пророка Михея».

Тогда Иродъ тайно призвалъ къ себѣ волхвовъ, выведалъ у нихъ время появленія звѣзды, послалъ ихъ въ Виѳлеемъ и сказалъ: «пойдите и тамъ хорошенько все узнайте о Младенцѣ, и когда найдете Его, придите и скажите мнѣ, чтобы и я могъ пойти поклониться Ему». На самомъ же дѣлѣ Иродъ задумалъ убить родившагося Царя.

Волхвы, выслушавъ царя Ирода, пошли въ Виѳлеемъ. И снова та самая звѣзда, которую они видѣли прежде на востокѣ, появилась на небѣ и, двигаясь по небу, шла предъ ними, указывая имъ путь. Въ Виѳлеемѣ звѣзда остановилась надъ тѣмъ мѣстомъ, гдѣ находился родившійся Младенецъ Іисусъ.



Виѳлеемская звѣзда.

Въ это время святой старецъ Іосифъ и Пресвятая Дѣва Марія съ Младенцемъ жили въ городѣ, въ домѣ, куда они перешли изъ пещеры, такъ какъ народъ послѣ переписи сталъ расходиться.

Волхвы вошли въ домъ и увидѣли Младенца Іисуса съ Матерью Его. Они поклонились Ему до земли и поднесли Ему дары (подарки) свои: **золото**, **ливанъ** (ладанъ) и **смирну** (драгоценное, благовонное масло).

Своими дарами волхвы показали, что родившійся Младенецъ Іисусъ есть, и Царь, и Богъ, и человекъ. Золото они принесли Ему, какъ Царю (въ видѣ дани, или подати), ладанъ, какъ Богу (потому что ладанъ употребляется при богослуженіи), а смирну,

какъ человѣку, который долженъ умереть (потому что умершихъ помазывали и натирали тогда благовонными маслами).



Поклоненіе волхвовъ.

Послѣ этого волхвы хотѣли возвратиться въ Іерусалимъ къ Ироду, но получили отъ Бога во снѣ повелѣніе не возвращаться къ Ироду. Тогда они пошли по другой дорогѣ, прямо въ свою землю.

Преданіе сохранило имена волхвовъ, которые потомъ стали христіанами, это были: **Мельхіоръ, Гаспаръ и Валтасаръ**. Память ихъ св. Церковью празднуется въ день Рождества Христова.

Рождество Господа нашего Іисуса Христа св. Православною Церковью празднуется **25-го декабря** (7января н. ст.). Къ этому великому празднику мы приготавливаемъ себя сорокадневнымъ постомъ, который называется **Рождественскимъ постомъ**. Канунъ Рождества Христова называется **сочевникомъ** или **сочельникомъ**, потому что въ этотъ день, по уставу церковному, положено ѣсть **сочиво**, то-есть вареную крупу съ медомъ, да и то вечеромъ, съ появленіемъ первой звѣзды.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Евангеліе отъ Матѣя, гл. 2, 1-12.



Тропарь праздника.

Рождество Твое, Христе Боже нашъ, возсія мірови свѣтъ разума: въ немъ бо звѣздамъ служащии звѣздою учахуся Тебѣ кланяться, солнцу правды, и Тебе вѣдѣти, съ высоты востока, Господи, слава Тебѣ.

Твое рождество, Христось Богъ нашъ, просвѣтило міръ свѣтомъ познанія (то есть познанія истиннаго Бога): черезъ него (т. е. рождество) покланявшіеся звѣздамъ звѣздою были научены поклоняться Тебѣ, солнцу правды, и познать Тебя, Востокъ свыше, Господи, слава Тебѣ!

Подъ служащими звѣздамъ разумѣются здѣсь волхвы, то есть мудрецы, которые изучали звѣзды и поклонялись имъ; Тебе вѣдѣти — Тебя знать; Солнцемъ правды и Востокомъ съ высоты называется Иисусъ Христось, просвѣтившій людей Своимъ ученіемъ.

Кондакъ праздника.

Дѣва днесь Пресущественнаго раждаетъ, и земля вертепъ Непрístupному приносить; ангели съ пастырьми славословятъ, волсви же со звѣздою путешествуютъ; насъ бо ради родися Отроча младо, превѣчный Богъ.

Сегодня Дѣва рождаетъ То-го, Кто превыше всего существующаго, и земля приноситъ пещеру Непрístupному; ангелы съ пастухами славятъ Бога, волхвы же со звѣздою путешествуютъ; потому что для насъ родился Младенецъ, Который есть вѣчный Богъ.

Кондакъ — краткая пѣснь, содержащая исторію праздничнаго событія; Пресущественнаго — Существующаго прежде всѣхъ вѣковъ, то-есть всегда; вертепъ — пещера; съ пастырьми — съ пастухами; славословятъ — поютъ, славятъ Бога; Отроча младо — младенецъ.



Срѣтеніе Господне.

По закону Моисееву, всѣ еврейскіе родители должны были своихъ первенцевъ, (то-есть первыхъ сыновей), на сороковой день послѣ рожденія, приносить въ храмъ для посвященія Богу. При этомъ полагалось, въ благодарность Богу, принести жертву. Законъ этотъ былъ установленъ въ память исхода евреевъ изъ Египта — освобожденія отъ рабства, спасенія тогда первенцевъ еврейскихъ отъ смерти.

Во исполненіе этого закона Матерь Божія съ Іосифомъ принесли младенца Іисуса въ храмъ Іерусалимскій, а для жертвы принесли двухъ птенцовъ голубиныхъ.

Въ это время въ Іерусалимѣ жилъ старецъ, по имени **Симеонъ**. Онъ былъ человѣкъ праведный и благочестивый и ожидалъ пришествія Спасителя. Ему было предсказано Духомъ Святымъ, что онъ не умретъ до тѣхъ поръ, пока не увидитъ Христа Господня. Симеонъ долго ждалъ исполненія обѣщанія Божія. По преданію онъ жилъ около 300 лѣтъ. И вотъ, въ этотъ день, по внушенію Духа Святаго, онъ пришелъ въ храмъ. И когда Марія съ Іосифомъ принесли Младенца Іисуса, Симеонъ встрѣтилъ Младенца (срѣтеніе значитъ встрѣча), взялъ Его на руки и, славя Бога, сказалъ: **«Нынѣ отпускаеши раба Твоего, Владыко, по глаголу Твоему, съ миромъ; яко видѣста очи мои спасеніе Твое, еже еси уготовалъ предъ лицемъ всѣхъ людей, — свѣтъ во откровеніе языковъ, и славу людей Твоихъ Израиля».**

Этимъ словами Симеонъ съ радостью говоритъ: «теперь Ты, Владыко, отпускаешь меня, раба Твоего (изъ этой жизни въ другую), по слову Твоему (согласно Твоего обѣщанія), съ миромъ (спокойно), потому что глаза мои увидѣли то спасеніе, которое Ты приготовилъ для всѣхъ людей».

Родившагося Господа Симеонъ называетъ: **«свѣтомъ во откровеніе** (для просвѣщенія) **языковъ** (язычниковъ), то-есть всѣхъ племенъ и народовъ, и **«славою для народа своего»**, то-есть **Израиля**. — Есть два Израиля: ветхозавѣтный и новозавѣтный. Въ Ветхомъ Завѣтѣ то былъ избранный народъ еврейскій или израильскій, а въ Новомъ Завѣтѣ — весь вѣрующій міръ христіанскій.

Іосифъ же и Матерь Божія дивились словамъ Симеона. Симеонъ благословилъ ихъ и, обрагившись къ Божіей Матери, предсказалъ Ей о Младенцѣ: **«Вотъ, изъ-за Него будутъ спорить въ народѣ: одни спасутся, а другіе погибнуть. А Тебѣ Самой оружіе пройдетъ душу»**, это значило, что Она Сама будетъ переживать великое горе за Сына Своего, когда Онъ будетъ страдать.

Тутъ же, въ храмѣ, была благочестивая вдова **Анна** пророчица, восьмидесяти четырехъ лѣтъ, служившая Богу постомъ и молитвою день и ночь. И она узнала Спасителя и, подошедши, славилла Господа и говорила о Немъ всѣмъ въ Іерусалимѣ, ожидавшимъ пришествія на землю Христа Спасителя.

Исполнивши все, что слѣдовало по закону, Божія Матерь съ Младенцемъ и Іосифъ возвратились домой.



Срѣщеніе Господне.

Это событіе, когда святые Симеонъ и Анна встрѣтили въ храмѣ принесеннаго Божіей Матерію и Іосифомъ Младенца Христа и прославили Его, называется праздникомъ Срѣщенія Господня, т. е. встрѣчи Господа; и празднуется св. Православною Церковью, какъ одинъ изъ великихъ праздниковъ, **2-го февраля** (15 февр. н. ст.).

Праведный Симеонъ называется **Богопримцемъ**, то есть принявшимъ на свои руки Бога Спасителя.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Евангеліе отъ Луки гл. 2, 22-39.



Тропарь праздника.

Радуйся, благодатная Богородице Дѣво, изъ Тебе бо возсія солнце правды, Христосъ Богъ нашъ, просвѣщаяй сущія во тмѣ: веселися и ты, старче праведный, пріемый во объятія Свободителя душъ нашихъ, дарующаго намъ воскресеніе.

Радуйся, Благодатная Богородице Дѣва, потому что изъ Тебя возсіяло солнце правды — Христосъ Богъ нашъ, Просвѣщающій находящихся во тмѣ (заблуждений и нечестія); веселись и ты, праведный старецъ, взявшій на руки Того, Кто освободилъ наши души (отъ смерти) и даровалъ намъ воскресеніе.



Явленіе ангела во снѣ Іосифу.

Бѣгство въ Египетъ и избіеніе младенцевъ. Возвращеніе въ Назаретъ.

Когда все уже было выполнено по закону надъ младенцемъ Іисусомъ, въ храмѣ Іерусалимскомъ, а волхвы уже были на пути къ себѣ домой, Ангелъ Господень явился во снѣ Іосифу и сказалъ: «встань, возьми Младенца и Матерь Его и бѣги въ Египетъ, и будь тамъ до тѣхъ поръ, пока я тебѣ не скажу; потому что Иродъ хочетъ искать Младенца и убить Его».

Иосифъ сразу же всталъ, осѣдлалъ осла своего, наскоро собралъ необходимыя вещи, взялъ Младенца и Матерь Его и въ ту



Бѣгство въ Египетъ.

же ночь пошелъ въ Египетъ. По преданію, Іаковъ, сынъ Іосифа, сопровождалъ ихъ въ этомъ пути.



Египетъ.

Между тѣмъ Иродъ съ нетерпѣніемъ ждалъ возвращенія волхвовъ. Но когда волхвы не возвратились изъ Вифлеема, онъ подумалъ, что волхвы, не найдя никакого новорожденного царя, постыдились возвратиться въ Іерусалимъ, и успокоился.

Но вотъ, черезъ 40 дней разнеслась вѣсть по Іерусалиму, что Марія приносила въ храмъ Своего новорожденного Младенца и

что старецъ Симеонъ, приходилъ въ храмъ встрѣтить этого Младенца и пророчествовалъ о Немъ, какъ о Христѣ.

Тогда Иродъ понялъ, что волхвы уразумѣли его злой умыселъ и намѣренно не возвратились къ нему. Онъ страшно разгнѣвался.

Не зная, какъ отыскать Младенца-Христа, царь Иродъ далъ ужасное приказаніе: убить всѣхъ младенцевъ, въ Виѳлеемѣ и его окрестностяхъ, отъ двухъ лѣтъ и моложе. Онъ надѣялся, что въ числѣ этихъ младенцевъ будетъ убитъ и Христосъ. Такъ онъ рассчитывалъ по времени явленія звѣзды, о чемъ вывѣдалъ у вол-



Избіеніе виѳлеемскихъ младенцевъ.

хвовъ. Посланные Иродомъ воины убили въ Виѳлеемѣ и окрестностяхъ его четырнадцать тысячъ младенцевъ. Повсюду раздавались вопли и крики матерей, которыя неутѣшно плакали о своихъ дѣтяхъ, — невинныхъ младенцахъ, убитыхъ по повелѣнію жестокаго царя. Это были первые страдальцы, пролившіе свою кровь за Христа.

Вскорѣ послѣ этого Иродъ былъ наказанъ за свою жестокость. Онъ заболѣлъ ужасной болѣзнію: Тѣло его заживо гнило и съѣдаемо было червями, и онъ умеръ въ страшныхъ мученіяхъ.

Послѣ смерти Ирода Ангелъ Господень во снѣ явился Іосифу въ Египтѣ и сказалъ: «встань, возьми Младенца и Матерь Его и

вернись въ землю Израилеву, потому что умерли тѣ, кто искалъ убить Младенца». Иосифъ исполнилъ повелѣніе и возвратился съ семействомъ въ землю Израилеву. Но узнавъ, что въ Іудеѣ царствуетъ Архелай, сынъ Ирода, такой же жестокій, какъ и Иродъ, побоялся туда идти. Получивъ снова во снѣ указаніе Божіе, Иосифъ пошелъ въ Галилею, въ свой родной городъ Назаретъ. Тамъ Иосифъ и остался жить съ Младенцемъ Іисусомъ и Матерью Его.



Назаретъ.

Младенецъ же Іисусъ возрасталъ и укрѣплялся духомъ, исполняясь премудрости, и благодать Божія была на Немъ. Съ самыхъ раннихъ дѣтскихъ лѣтъ Своихъ Іисусъ Христосъ показывалъ въ Себѣ необыкновенный разумъ и дивную святость во всѣхъ Своихъ поступкахъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Еванг. отъ Матѳея, гл. 2, 13- 23 и Луки 2, 40.



Видъ Иерусалимскаго храма во времена Спасителя.

Отрокъ Иисусъ въ храмѣ.



Иосифъ и Пресвятая Дѣва Марія каждый годъ ходили на праздникъ въ Иерусалимъ, въ храмъ Божій. Когда Иисусу Христу исполнилось двѣнадцать лѣтъ, они взяли и Его съ собою.

По окончаніи праздника Иосифъ и Марія пошли домой. Отрокъ же Иисусъ остался въ Иерусалимѣ. Иосифъ и Богоматерь не замѣтили этого, такъ какъ они думали, что Онъ идетъ съ родственниками или знакомыми. Пройдя цѣлый день пути, къ вечеру они стали искать Иисуса между родными и знакомыми, но не нашли Его. Тогда они въ сильной тревогѣ возвратились въ Иерусалимъ, разыскивая Его. Только черезъ три дня они нашли Иисуса въ храмѣ и удивились. Онъ сидѣлъ среди ученыхъ людей (учителей), слушалъ ихъ со вниманіемъ, спрашивалъ ихъ и Самъ отвѣчалъ на ихъ вопросы. Необыкновенный разумъ и отвѣты Его приводили всѣхъ въ изумленіе.

Пресвятая Матерь Его подошла къ Нему и сказала: «Сынъ Мой! Что Ты сдѣлалъ съ нами? Вотъ, отецъ Твой и Я, съ великою скорбью искали Тебя».

На это Иисусъ отвѣтилъ: «зачѣмъ же было вамъ искать Меня? Или вы не знали, что Мнѣ должно быть въ томъ, что принадлежить Отцу Моему?»

Этими словами отрокъ Иисусъ Христосъ показалъ, что Ему слѣдовало быть въ храмъ Божіемъ и что Онъ есть не простой человѣкъ, но Сынъ Божій, пришедшій на землю для великаго дѣла, которое поручилъ Ему Богъ Отецъ.



Двѣнадцатилѣтній Иисусъ въ храмъ среди ученыхъ.

Они тогда не поняли Его словъ. Но Пресвятая Марія сохраняла въ душѣ Своей все, что Онъ говорилъ.

Послѣ этого Иисусъ Христосъ пошелъ съ Іосифомъ и Матерью Своею и возвратился въ Назаретъ, и былъ всегда въ повиновеніи у нихъ. Онъ помогалъ Іосифу въ трудахъ, занимаясь плотничествомъ, непрестанно преуспѣвая въ премудрости и возрастѣ, и въ любви у Бога и у людей.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Евангеліе отъ Луки, гл. 2, 41-52.

Проповѣдь Іоанна Предтечи.



Іоаннъ, сынъ праведныхъ Захаріи и Елисаветы, съ юныхъ лѣтъ продолжалъ жить въ пустынѣ и тамъ проводилъ время въ постѣ и молитвѣ. Одежду онъ носилъ изъ верблюжьяго волоса и подпоясывался кожанымъ поясомъ. А пищею его были акриды (дикія растенія) и дикій медъ.

Когда Іоанну исполнилось тридцать лѣтъ, Господь повелѣлъ ему идти въ долину рѣки Іордана и возвѣстить всѣмъ людямъ о скоромъ явленіи въ мірѣ Спасителя и о томъ, чтобы всѣ приготавились къ Его встрѣчѣ черезъ покаяніе и крещеніе.

Іоаннъ пришелъ въ страну іорданскую и сталъ проповѣдывать: **«Покайтесь, потому что приблизилось Царство Небесное»**, то есть приблизилось, настало время, когда долженъ явиться ожидаемый Спаситель, который будетъ призывать всѣхъ въ Свое царство.

Давно уже Богъ не посылалъ еврейскому народу пророковъ. Со времени послѣдняго пророка Малахіи прошло больше четырехсотъ лѣтъ. Поэтому, услышавъ о явившемся пророкѣ Іоаннѣ, о его дивной жизни и проповѣди, народъ со всѣхъ сторонъ собирался послушать его. Кто вѣрилъ словамъ его и каялся въ своихъ грѣхахъ, тѣхъ Іоаннъ **крестилъ** въ рѣкѣ Іорданѣ, то есть погружалъ въ воду, съ возложеніемъ руки своей на голову крещаемого. Поэтому Іоаннъ Предтеча называется **Крестителемъ**.

При этомъ Іоаннъ требовалъ отъ всѣхъ, чтобы покаяніе было искреннимъ и сопровождалось исправленіемъ себя и добрыми дѣлами.

Крещеніе Іоанново означало, что какъ тѣло омывается и очищается водою, такъ и душа человѣка кающагося и увѣровавшаго въ Спасителя, очищена будетъ Христомъ отъ всѣхъ грѣховъ.

Среди приходившихъ къ Іоанну были и такіе люди, которые считали себя праведными и не хотѣли каяться, а на самомъ дѣлѣ были порочны и злы, какъ, напримѣръ, фарисеи и саддукеи — вожди еврейскаго народа. **Фарисеи** гордились своимъ происхожденіемъ отъ Авраама, хвалились исполненіемъ закона и считали себя достойными войти въ царство Мессіи-Христа. **Саддукеи** же не вѣрили въ воскресеніе мертвыхъ и въ будущую жизнь. Такимъ людямъ Іоаннъ говорилъ: «кто внушилъ вамъ бѣжать отъ будущаго гнѣва?» то-есть кто научилъ васъ, что вы своими силами можете избѣжать гнѣва Божія и вѣчныхъ наказаній въ будущей жизни. «Сотворите же достойные плоды покаянія», то-есть покажите добрыми дѣлами раскаяніе свое. «И не думайте говорить въ себѣ: отецъ у насъ Авраамъ; ибо говорю вамъ, что Богъ

можетъ изъ этихъ камней воздвигнуть дѣтей Аврааму. Помните, всякое дерево, не приносящее добраго плода, срубають и бросають въ огонь».



Св. Іоаннъ Предтеча.

Слушая такія слова, народъ спрашивалъ его: «что намъ дѣлать?»

Іоаннъ отвѣчалъ: «у кого двѣ одежды, тогъ дай одну нищему, и у кого есть пища, дѣлай то же», то-есть прежде всего будьте добрыми.

Приходили къ нему мытари, сборщики податей, и спрашивали: «учитель! что намъ дѣлать?» Мытари собирали подати (налоги) для римлянъ. Власть же римскую іудеи ненавидѣли. Кроме того, нѣкоторые изъ мытарей брали больше надлежащаго и притѣсняли народъ. Іудеи презирали всѣхъ мытарей и считали ихъ недостойными войти въ царство грядущаго Христа. Іоаннъ говорилъ имъ: «ничего не берите лишняго, а берите только то, что полагается».

Спрашивали его также и воины: «а намъ что дѣлать?» Часто бывало такъ, что воины, недовольные жалованьемъ, отнимали чужое достояніе, обижали бѣдныхъ людей и клеветали на другихъ изъ-за своихъ выгодъ. Іоаннъ говорилъ имъ: «никого не обижайте, не клеветайте и довольствуйтесь своимъ жалованьемъ».

Многіе тогда думали объ Іоаннѣ, не онъ ли и есть Христосъ Спаситель? Но Іоаннъ объявилъ, что онъ не Христосъ. «Я крещу васъ водою», говорилъ онъ, «но вслѣдъ за мною идетъ Сильнѣйшій меня», то-есть вскорѣ послѣ меня явится Тотъ, Кого вы ожидаете — Христосъ, «у Котораго я недостойнъ развязать ремень обуви Его», то-есть я недостойнъ быть даже Его слугою, снимать съ Него обувь, «Онъ будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ и огнемъ», то-есть крещеніе, которое Онъ дастъ, будетъ опалять грѣхи ваши, какъ огонь, и подавать вамъ дары Духа Святаго.

Многое и другое проповѣдывалъ святой пророкъ Іоаннъ Предтеча, поучая приходившій къ нему народъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См: Евангеліе отъ Матѳея, гл. 3, 1-12; отъ Марка, гл. 1, 1-18; отъ Луки, гл. 3, 1-18; отъ Іоанна, гл. 1, 15-28.



Рѣка Іорданъ.

Крещеніе Іисуса Христа.

Въ то время, когда Іоаннъ Предтеча проповѣдывалъ на берегахъ Іордана и крестилъ людей, Іисусу Христу исполнилось тридцать лѣтъ. Онъ также пришелъ изъ Назарета на рѣку Іорданъ къ Іоанну, чтобы получить отъ него крещеніе.

Іоаннъ же считалъ себя недостойнымъ крестить Іисуса Христа и сталъ удерживать Его, говоря: «мнѣ надобно креститься отъ Тебя, и Ты ли приходишь ко мнѣ?».

Но Іисусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: «оставь теперь», то есть не удерживай меня теперь, «потому что такъ нужно намъ испол-

нить всякую правду» — исполнить все въ Законѣ Божіемъ и показать примѣръ людямъ.

Тогда Іоаннъ повиновался и крестилъ Иисуса Христа.



Крещеніе Господне.

По совершеніи крещенія, когда Иисусъ Христосъ выходилъ изъ воды, вдругъ разверзлись (раскрылись) надъ Нимъ небеса; и Іоаннъ увидѣлъ Духа Божія, Который въ видѣ голубя спускался на Иисуса, а съ неба былъ слышенъ голосъ Бога Отца: «Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, въ Которомъ Мое благоволеніе».

Тогда Іоаннъ окончательно убѣдился, что Іисусъ есть ожидаемый Мессія, Сынъ Божій, Спаситель міра.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Евангеліе отъ Матѳея, гл. 3, 13-17; отъ Марка, гл. 1, 9-11; отъ Луки, гл. 3, 21-22; отъ Іоанна, гл. 1. 32-34.

Крещеніе Господа нашего Іисуса Христа празднуется Святою Православною Церковью, какъ одинъ изъ великихъ праздниковъ, 6-го января (19 янв. н/с.). Праздникъ Крещенія Господня также называется праздникомъ **Богоявленія**, потому что во время крещенія Богъ явилъ (показалъ) Себя людямъ, что Онъ есть Пресвятая Троица, именно: **Богъ Отецъ** говорилъ съ неба, воплотившійся **Сынъ Божій** крестился, а **Духъ Святый** сошелъ въ видѣ голубя. А также при крещеніи впервые люди могли видѣть, что въ лицѣ Іисуса Христа явился не человекъ только, но вмѣстѣ и **Богъ**.

Наканунъ праздника установленъ постъ. Этотъ день называется **сочельникомъ**. Въ память того, что Спаситель Своимъ крещеніемъ освятилъ воду, въ этотъ праздникъ бываетъ освященіе воды. Въ сочельникъ освящается вода въ храмѣ, а въ самый праздникъ въ рѣкѣ, или же въ другомъ мѣстѣ, гдѣ берутъ воду. Шествіе для освященія воды называется **Крестнымъ ходомъ на Іорданъ**.

Тропарь праздника.

Во Іорданѣ крещающуся Тебѣ, Господи, Троическое явися поклоненіе. Родителевъ бо гласъ свидѣтельствоваше Тебѣ, возлюбленнаго Тя Сына именую, и Духъ, въ видѣ голубинѣ, извѣствоваше словесе утвержденіе. Явлейся Христе Боже, и міръ просвѣщей, слава Тебѣ.

Когда Ты, Господи, крестился въ Іорданѣ, тогда открылось (на землѣ съ особенной ясностью) явленіе Святой Троицы: ибо голосъ Отца свидѣтельствовалъ о Тебѣ, называя Тебя возлюбленнымъ Сыномъ, и Духъ, въ видѣ голубя, подтверждалъ истинность этого слова (т. е. подтверждалъ свидѣтельство Бога Отца). Явившійся Христосъ Богъ, и просвѣтившій міръ, слава Тебѣ!

Извѣствоваше словесе утвержденіе — подтверждалъ истинность этого слова; явлейся — явившійся; міръ просвѣщей — міръ просвѣтившій.

Іисусъ Христосъ въ пустынѣ и искушеніе Его отъ діавола.



Послѣ крещенія Своего, Господь Іисусъ Христосъ удалился въ пустыню для того, чтобы тамъ, въ уединеніи, молитвою и постомъ приготовиться къ исполненію Своего великаго дѣла, для котораго и пришелъ на землю. Сорокъ дней и сорокъ ночей былъ Онъ въ дикой пустынѣ, со звѣрями, не вкушая никакой пищи.

Тамъ приступилъ ко Христу діаволъ и пытался хитрыми вопросами и обольщеніями соблазнить Его на грѣхъ, какъ всякаго человѣка.



Иисусъ Христосъ въ пустынѣ.

Діаволъ сказалъ Иисусу Христу: (напрасно Ты мучишь Себя голодомъ) «если Ты Сынъ Божій, скажи, чтобы камни эти сдѣлались хлѣбами».

Спаситель же сказалъ ему въ отвѣтъ: — «въ Священномъ Писаніи (въ Библии) сказано: не отъ хлѣба одного зависить жизнь человѣка, но отъ всякаго слова, исходящаго изъ устъ Божіихъ». (Второз. 8, 3).

Тогда діаволъ повелъ Иисуса Христа въ Іерусалимъ, поставилъ Его на крышу храма и сказалъ: «если Ты Сынъ Божій, бросься отъ сюда внизъ (опасности для Тебя нѣтъ), потому что въ Писаніи сказано: ангеламъ Своимъ заповѣдаетъ о Тебѣ сохранить Тебя, и на рукахъ понесутъ Тебя, да не преткнешься о камень ногою Твоею» (Псал. 90, 11-12)..

Но Иисусъ Христосъ сказалъ ему: «въ Писаніи сказано также, не искушай Господа Бога Твоего», т. е. гдѣ не нужно, не требуй и не ожидай чудесъ. (Второз. 6, 16).

Послѣ этого, діаволъ опять взялъ Его и возвелъ на высокую гору и тамъ, во мгновеніе ока, показалъ Ему всѣ царства міра, во всемъ ихъ блескѣ и величій, и сказалъ: «Все это дамъ Тебѣ,

такъ какъ власть надъ ними предана мнѣ; и я кому хочу, даю ее. И такъ, если Ты падши поклонишься мнѣ, то все будетъ Твое».



Діаволь искушаетъ Спасителя.

Исусъ Христосъ сказалъ ему: «отойди отъ Меня, сатана; ибо сказано въ Писаніи: Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи» (Второз. 6, 13).

Тогда посрамленный діаволь отступилъ отъ Иисуса Христа до времени и, тотчасъ, ангелы Божіи явились и стали служить Христу.

Такъ Спаситель, побѣдивъ искушенія отъ діавола, показалъ этимъ, что Онъ пришелъ освободить людей отъ власти діавола, безъ всякихъ уступокъ злу.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Евангеліе отъ Матѳея, гл. 4, 1-11; отъ Марка, 1, 12-13; отъ Луки, гл. 4, 1-13.

По примѣру поста Христова, Св. Православною Церковью установленъ 40-дневный постъ (св. четырехдесятница), который называется великимъ и начинается за семь недѣль до праздника Пасхи — свѣтлаго Христова Воскресенія, а также установлены и другіе посты. Постъ помогаетъ человѣку очистить себя отъ зла — отъ грѣховныхъ наклонностей, помогаетъ больше помнить о Богѣ и быть ближе къ Нему.



Явленіе Ісуса Христа народу.

Явленіе Ісуса Христа народу и Его первые ученики.

По возвращеніи изъ пустыни Ісусъ Христосъ снова пришелъ на берегъ Іордана, гдѣ крестилъ Іоаннъ. Увидѣвъ Ісуса, Іоаннъ сказалъ народу: «вотъ Агнецъ Божій, Который беретъ на Себя грѣхи міра», то есть Ісусъ Христосъ, истинный Агнецъ Божій, Который столько тысячелѣтій предъизображался въ жертвоприношеніяхъ. Онъ, такъ же какъ невинные ягнята (агнцы) и тельцы, закалавшіеся для всесоженія, кротко приметъ на Себя страданія и смерть, прольетъ кровь Свою, за грѣхи всего міра, чтобы спасти людей отъ вѣчной смерти.

И свидѣтельствовалъ Іоаннъ говоря: «я видѣлъ Духа, сходящаго съ неба, какъ голубя, и пребывающаго на Немъ, и засвидѣтельствовалъ, что Сей есть Сынъ Божій».

На другой день Іоаннъ опять увидѣлъ идущаго Ісуса Христа и сказалъ стоявшимъ около него двумъ Своимъ ученикамъ: «Вотъ, Агнецъ Божій».

Услышавъ отъ Іоанна эти слова, оба ученика его пошли за Иисусомъ. Одинъ изъ нихъ былъ **Андрей**, который поѣтому и называется **Первозваннымъ**, какъ первый послѣдовавшій за Христомъ. Другой же былъ **Іоаннъ Богословъ**. Потомъ Андрей привелъ къ Иисусу Христу брата своего Симона. Спаситель, предвидя въ немъ крѣпкую вѣру, сказалъ: «ты Симонъ, сынъ Іонинъ, ты наречешься **Петръ**», что значитъ камень. На слѣдующій день Спаситель призвалъ къ себѣ **Филиппа**, а Филиппъ привелъ къ Нему **Наѳанаила**.



Первые ученики Спасителя.

Послѣ этого Иисусъ Христосъ пошелъ по городамъ и селеніямъ еврейской земли проповѣдывать людямъ **Евангеліе**, т. е. радостную, благу ю вѣсть о томъ, что Онъ есть обѣщанный Спаситель, пришедшій на землю спасти людей отъ власти діавола, грѣха и вѣчной смерти, и дать людямъ вѣчное спасеніе — **Царство Божіе**.

Ученіе о Царствіи Божіемъ Иисусъ Христосъ часто излагалъ въ **притчахъ**, то есть въ образахъ, подобіяхъ и сравненіяхъ, или примѣрахъ изъ нашей обычной жизни, чтобы нагляднѣе и полнѣе изложить Свое ученіе. И видимый и невидимый міръ сотворены Богомъ. Между тѣмъ и другимъ міромъ существуетъ дивное единство или сродство. Поэтому видимый міръ говоритъ намъ о законахъ невидимаго, небснаго міра. **Вся наша земная жизнь, со всею жизнью видимаго міра, есть великая притча Божія о законахъ будущей жизни въ Царствѣ Небесномъ.**

Чтобы увѣрить людей, что Онъ обѣщанный Спаситель и Сынъ Божій, Иисусъ Христосъ творилъ много чудесъ, то есть такихъ необычайныхъ дѣлъ, которыя обыкновенными силами человѣкъ сдѣлать не можетъ и которыя могутъ быть совершены только особенною Божественною силою.

Многіе изъ евреевъ увѣровали въ Иисуса Христа и толпами ходили за Нимъ, слушая Его Божественное ученіе,



Проповѣдь Иисуса Христа.

Другіе же, особенно вожди еврейскаго народа, фарисеи, саддукеи, старѣйшины и священники, желая властвовать и господствовать надъ людьми, имѣя злыя сердца, не захотѣли принять Его истиннаго ученія и повѣрить, что Онъ Спаситель, и сдѣлались врагами Христа.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. Еванг. отъ Іоанна, гл. 1, 29-51; отъ Луки, гл. 4, 14-15, 32-37; отъ Маттея, гл. 4, 17; отъ Марка, гл. 1, 22; отъ Матѣ. гл. 5, 6 и 7; гл. 13, 34-35; отъ Марка, гл. 4, 3-34; Матѣ. 11, 4-6; гл. 5, 23-25; гл. 21, 45-46; гл. 26, 3-4.



Первое чудо Іисуса Христа.

Вскорѣ, послѣ призванія Спасителемъ первыхъ учениковъ, въ городѣ Канѣ, недалеко отъ Назарета, былъ бракъ. На этотъ бракъ былъ приглашенъ Іисусъ Христосъ съ Пречистою Матерью и учениками. Во время брачнаго пира не хватило вина.

Матерь Божія замѣтила это и сказала Іисусу Христу: «у нихъ нѣтъ вина».

Но Іисусъ отвѣтилъ: «еще не пришелъ часъ Мой».

Изъ этого отвѣта Марія поняла, что еще не пришло время, чтобы явить Ему Свою божественную силу. Но Она знала любовь Своего Сына къ людямъ и была увѣрена, что Онъ непремѣнно поможетъ нуждающимся, и потому сказала слугамъ: «что скажетъ Онъ вамъ, то сдѣлайте».

Въ домѣ находилось шесть большихъ каменныхъ сосудовъ, въ которые наливалась вода для омовенія. Іисусъ Христосъ велѣлъ наполнить эти сосуды водою. И когда наполнили ихъ до верха, сказалъ слугамъ: «теперь почерпните и несите къ распорядителю пира».

Слуги почерпнули и принесли къ распорядителю. Распорядитель попробовалъ и увидѣлъ, что это самое лучшее вино. Тогда онъ позвалъ жениха и сказалъ: «всякій человѣкъ сперва подаетъ хорошее вино, а потомъ худшее, ты же сберегъ хорошее вино до сихъ поръ». Такъ говорилъ распорядитель потому, что еще не зналъ, откуда это вино. Знали только слуги, черпавшіе воду.

Такъ Спаситель положилъ начало чудесамъ Своимъ и явилъ славу Свою, и увѣровали въ Него ученики Его.

Свое первое чудо Иисусъ Христосъ совершаетъ по ходатайству Своей Матери. Изъ этого мы можемъ видѣть, что Ея молитвы за насъ имѣютъ великую силу.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Еванг. отъ Іоанна, гл. 2, 1-12.



Кана Галилейская.

Изгнаніе торгующихъ изъ храма.

Приближался праздникъ Пасхи. Иисусъ Христосъ пришелъ на праздникъ въ Іерусалимъ. Войдя въ храмъ, Онъ увидѣлъ въ Немъ большой безпорядокъ: тамъ продавали воловъ, овецъ и голубей, и сидѣли за столами мѣновщики денегъ. Мычаніе воловъ, блеяніе овецъ, говоръ людей, споры о цѣнѣ, звонъ монетъ — все это дѣлало храмъ больше похожимъ на базаръ, чѣмъ на домъ Божій.

Иисусъ Христосъ, сдѣлавъ изъ веревокъ бичъ, выгналъ изъ храма всѣхъ торговцевъ съ ихъ животными. Столы мѣновщиковъ опрокинулъ и деньги ихъ разсыпалъ. И сказалъ продающимъ

голубей: «возьмите это отсюда, и домъ Отца Моего не дѣлайте домомъ торговли». Никто не посмѣлъ послушаться Иисуса.



Изгнаніе торгующихъ изъ храма.

Увидѣвъ это, начальники храма пришли въ ярость. Они приступили къ Спасителю и сказали: «какимъ знаменіемъ докажешь Ты намъ, что имѣешь власть такъ поступать?»

Иисусъ Христосъ отвѣтилъ имъ: «разрушьте этотъ храмъ, и я въ три дня воздвигну его». Подъ храмомъ Онъ разумѣлъ Свое тѣло и этими словами предсказалъ, что, когда Его убьютъ, Онъ воскреснетъ въ третій день.

Но іудеи не поняли Его и сказали: «этотъ храмъ строился сорокъ шесть лѣтъ, какъ же Ты въ три дня воздвигнешь его?»

Когда же потомъ воскресъ Христосъ изъ мертвыхъ, то ученики Его вспомнили, что Онъ говорилъ это, и повѣрили словамъ Иисуса.

Во время пребыванія Иисуса Христа въ Іерусалимѣ, на праздникъ Пасхи, многіе, видя чудеса, которыя Онъ творилъ, увѣровали въ Него.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Іоанна, гл. 2, 13-25.

Бесѣда Іисуса Христа съ Никодимомъ.



реди людей, пораженныхъ чудесами Іисуса Христа и увѣровавшихъ въ Него, былъ фарисей **Никодимъ**, одинъ изъ начальниковъ іудейскихъ. Онъ пришелъ къ Іисусу Христу ночью, тайно отъ всѣхъ, чтобы не узнали объ этомъ фарисеи и начальники іудейскіе, невзлюбившіе Іисуса Христа.

Никодимъ хотѣлъ узнать, дѣйствительно-ли Іисусъ Христосъ есть ожидаемый Спаситель міра, и кого Онъ приметъ въ Свое Царство: что нужно сдѣлать человѣку, чтобы войти въ Его Царство. Онъ сказалъ Спасителю: «Равви (учитель)! мы знаемъ, что Ты — Учитель, пришедшій отъ Бога; потому что такихъ чудесъ, какія Ты творишь, никто не можетъ творить, если не будетъ съ Нимъ Богъ».



Іисусъ Христосъ бесѣдуетъ съ Никодимомъ.

Спаситель въ бесѣдѣ съ Никодимомъ сказалъ: «истинно говорю тебѣ: кто не родится снова, тотъ не можетъ быть въ Царствіи Божіемъ».

Никодимъ очень удивился, какъ можетъ человѣкъ родиться снова.

Но Спаситель говорилъ ему не про обычное, тѣлесное рожденіе, а про **духовное**, то есть, — что человѣку необходимо измѣниться, сдѣлаться совершенно инымъ по душѣ своей — совершенно **добрымъ и милосерднымъ**, и что такая перемѣна въ человѣкѣ можетъ произойти только силою Божіею.

Спаситель сказалъ Никодиму: «истинно, истинно говорю тебѣ: если кто не родится отъ воды (черезъ крещеніе) и отъ Духа (который сойдетъ на человѣка во время крещенія), не можетъ войти въ Царствіе Божіе».

Спаситель объяснилъ Никодиму, что человѣкъ, родившись только отъ земныхъ родителей, остается такимъ же грѣшнымъ, какъ и они (значить, недостойнымъ Царства Небеснаго). Родившись же отъ Духа Святаго, человѣкъ становится чистымъ отъ грѣховъ, святымъ. А какъ совершается такая перемѣна въ душѣ человѣческой, этого дѣла Божія людямъ не понять.

Потомъ Спаситель сказалъ Никодиму, что Онъ пришелъ на землю пострадать и умереть за людей, не на царскій престолъ взойти, а на **крестъ**: «какъ Моисей вознесъ змію въ пустынь (т. е. повѣсилъ на древо мѣднаго змѣя, чтобы спасти отъ смерти укушенныхъ ядовитыми змѣями евреевъ), такъ должно вознесену быть Сыну Человѣческому (т. е. такъ же долженъ быть поднятъ на дерево крестное и Христосъ — Сынъ Человѣческій), чтобы всякій (каждый) вѣрующій въ Него не погибъ, но имѣлъ вѣчную жизнь. Богъ такъ любитъ міръ, что для спасенія людей отдалъ единороднаго Сына Своего (на страданія и смерть), и послалъ Его въ міръ не для того, чтобы судить людей, а чтобы спасти людей».

Никодимъ съ этого времени сдѣлался тайнымъ ученикомъ Иисуса Христа.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Іоанна, гл. 3, 1-21.

Бесѣда Іисуса Христа съ Самарянкою.



Возвращаясь изъ Іудеи въ Галилею, Іисусъ Христосъ съ учениками Своими проходилъ черезъ страну самарянскую, мимо города, называемаго **Сихарь** (по древнему названію Сихемъ). Передъ городомъ съ южной стороны былъ колодезь, вырытый, по преданію, патриархомъ Іаковомъ.

Іисусъ Христосъ, уставши отъ пути, сѣлъ отдохнуть у колодезя. Время было полуденное, и ученики Его пошли въ городъ, чтобы купить тамъ пищи.

Въ это время приходитъ къ колодцу изъ города женщина самарянка за водою.

Іисусъ Христосъ говоритъ ей: «дай Мнѣ пить».

Эти слова Спасителя очень удивили самарянку. Она сказала: «какъ это Ты, іудей, просишь пить у меня, самарянки? Вѣдь, іудеи съ самарянами не сообщаются».

Господь сказалъ ей: «если бы ты знала даръ Божій (т. е. великую милость Божию, которую послалъ тебѣ Богъ въ этой встрѣчѣ), и Кто говоритъ тебѣ: дай Мнѣ пить; то ты сама просила бы у Него, и Онъ далъ тебѣ воду живую».



Колодезь Іакова въ наши дни.

Спаситель назвалъ живою водою Свое Божественное ученіе. Потому что, какъ вода спасаетъ жаждущаго человѣка отъ смерти, такъ и Его Божественное ученіе спасаетъ человѣка отъ вѣчной смерти и ведетъ къ вѣчной блаженной жизни. А самарянка подумала, что Онъ говоритъ про обыкновенную ключевую воду, которая у нихъ называлась «живою» водою.

Женщина съ удивленіемъ спросила Его: «Господинъ! Тебѣ и почерпнуть нѣчѣмъ, а колодезь глубокъ; откуда же у Тебя вода живая? Неужели ты больше отца нашего Іакова, который далъ (выкопалъ) намъ этотъ колодезь, и самъ изъ него пилъ, и дѣти его, и скотъ его?»

Иисусъ Христосъ сказалъ ей въ отвѣтъ: «всякій, кто пьетъ эту воду, возжаждетъ опять (т. е. опять захочетъ пить); а кто будетъ пить воду, которую Я дамъ, тотъ не будетъ жаждать во вѣкъ. Потому что вода, которую Я дамъ, сдѣлается въ немъ источникомъ воды, текущей въ жизнь вѣчную».

Но самарянка не поняла этихъ словъ Спасителя, и сказала: «Господинъ! дай мнѣ этой воды, чтобы мнѣ не имѣть жажды и не приходить сюда черпать».

Исусъ Христосъ, желая, чтобы самарянка поняла о чемъ говорить Онъ съ ней, сначала велѣлъ ей позвать къ Нему ея мужа, — Онъ сказалъ: «пойди, позови мужа твоего и прійди сюда».

Женщина же сказала: «у меня нѣтъ мужа».

Тогда Исусъ Христосъ сказалъ ей: «правду ты сказала, что у тебя нѣтъ мужа. Потому что у тебя было пять мужей; и тотъ, котораго нынѣ имѣешь, не мужъ тебѣ; это справедливо ты сказала».

Самарянка, пораженная всевѣдѣніемъ Спасителя, обнаружившаго всю ея грѣховную жизнь, поняла теперь, что говоритъ не съ обыкновеннымъ человѣкомъ. Она сразу же обратилась къ Нему за разрѣшеніемъ давняго спора между самарянами и іудеями: чья вѣра правильнѣе и чья служба угоднѣе Богу. «Господи! вижу, что Ты пророкъ», сказала она, «отцы наши поклонялись на этой горѣ (при этомъ она указала на гору Гаризинъ, гдѣ виднѣлись развалины разрушеннаго самарянскаго храма); а вы говорите, что мѣсто, гдѣ должно поклоняться (Богу), находится въ Іерусалимѣ».

Исусъ Христосъ отвѣтилъ ей: «Повѣрь мнѣ, что наступаетъ время, когда и не на горѣ сей и не въ Іерусалимѣ будете поклоняться Отцу (Небесному). Вы не знаете, чему кланяетесь; а мы знаемъ, чему кланяемся: ибо спасеніе отъ іудеевъ (т. е. что до сихъ поръ только у іудеевъ была истинная вѣра, у нихъ однихъ богослуженіе совершалось правильное, угодное Богу). Но настаетъ время и настало уже, когда истинные поклонники будутъ поклоняться Отцу въ духѣ и истинѣ; ибо такихъ поклонниковъ Отецъ ищетъ Себѣ. Богъ есть Духъ (невидимый, безтѣлесный), и поклоняющіеся Ему должны поклоняться въ духѣ и истинѣ». Т. е. истинная и угодная Богу служба есть такая, когда люди поклоняются Отцу Небесному не однимъ только тѣломъ и не одними только наружными знаками и словами, а всѣмъ своимъ существомъ, — всею душою, — истинно вѣруютъ въ Бога, любятъ и почитаютъ Его и, своими добрыми дѣлами и милосердіемъ къ ближнимъ, исполняютъ волю Божию.

Услышавъ новое ученіе, Самарянка сказала Иисусу Христу: «знаю, что придетъ Мессія, то-есть Христосъ; когда Онъ придетъ, то возвѣститъ намъ все», т. е. научить насъ всему.

Тогда Иисусъ Христосъ сказалъ ей: «Мессія — это Я, Который говорю съ тобою».



Иисусъ Христосъ бесѣдуетъ съ самарянкой.

Въ это время вернулись ученики Спасителя и удивились, что Онъ разговаривалъ съ женщиною-самарянкою. Однакожъ ни одинъ изъ нихъ не спросилъ Спасителя о чемъ Онъ говорилъ съ нею.

Самарянка же оставила водоносъ свой и спѣшно пошла въ городъ. Тамъ она стала говорить людямъ: «пойдите, посмотрите Человѣка, который сказалъ мнѣ все, что я сдѣлала: не Онъ-ли Христосъ?»

И вотъ, люди вышли изъ города и пошли къ колодцу, гдѣ былъ Христосъ.

Между тѣмъ ученики просили Спасителя, говоря: «Равви! ѣшь».

Но Спаситель сказалъ имъ: «у меня есть пища, которой вы не знаете».

Ученики стали говорить между собою: «развѣ кто принесъ Ему ѣсть?»

Тогда Спаситель, объясняя имъ, сказалъ: «Моя пища есть творить волю Пославшаго Меня (Отца) и совершить дѣло Его. Не говорите ли вы, что еще четыре мѣсяца, и наступитъ жатва? А Я говорю вамъ: возведите (поднимите) очи ваши и посмотрите на нивы (и Господь указалъ имъ на самарянъ — жителей города, которые въ это время шли къ Нему), какъ онѣ побѣлѣли и поспѣли къ жатвѣ, (т. е. какъ эти люди желаютъ видѣть Спасителя Христа, съ какою охотою готовы слушать Его и принять Его). Жнущій получаетъ награду и собираетъ плодъ въ жизнь вѣчную, такъ-что и сѣющій и жнущій вмѣстѣ радоваться будутъ. Ибо въ этомъ случаѣ справедливо изреченіе: одинъ сѣетъ, а другой жнетъ. Я послалъ васъ жать то, надъ чѣмъ вы не трудились: другіе трудились, а вы вошли въ трудъ ихъ».

Пришедшіе же изъ города самаряне, изъ которыхъ многіе увѣровали въ Него по слову женщины, просили Спасителя побыть у нихъ. Онъ пошелъ къ нимъ и пребылъ тамъ два дня и училъ ихъ.

За это время еще большее число самарянъ увѣровало въ Него. Они потомъ говорили той женщинѣ: «уже не по твоимъ словамъ вѣруемъ; потому что сами слышали и узнали, что Онъ истинно Спаситель міра, Христосъ».



Изъ преданія извѣстно, что самарянка, бесѣдовавшая со Христомъ у колодца Іакова, всю послѣдующую жизнь свою посвятила проповѣди Евангелія Христова. За проповѣдь вѣры Христовой она пострадала въ 66 году (она была брошена мучителями въ колодець). Св. Церковь празднуетъ память ея **20 марта** (2 апрѣля н. ст.). Имя ея: **св. мученица Фотина (Свѣтлана) самаряныня** (самарянка).



Исцѣленіе сына царедворца .

Когда Иисусъ Христосъ пришелъ въ Галилею, то галилеяне съ вѣрою приняли Его, потому что многіе изъ нихъ видѣли чудеса, которыя Онъ сотворилъ въ Іерусалимѣ во время праздника Пасхи. Христосъ пришелъ въ Кану, гдѣ нѣкогда претворилъ воду въ вино. Сюда пришелъ къ Нему изъ Капернаума одинъ царедворецъ (служащій при царскомъ дворѣ) и просилъ Спасителя придти къ нему и исцѣлить сына его, который былъ при смерти.

Иисусъ Христосъ сказалъ ему: «пойди, сынъ твой здоровъ».

Царедворецъ повѣрилъ слову Спасителя и пошелъ домой въ Капернаумъ. На дорогѣ встрѣтили его слуги и сказали, что сынъ его здоровъ.

Онъ спросилъ у нихъ: «въ которомъ часу стало ему легче?»

Слуги отвѣтили ему: «вчера, въ седьмомъ часу, горячка оставила его».

Въ этотъ именно часъ Спаситель сказалъ ему: «сынъ твой здоровъ». Царедворецъ и весь домъ его увѣровали въ Иисуса Христа.

Изъ Каны Иисусъ Христосъ пошелъ по городамъ и селеніямъ Галилеи, чтобы вездѣ проповѣдывать Свое ученіе. Проповѣдуя, Онъ исцѣлялъ болѣзни и всякую немощь въ людяхъ. Слухъ о Немъ распространился по всей землѣ, и отовсюду приводили къ Нему больныхъ, бѣсноватыхъ, лунатиковъ, разслабленныхъ, и Онъ исцѣлялъ ихъ. Онъ никому не отказывалъ въ помощи, и всѣ находили у Него утѣшеніе.

Примѣромъ Своей жизни Спаситель училъ, что всякій, кто хочетъ быть въ Царствіи Божіемъ, долженъ быть милостивымъ, всѣмъ дѣлать добро и всѣмъ помогать, насколько у каждого достанетъ силъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Іоанна, гл. 4, 43 — 54.

И Исцѣленіе разслабленнаго при овчей купальнѣ.

Изь Галилеи Иисусъ Христосъ снова пришелъ въ Іерусалимъ на праздникъ іудейскій.

Вблизи храма, у овечьихъ воротъ, черезъ которыя прогоняли овецъ для жертвоприношенія, была купальня съ пятью крытыми ходами, или галлереями. Купальня эта съ галлереями называлась **Вивездоу**, что значитъ **домъ милосердія**. Въ галлереяхъ, при купальнѣ, лежало много больныхъ, слѣпыхъ, хромихъ, изсохшихъ. Всѣ они ожидали движенія воды, потому что Ангелъ Господень сходилъ по временамъ въ купальню и возмущалъ воду. И кто первый входилъ въ воду послѣ возмущенія ея, тотъ становился здоровымъ (исцѣлялся), какою бы ни страдалъ болѣзною.

Иисусъ Христосъ посѣтилъ этотъ домъ милосердія. Тамъ Онъ увидѣлъ одного разслабленнаго, который былъ боленъ тридцать восемь лѣтъ.

Иисусъ Христосъ спросилъ его: «хочешь ли быть здоровымъ?»

Больной отвѣтилъ: «Да, Господи, но я не имѣю человѣка, который бы опустилъ меня въ купальню, когда возмутится вода; когда же я прихожу, другой уже сходитъ прежде меня».

Иисусъ Христосъ сказалъ ему: «встань, возьми постель и ходи».

Больной тотчасъ выздоровѣлъ, взявъ постель и пошелъ. Это было въ субботу. Поэтому іудеи говорили исцѣленному: «сегодня суббота, не должно тебѣ нести постель».

Исцѣленный отвѣчалъ имъ: «Тотъ, Кто меня исцѣлилъ, велѣлъ мнѣ взять постель и идти».

«Кто сказалъ тебѣ это?» — спросили они.

Но онъ не могъ имъ отвѣтить, потому что не зналъ Иисуса Христа. Христосъ же, исцѣливши его, скрылся въ народѣ.

Вскорѣ послѣ этого Господь встрѣтилъ исцѣленнаго въ храмѣ и сказалъ ему: «вотъ, ты выздоровѣлъ, не грѣши больше, чтобы съ тобой не случилось чего хуже».

Тогда этотъ человѣкъ пошелъ и сказалъ іудеямъ, что его исцѣлилъ Иисусъ.

Старѣйшины (начальники) іудейскіе стали гнать Иисуса Христа и искали случая убить Его за то, что Онъ дѣлаетъ такія дѣла въ субботу. Они учили, что въ субботу грѣшно дѣлать даже и добрыя дѣла.

Иисусъ же говорилъ имъ: «Отецъ Мой донынѣ дѣлаетъ (добро), и Я дѣлаю. Истинно, истинно говорю вамъ: Сынъ ничего не можетъ творить Самъ отъ Себя, если не увидитъ Отца творящаго: ибо что творитъ Онъ (Богъ Отецъ), то и Сынъ (Божій) творитъ также. Какъ Отецъ воскрешаетъ мертвыхъ и оживляетъ, такъ и Сынъ оживляетъ кого хочетъ. Кто не почитаетъ Сына, тотъ не

почитаеть и Отца, пославшаго Его. Изслѣдуйте священныя писанія, ибо вы думаете черезъ нихъ имѣть жизнь вѣчную, а онѣ свидѣлствуютъ о Мнѣ»



Спаситель исцѣляетъ разслабленнаго при Овчей купальнѣ.

Послѣ этого іудеи еще больше возстали на Него и сильнѣе искали случая убить Его за то, что Онъ не только нарушилъ субботу, но и Отцомъ Своимъ называетъ Бога, дѣлая Себя равнымъ Богу.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Іоанна, гл. 5, 1-16.

Исцѣленіе сухорукаго.

Однажды въ субботній день Иисусъ Христосъ вошелъ въ синагогу (въ домъ собранія и молитвы). Тамъ былъ человѣкъ съ изсохшею правою рукою. Фарисеи же, желая найти обвиненіе противъ Спасителя, слѣдили, не исцѣлитъ ли Онъ больного въ субботу.

Спаситель, зная помышленія ихъ, сказалъ сухорукому: «встань и выйди на середину».

Потомъ, обращаясь къ фарисеямъ, сказалъ: «спрошу Я васъ: что должно дѣлать въ субботу? добро или зло? спасти жизнь или погубить», то есть оставить на погибель.

Они молчали.

Иисусъ посмотрѣвъ на всѣхъ ихъ, сказалъ: «кто изъ васъ, имѣя одну овцу, если она въ субботу упадетъ въ яму, не возьметъ ея и не вытащитъ? Насколько же человѣкъ лучше овцы! И такъ можно въ субботы дѣлать добро».

Послѣ этого Спаситель обратился къ сухорукому и сказалъ: «протяни руку твою».

Сухорукій протянулъ больную руку, и она стала здоровою, какъ другая.

Фарисеи пришли въ бѣшенство и, вышедши изъ синагоги, совѣщались между собою, какъ бы погубить Иисуса.

Иисусъ же съ учениками пошелъ оттуда дальше. За Нимъ слѣдовало великое множество народа, и Онъ, проповѣдуя, исцѣлялъ всѣхъ больныхъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Еванг. отъ Матѳ. 12, 9-14; отъ Марка, гл. 3, 1-6; отъ Луки гл. 6, 6-11.

Избраніе апостоловъ.

Постепенно число учениковъ у Иисуса Христа увеличивалось. Однажды, будучи въ Галилеѣ, Иисусъ Христосъ взошелъ на одну гору помолиться и провелъ въ молитвѣ всю ночь. Когда же насталъ день, Онъ призвалъ учениковъ Своихъ, избралъ изъ нихъ двѣнадцать и назвалъ ихъ **апостолами**, то есть посланниками, такъ какъ Онъ посылалъ ихъ для проповѣди Своего ученія.

Имена двѣнадцати апостоловъ слѣдующія:

1. **Симонъ**, котораго Спаситель называлъ **Петромъ**,
2. **Андрей**, братъ Симона Петра, названный **Первозваннымъ**.

3. **Іаковъ** Зеведеевъ,
4. **Іоаннъ** Зеведеевъ, братъ Іакова, названный **Богословомъ**,
Этихъ двухъ братьевъ, Іакова и Іоанна, за ихъ пламенную рев-
ность, Спаситель назвалъ **Воанергесъ**, что значитъ **сыны грома**.
5. **Филиппъ**,
6. **Наѳанаилъ**, сынъ Ѳоломея, и потому названный Варѳоло-
меемъ;
7. **Ѳома**, названный также **Дидимомъ**, что значитъ **близнецъ**.
8. **Матѳей**, иначе **Левій**, бывший мытарь;
9. **Іаковъ**, сынъ Алфея (иначе Клеопы), называвшійся мень-
шимъ въ отличіе отъ Іакова Зеведеева;
10. **Симонъ**, по прозванію **Кананитъ**, иначе **Зилотъ**, что зна-
читъ ревнитель;
11. **Іуда** Іаковлевъ, онъ также носилъ еще имена: **Левея** и
Ѳаддея;

12. **Іуда** Искаріотскій (изъ города Каріота), который потомъ
предалъ Іисуса Христа.

Апостоламъ Господь далъ силу исцѣлять больныхъ, изгонять
бѣсовъ и воскрешать мертвыхъ.

Кромѣ этихъ двѣнадцати главныхъ апостоловъ, Іисусъ Хри-
стосъ позже избралъ еще **семьдесятъ апостоловъ**: Марка, Луку,
Клеопу и другихъ. Онъ ихъ также посылалъ на проповѣдь.

Когда семьдесятъ апостоловъ возвратились съ проповѣди, то
съ радостью говорили Іисусу Христу: «Господи! и бѣсы повиную-
ются намъ отъ имени Твоего».

Онъ же сказалъ имъ: «не тому радуйтесь, что духи вамъ по-
винуются; но радуйтесь тому, что имена ваши написаны на небе-
сахъ», то-есть радуйтесь не чудесамъ, которыя даны вамъ для
проповѣди, а радуйтесь тому, что вы получите блаженство и вѣч-
ную жизнь съ Богомъ, въ Царствѣ Небесномъ.

Кромѣ учениковъ, постоянно сопутствовали Іисусу Христу нѣ-
которыя женщины, Имъ исцѣленные, которыя служили Ему сво-
имъ имѣніемъ, таковы: **Марія Магдалина** (изъ города Магдала),
изъ которой Іисусъ изгналъ семь бѣсовъ, **Іоанна**, жена Хузы, домо-
правителя Иродова, **Сусанна** и многія другія.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Еванг. отъ Матѳея 10, 2-14; отъ Марка гл. 3, 13-19;
отъ Луки гл. 6, 12-16; 8, 1-3.





Послѣ избранія апостоловъ Иисусъ Христосъ сошелъ съ ними съ вершины горы и сталъ на ровномъ мѣстѣ. Здѣсь ждали Его многочисленные ученики Его и великое множество народа, собравшагося со всѣхъ концовъ еврейской земли и изъ сосѣднихъ съ нею мѣстъ. Они пришли послушать Его и получить исцѣленія отъ болѣзней своихъ. Всѣ стремились прикоснуться къ Спасителю, потому что отъ Него исходила сила и исцѣляла всѣхъ.

Видя передъ Собой множество народа, Иисусъ Христосъ, окруженный учениками, взошелъ на возвышеніе у горы и сѣлъ, чтобы учить народъ.

Сначала Господь указалъ, какими должны быть Его ученики, то есть всѣ христіане. Какъ они должны исполнять законъ Божій, чтобы получить блаженную (то есть въ высшей степени радостную, счастливую), вѣчную жизнь въ Царствѣ Небесномъ. Для этого Онъ далъ девять заповѣдей блаженствъ. Потомъ Господь далъ ученіе о Промыслѣ Божіемъ, о неосужденіи другихъ, о силѣ молитвы, о милостынѣ и о многомъ другомъ. Эта проповѣдь Иисуса Христа называется **нагорною**.

Такъ, среди яснаго весенняго дня, при тихомъ вѣянніи прохлады съ Галилейскаго озера, на склонахъ горы, покрытой зеленью и цвѣтами, Спаситель даетъ людямъ Ново-Завѣтный законъ любви.

Въ Ветхомъ Завѣтѣ Господь далъ Законъ въ безплодной пустынѣ, на горѣ Синаѣ. Тогда грозное, темное облако закрывало вершину горы, гремѣлъ громъ, сверкали молніи и раздавался трубный звукъ. Никто не смѣлъ приблизиться къ горѣ, кромѣ пророка Моисея, которому Господь вручилъ десять заповѣдей Закона.

Теперь же Господь окруженъ тѣсною толпою народа. Всѣ стараются подойти ближе къ Нему и прикоснуться, хотя-бы къ краю одежды Его, чтобы получить отъ Него благодатную силу. И никто не уходитъ отъ Него безъ утѣшенія.

Ветхозавѣтный законъ есть законъ строгой правды, а Новозавѣтный законъ Христовъ — законъ Божественной любви и благодати, который даетъ людямъ силу исполнять Божій Законъ. Самъ Иисусъ Христосъ сказалъ: «Я пришелъ не нарушить законъ, но исполнить» (Матѣ. 5, 17).



Иисусъ Христосъ, Господь и Спаситель нашъ, какъ любящій Отецъ, указываетъ намъ пути или дѣла, черезъ которыя люди могутъ войти въ Царство Небесное, Царство Божіе. Всѣмъ, кто будутъ исполнять Его наставленія или заповѣди, Христосъ обѣщаетъ, какъ Царь неба и земли, **вѣчное блаженство** (великую радость, наивысшее счастье) въ будущей, вѣчной жизни. Потому такихъ людей Онъ называетъ **блаженными**, т. е. самыми счастливыми.

1. **Блажени нищій духомъ, яко тѣхъ есть царствіе небесное.**

1. Блаженны нищіе духомъ (смиранные): потому что ихъ есть (т. е. дано имъ будетъ) Царство Небесное.

Нищій духомъ — это такіе люди, которые чувствуютъ и сознаютъ свои грѣхи и недостатки душевные. Помнятъ они, что безъ помощи Божіей ничего добраго сами сдѣлать не могутъ, а поэтому ничѣмъ не хвалятся и не гордятся, ни передъ Богомъ, ни передъ людьми. Это — люди смиренные.

2. **Блажени плачушіи, яко тѣи утѣшатся.**

2. Блаженны плачущіе (о грѣхахъ своихъ), потому что они утѣшатся.

Плачущіе — люди, которые скорбятъ и плачутъ о своихъ грѣхахъ и душевныхъ недостаткахъ. Господь проститъ имъ грѣхи. Онъ дастъ имъ еще здѣсь, на землѣ, утѣшеніе, а на небѣ вѣчную радость.

3. Блажени кротцыи, яко тѣи наслѣдять землю.

3. Блаженны кроткіе, потому что они наслѣдуютъ (получать во владѣніе) землю.

Кроткіе — люди, которые терпѣливо переносятъ всякія несчастія, не огорчаясь (безъ ропота) на Бога, и смиренно переносятъ всякія непріятности и обиды отъ людей, не сердясь ни на кого. Они получаютъ во владѣніе небесное жилище, то есть новую (обновленную) землю въ Царствѣ Небесномъ.

4. Блажени алчущіи и жаждущіи правды, яко тѣи насытятся.

4. Блаженны алчущіе и жаждущіе правды (желающіе правды); потому что насытятся.

Алчущіе и жаждущіе правды — люди, которые усердно желаютъ правды, какъ голодные (алчущіе) — хлѣба и жаждущіе — воды просятъ у Бога, чтобы Онъ очистилъ ихъ отъ грѣховъ и помогъ имъ жить праведно (желаютъ оправдаться передъ Богомъ). Желаніе такихъ людей исполнится, они насытятся, то есть будутъ оправданы.

5. Блажени милостивіи, яко тѣи помиловани будутъ.

5. Блаженны милостивые, потому что они помилованы будутъ.

Милостивые — люди, имѣющіе доброе сердце — милосердные, сострадательные ко всѣмъ, готовые всегда помочь нуждающимся, чѣмъ только могутъ. Такіе люди сами будутъ помилованы Богомъ, имъ будетъ явлена особая милость Божія.

6. Блажени чистіи сердцемъ, яко тѣи Бога узрятъ.

6. Блаженны чистые сердцемъ, потому что они Бога увидятъ.

Чистые сердцемъ — люди, которые не только берегутся отъ дурныхъ дѣлъ, но и душу свою стараются сдѣлать чистою, т. е. хранятъ ее отъ дурныхъ мыслей и желаній. Они и здѣсь близки къ Богу (душею всегда чувствуютъ Его), а въ будущей жизни, въ Царствѣ небесномъ, будутъ вѣчно находиться съ Богомъ, видѣть Его.

7. Блажени миротворцы, яко тѣи сынове Божіи нарекутся.

7. Блаженны миротворцы, потому что они будутъ наречены (названы) сынами Божіими.

Миротворцы — люди, которые не любятъ никакихъ ссоръ. Сами стараются жить со всѣми мирно и дружелюбно и другихъ мирить другъ съ другомъ. Они уподобляются Сыну Божію, Который пришелъ на землю, чтобы примирить согрѣшившаго чело-

вѣка съ правосудіемъ Божиимъ. Такіе люди будутъ названы сыновьями, т. е. дѣтьми Божиими, и будутъ особенно близки къ Богу.



Нагорная проповѣдь Спасителя.

8. Блажени изгнани правды ради, яко тѣхъ есть царствіе небесное.

8. Блаженны изгнанные за правду, потому что ихъ есть царство небесное.

Изгнанные за правду — люди, которые такъ любятъ жить по правдѣ, т. е. по Божьему закону, по справедливости, что терпятъ и переносятъ за эту правду всякія гоненія, лишенія и бѣдствія, но ни чѣмъ не измѣняютъ ей. Они за это получаютъ Царство Небесное.

9. Блажени есте, егда поносятъ вамъ, и ижденуть, и рекутъ всякъ золь глаголь на вы лжуше, Мене ради. Радуйтесь и веселитесь; яко мзда ваша многа на небесѣхъ.

9. Блаженны вы, когда будутъ поносить васъ и гнать и всячески неправедно злословить за Меня. Радуйтесь и веселитесь тогда, потому что велика ваша награда на небесахъ.

Здѣсь Господь говоритъ: если васъ будутъ поносить (издѣваться надъ вами, бранить, безчестить васъ), притѣснять и лживо говорить о васъ худое (клеветать, несправедливо обвинять), и все это вы будете терпѣть за свою вѣру въ Меня, то не печаль-

тесь, а радуйтесь и веселитесь, потому что Васъ ожидаетъ великая, самая большая, награда на небесахъ, то есть особенно высокая степень вѣчнаго блаженства.

О ПРОМЫСЛѢ БОЖІЕМЪ.

Исусъ Христосъ училъ, что Богъ промышляетъ, то есть заботится, о всѣхъ тваряхъ, но особенно промышляетъ о людяхъ. Господь заботится о насъ больше и лучше, чѣмъ самый добрый и разумный отецъ о своихъ дѣтяхъ. Онъ оказываетъ намъ Свою помощь во всемъ, что необходимо въ жизни нашей и что служить для нашей истинной пользы.

«Не заботьтесь (излишне) о томъ, что вамъ ѣсть и что пить, или во что одѣться», сказалъ Спаситель. «Взгляните на птицъ небесныхъ: онѣ не сѣютъ, ни жнутъ, ни собираютъ въ житницу, и Отецъ вашъ Небесный питаетъ ихъ; а вы не гораздо ли лучше ихъ? Посмотрите на полевые лиліи, какъ онѣ растутъ. Онѣ не трудятся, ни прядутъ. Но говорю вамъ, что и Соломонъ во всей славѣ своей не одѣвался такъ, какъ всякая изъ нихъ. Если же траву полевую, которая сегодня есть, а завтра будетъ брошена въ печь, Богъ такъ одѣваетъ, то тѣмъ болѣе васъ, маловѣры! Богъ же, Отецъ вашъ Небесный, знаетъ, что вы имѣете нужду во всемъ этомъ. Потому, ищите прежде всего царствія Божія и правды Его, и это все приложится вамъ».

О НЕОСУЖДЕНІИ БЛИЖНЯГО.

Исусъ Христосъ не велѣлъ осуждать другихъ людей. Онъ такъ сказалъ: «не судите, и не будете судимы; не осуждайте, и не будете осуждены. Потому что какимъ судомъ вы судите, такимъ и васъ будутъ судить (т. е. если вы будете снисходительны къ поступкамъ другихъ людей, то и Божій судъ будетъ милостивъ къ вамъ). И какою мѣрою вы мѣрите, такою и вамъ будутъ мѣрять. И что ты смотришь на сучокъ въ глазѣ брата твоего (т. е. всякаго другого человѣка), а бревно въ своемъ глазѣ не чувствуешь? (Это значитъ: зачѣмъ ты любишь подмѣчать въ другихъ даже незначительные грѣхи и недостатки, а въ самомъ себѣ не хочешь видѣть и большихъ грѣховъ и пороковъ?) Или, какъ скажешь брату твоему: дай я выну сучокъ изъ глаза твоего; а вотъ, въ твоемъ глазѣ бревно? Лицемеръ! Вынь прежде бревно изъ своего глаза (постарайся прежде всего исправить самого себя), и тогда увидишь, какъ вынуть сучекъ изъ глаза брата твоего» (тогда съумѣешь и въ другомъ исправить грѣхъ, не оскорбляя, не унижая его).

О ПРОЩЕНИ БЛИЖНЯГО.

«Прощайте, и прощены будете», сказалъ Иисусъ Христосъ. «Потому что если вы будете прощать людямъ согрѣшенія ихъ, то проститъ и вамъ Отецъ вашъ Небесный; а если не будете прощать людямъ согрѣшенія ихъ, то и Отецъ вашъ не проститъ вамъ согрѣшеній вашихъ».

О ЛЮБВИ КЪ БЛИЖНЕМУ.

Иисусъ Христосъ велѣлъ любить не только близкихъ своихъ, но всѣхъ людей, даже обидѣвшихъ насъ и причинившихъ намъ зло, т. е. враговъ нашихъ. Онъ сказалъ: «вы слышали, что сказано (вашими учителями — книжниками и фарисеями): люби ближняго твоего и ненавидь врага твоего. А Я говорю вамъ: любите враговъ вашихъ, благословляйте проклинающихъ васъ, благотворите ненавидящимъ васъ и молитесь за обижающихъ васъ и гонящихъ васъ, да будете сынами Отца вашего Небеснаго. Потому что Онъ повелѣваетъ солнцу Своему восходить надъ злыми и добрыми и посылаетъ дождь на праведныхъ и неправедныхъ».

Если вы будете любить только тѣхъ, кто васъ любитъ; или будете дѣлать добро только тѣмъ, кто вамъ дѣлаетъ его, и взаимы будете давать только тѣмъ, отъ кого надѣетесь получить обратно, за что Богу награждать васъ? Развѣ не дѣлають того-же самага и незаконные люди? Развѣ не поступаютъ такъ же и язычники?

Итакъ будьте милосерды, какъ и Отецъ вашъ милосердъ, будьте совершенны, какъ совершенъ Отецъ вашъ Небесный?

ОБЩЕЕ ПРАВИЛО ОБРАЩЕНІЯ СЪ БЛИЖНИМИ.

Какъ мы должны обращаться съ ближними своими всегда, при всякомъ случаѣ, на это Иисусъ Христосъ далъ намъ такое правило: «во всемъ, какъ хотите, чтобы съ вами поступали люди (а мы, конечно, хотимъ, чтобы всѣ люди любили насъ, дѣлали намъ добро и прощали насъ), такъ поступайте и вы съ ними». (Не дѣлайте другимъ того, чего себѣ не желаете).

О СИЛѢ МОЛИТВЫ.

Если мы будемъ съ усердіемъ молиться Богу и просить Его помощи, то Богъ сдѣлаетъ все, что послужитъ для нашей истинной пользы. Иисусъ Христосъ такъ сказалъ объ этомъ: «просите, и дано будетъ вамъ; ищите и найдете; стучите и отворятъ вамъ;

потому что всякій просящій получаетъ, и ищущій находитъ, и стучащему отворятъ. Есть ли между вами такой человѣкъ, который, когда сынъ его попроситъ у него хлѣба, подалъ бы ему камень? И когда попроситъ рыбы, подалъ бы ему змѣю? Итакъ если вы, будучи злыми, умѣете даянія благія давать дѣтямъ вашимъ, тѣмъ болѣе Отецъ вашъ Небесный дастъ блага просящимъ у Него».

О МИЛОСТЫНѢ.

Всякое доброе дѣло мы должны дѣлать не изъ похвальбы передъ людьми, не на показъ другимъ, не ради награды людской, а ради любви къ Богу и ближнему. Иисусъ Христосъ сказалъ: «Смотрите, не творите милостыни вашей предъ людьми съ тѣмъ, чтобы они видѣли васъ; иначе не будетъ вамъ награды отъ Отца вашего Небеснаго. Итакъ, когда творишь милостыню, не труби (т. е. не разглашай) передъ собою, какъ дѣлаютъ лицемѣры въ синагогахъ и на улицахъ, чтобы прославляли ихъ люди. Истинно говорю вамъ: они уже получаютъ награду свою. У тебя же, когда творишь милостыню, пусть лѣвая рука твоя не знаетъ, что дѣлаетъ правая (т. е. самъ передъ собою не хвались добромъ, которое ты сдѣлалъ, забудь о немъ), чтобы милостыня твоя была втайнѣ; и Отецъ твой, видящій тайное (т. е. все, что на душѣ твоей и ради чего ты все это дѣлаешь), воздастъ тебѣ явно» — если не сейчасъ, то при послѣднемъ судѣ Своемъ.

О НЕОБХОДИМОСТИ ДОБРЫХЪ ДѢЛЪ.

Чтобы люди знали, что для вступленія въ Царство Божіе недостаточно только однихъ добрыхъ чувствъ и желаній, а необходимы добрыя дѣла, Иисусъ Христосъ сказалъ: «не всякій, говорящій Мнѣ: Господи! Господи! — войдетъ въ Царство Небесное, но только тотъ, кто исполняетъ волю (заповѣди) Отца Моего Небеснаго», то есть мало быть только вѣрующимъ и богомольнымъ, но надо еще совершать тѣ добрыя дѣла, которыя Господь требуетъ отъ насъ.

Когда Иисусъ Христосъ окончилъ проповѣдь Свою, народъ дивился ученію Его, потому что Онъ училъ какъ власть имѣющій, а не какъ учили книжники и фарисеи. Когда Онъ сошелъ съ горы, за Нимъ послѣдовало множество народа, и Онъ, по милосердію Своему, совершалъ великія чудеса.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матѳея главы — 5, 6 и 7-я, отъ Луки, гл. 6, 12-41.



По вѣрѣ друзей Господь исцѣляетъ разслабленнаго.

Сила вѣры и молитвы за другихъ — исцѣление разслабленнаго въ Капернаумѣ.

Господь Иисусъ Христосъ научилъ насъ молиться не только за себя, но и за другихъ — за ближнихъ своихъ. Ибо по любви Своей, Господь подаетъ милость (помощь Свою) и тѣмъ людямъ, о которыхъ молятся другіе.

Будучи въ городѣ Капернаумѣ, Иисусъ Христосъ училъ въ одномъ домѣ. Жители города какъ только услышали, что Онъ остановился въ домѣ, собрались къ Нему въ такомъ множествѣ, что невозможно было уже подойти и къ дверямъ. Въ числѣ слушателей были фарисеи и законоучители, которые пришли сюда изъ всѣхъ мѣстъ Галилеи и Іудеи и даже изъ Іерусалима.

Во время бесѣды Спаситель совершалъ много чудесъ, исцѣляя больныхъ.

Въ это время четыре человѣка на постели принесли разслабленнаго и старались внести его въ домъ, къ Спасителю, но никакъ не могли пробраться черезъ толпу народа.

Тогда взошли они на верхъ дома, раскрыли кровлю и спустили постель съ разслабленнымъ прямо къ ногамъ Спасителя. Иисусъ Христосъ, видя вѣру людей, принесшихъ больного, сказалъ разслабленному: «Чадѣ! прощаются тебѣ грѣхи твои».

Фарисеи и законники начали мысленно разсуждать: «что Онъ богохульствуетъ? Кто можетъ прощать грѣхи, кромѣ одного Бога?»

Иисусъ Христосъ, зная мысли ихъ, сказалъ имъ: «что легче сказать: прощаются тебѣ грѣхи твои, или сказать: встань и ходи? Но чтобы вы знали, что Сынъ Человѣческій имѣетъ власть на землѣ прощать грѣхи, говорю тебѣ (обратился Онъ къ разслабленному): встань, возьми постель твою и иди въ домъ твой».

Больной тотчасъ всталъ, взялъ постель, на которой лежалъ, и пошелъ домой, благодаря и прославляя Бога за полученную милость.

Такъ Господь исцѣлилъ больного по вѣрѣ и молитвѣ его друзей. Народъ же, видѣвъ это, ужаснулся и прославилъ Бога. И всѣ начали говорить: «чудныя дѣла мы видѣли нынѣ; никогда ничего такого мы не видѣли».

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Маттея, гл. 9, 1-8; отъ Марка, гл. 2, 1-12; отъ Луки, гл. 5, 17-26.



Городъ Наинъ въ наши дни (руины).

Воскрешеніе сына Наинской вдовы.



Однажды Иисусъ Христосъ шелъ изъ Капернаума въ городъ Наинъ. За Нимъ слѣдовали ученики и множество народа. Когда Онъ подходилъ къ городскимъ воротамъ, въ это время изъ нихъ выносили умершаго юношу, единственнаго сына одной наинской вдовы. Несчастная женщина шла и горько плакала, и много народа шло съ нею изъ

города. Увидѣвъ ее, Господь сжалился надъ тяжелымъ горемъ бѣдной матери, и сказалъ ей: «не плачь».



Воскрешеніе сына наинской вдовы.

Потомъ подошелъ и прикоснулся къ одру, на которомъ лежалъ умершій (у іудеевъ умершихъ завертывали въ полотно и несли на одрѣ или носилкахъ для погребенія въ пещерахъ). Несшіе остановились. Тогда Господь сказалъ умершему: «юноша! тебѣ говорю, встань!»

Мертвый поднялся, сѣлъ и сталъ говорить. И отдалъ Іисусъ Христосъ воскресшаго юношу матери его.

Видя это чудо, всѣ объаты были страхомъ. Всѣ славили Бога и говорили: «Великій Пророкъ возсталъ между нами! Богъ посѣтилъ народъ Свой!»

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Луки, гл. 7, 11-17.

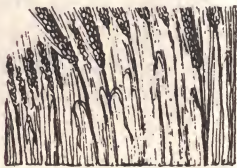
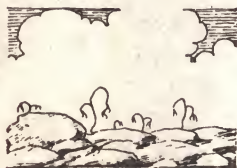


Притча о сѣятелѣ.



Иисусъ Христосъ, находясь въ Капернаумѣ, пришелъ на берегъ Галилейскаго озера. Къ Нему собралось множество народа. Онъ вошелъ въ лодку и сѣлъ, а народъ стоялъ на берегу, и съ лодки началъ поучать народъ притчами.

Иисусъ Христосъ сказалъ: «Вотъ вышелъ сѣятель сѣять. Когда онъ сѣялъ, то иное сѣмя упало при дорогѣ и было потоптано, и птицы поклевали его.



Иное же сѣмя упало на каменистое мѣсто, гдѣ было мало земли; оно взошло, но скоро засохло, потому что не имѣло корня и влаги.

Иное упало въ терніе (дикая, сорная трава), и терніе заглушило его.

Иное же упало въ хорошую добрую землю, оно выросло и принесло обильный плодъ.

Потомъ, когда ученики спросили Иисуса Христа: «что значитъ эта притча?» — Онъ имъ объяснилъ:

Сѣмя есть слово Божіе (Евангеліе).

Сѣятель — тотъ кто сѣетъ (проповѣдуетъ) слово Божіе.

Земля — сердце человѣческое.

Земля при дорогѣ, куда упало сѣмя, означаетъ невнимательныхъ и разсѣянныхъ людей, къ сердцу которыхъ слово Божіе

не имѣть доступа. Діаволь безъ труда похищаетъ и уноситъ его отъ нихъ, чтобы они не увѣровали и не спаслись.

Каменистое мѣсто означаетъ людей непостоянныхъ и малодушныхъ. Они охотно слушаютъ слово Божіе, но оно не утверждается въ ихъ душѣ, и они при первомъ искушеніи, скорби или гоненіи на слово Божіе, отпадаютъ отъ вѣры.



Притча о сѣятелѣ.

Терніе означаетъ людей, у которыхъ житейскія заботы, богатство и разные пороки заглушаютъ въ душѣ слово Божіе.

Хорошая, плодородная земля означаетъ людей съ добрымъ сердцемъ. Они внимательны къ слову Божію, сохраняютъ его въ доброй душѣ своей и съ терпѣніемъ стараются исполнять все, чему оно учитъ. Плоды ихъ это добрыя дѣла, за которыя они удостоиваются Царства Небеснаго.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матѳея, гл. 13, 1-23; отъ Марка, гл. 4, 1-20; отъ Луки гл. 8, 4-15.



Притча о зернѣ горчичномъ.

Иисусъ Христосъ училъ, что Царство Божіе, Царство Небесное, начало и основаніе которому Онъ положилъ на землѣ (то есть Церковь Христова), вначалѣ мало, а потомъ распространится по всей землѣ. Онъ сказалъ: «Царство Небесное подобно зерну горчичному, которое человекъ взялъ и посѣялъ на полѣ своемъ. Это зерно, хотя и меньше всѣхъ сѣмянъ, но, когда выростетъ, бываетъ больше всѣхъ злаковъ и становится деревомъ, такъ что прилетаютъ птицы небесныя и укрываются въ вѣтвяхъ его».

Много и другихъ притчей говорилъ Спаситель, поучая народъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матѳея, гл. 13, 31-32; отъ Марка, гл. 4, 30-32; отъ Луки, гл. 13, 18-19.



Притча о закваскѣ.

Господь Иисусъ Христосъ разъясняя ученіе о Царствѣ Божіемъ сказалъ: «Чему уподоблю Царство Божіе? Царство Божіе подобно закваскѣ, которую женщина взявши положила въ три мѣры муки, доколѣ не вскисло все».

Проста и кратка эта притча, но глубокий двоякій смыслъ заключенъ въ ней: **обще-историческій** процессъ спасенія людей и **личный** процессъ спасенія каждого человѣка.

Историческій процессъ: Послѣ всемірнаго потопа отъ сыновей Ноевыхъ — Сима, Хама и Іафета произошли три расы человѣческаго рода: семиты, хамиты и іафетиты. Они и есть три мѣры муки, въ которыя Христосъ влагаетъ Свою небесную закваску — Святаго Духа, влагаетъ во всѣмъ расамъ человѣческимъ, безъ всякаго ограниченія и исключенія.

Какъ женщина при помощи закваски превращаетъ обычную естественную муку въ хлѣбъ, такъ и Христосъ при помощи Духа Святаго превращаетъ обычныхъ естественныхъ людей въ сыновъ Божіихъ, въ безсмертныхъ жителей Царства Небеснаго.

Процессъ закваски начался въ день Сошествія Святаго Духа на апостоловъ и продолжается до нашихъ дней, и будетъ продолжаться до скончанія вѣка — **доколѣ не вскисло все.**

Личный процессъ: Спаситель, черезъ крещеніе во имя Пресвятой Троицы, даетъ небесную закваску — дары Св. Духа, силу благодати, — душѣ каждого человѣка, т. е. главнымъ способностямъ или силамъ человѣческой души: разуму, чувству (сердцу) и волѣ («три мѣры»). Всѣ три силы души человѣческой гармонично растутъ и поднимаются къ небу, исполняясь свѣтомъ разума, тепломъ любви и славой добрыхъ дѣлъ, становясь сынами и дочерьми Божіими, наслѣдниками Царства Небеснаго.

Господь далъ въ примѣръ женщину потому, что женщина, какъ жена и мать, съ любовью приготовляетъ домашній хлѣбъ для чадъ и домочадцевъ, тогда какъ мужчина-пекарь готовитъ хлѣбъ для продажи, разсчитывая на доходъ, на выгоду. (По епископу Николаю Велимировичу.)

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матѣя, гл. 13, 33; отъ Луки, гл. 13, 20-21.



Притча о пшеницѣ и плевелахъ.



исусъ Христосъ училъ, что въ Царствѣ Его на землѣ (т. е. въ Церкви Христовой) до послѣдняго дня міра будутъ находиться и грѣшники.

Господь сказалъ: «Царство Небесное подобно человѣку, посѣявшему доброе сѣмя (пшеницу) на полѣ своемъ.

Когда же люди спали, пришелъ врагъ его и посѣялъ между пшеницею плевелы (т. е. сѣмена сорныхъ травъ, похожихъ зеленью на пшеницу) и ушелъ.

Когда возшла зелень и показался плодъ, тогда явились и плевелы. Увидя это, слуги пришли къ владѣльцу поля и спросили: «Господинъ! не доброе ли сѣмя сѣялъ ты на полѣ своемъ? Откуда же на немъ плевелы?»

Онъ отвѣтилъ имъ: «врагъ-человѣкъ сдѣлалъ это».

Слуги сказали ему: «хочешь ли, мы пойдемъ выберемъ ихъ?»

Но господинъ сказалъ имъ: «нѣтъ, чтобы, выбирая плевелы, вы не выдергали вмѣстѣ съ ними пшеницы; оставьте расти вмѣстѣ то и другое до жатвы; а во время жатвы я скажу жнецамъ: соберите прѣжде плевелы и свяжите ихъ въ связки, чтобы сжечь ихъ, а пшеницу уберите въ житницу мою».

Ученики, оставшись наединѣ съ Господомъ, просили Его объяснить имъ эту притчу.

Иисусъ Христосъ сказалъ:

Сѣющій доброе сѣмя есть Сынъ Человѣческій (т. е. Самъ Господь Иисусъ Христосъ).

Поле есть міръ.

Доброе сѣмя (пшеница) это сыны Царствія Божія, т. е. люди добрые, благочестивые, принявшіе ученіе Христово.

Плевелы же — сыны лукаваго (діавола), т. е. нечестивые, злые люди.

Врагъ, посѣявшій плевелы, есть діаволь.

Жатва есть кончина міра, а

Жнецы суть Ангелы.

Посему, какъ собираютъ плевелы и огнемъ сжигаютъ, такъ будетъ и при кончинѣ вѣка. Пошлетъ Сынъ Человѣческій Ангеловъ Своихъ, и соберутъ изъ Царства Его всѣ соблазны и дѣлающихъ беззаконіе и ввергнутъ ихъ въ печь огненную; тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ. А праведники возсіяютъ, какъ солнце, въ Царствѣ Отца ихъ» (въ царствѣ вѣчной блаженной жизни).

Какъ часто, при видѣ возмутительныхъ поступковъ безнравственныхъ, злыхъ людей, спрашиваемъ: Господи! Почему Ты не наказываешь теперь же злыхъ людей? Зачѣмъ Ты даешь имъ возможность пользоваться всѣми благами міра? Зачѣмъ они тѣснятъ, угнетаютъ добрыхъ?

На всѣ эти вопросы въ этой притчѣ данъ отвѣтъ: **оставьте расти вмѣстѣ то и другое до жатвы — до дня Страшнаго Суда.** Такова воля Божія. Потому что Господь далъ человѣку образъ и подобіе Свое — свободную волю. Зло возникло въ мірѣ по винѣ творенія — діавола, который постоянно и хитро сѣетъ зло въ мірѣ — распространяетъ среди людей невѣріе и всякія беззаконія.

Въ свободномъ выборѣ добра и отклоненіи отъ зла человѣкъ возвеличиваетъ Бога, прославляетъ Бога и совершенствуется самъ, а терпя страданія отъ злыхъ получаетъ отъ Бога высшую награду въ Царствіи небесномъ.

Такимъ образомъ Богъ безъ всякаго принужденія даетъ людямъ съ доброй волей возможность заслужить вѣчную, блаженную жизнь въ Царствіи Небесномъ, а людямъ со злой волей — вѣчныя мученія въ аду, въ преисподней.

ПИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матѣея, гл. 13, 24-30, 36-43.



О пришествіи Царства Божія на землѣ.



днажды фарисеи спросили Иисуса Христа: «Когда придетъ Царствіе Божіе?»

Спаситель отвѣтилъ: «Не придетъ Царствіе Божіе примѣтнымъ образомъ, и не скажутъ: вотъ, оно здѣсь, или, вотъ, тамъ, ибо **Царствіе Божіе внутри васъ есть**».

Это значитъ, что Царствіе Божіе не имѣетъ границъ, оно всюду-безгранично. Поэтому для поисковъ Царства Божія намъ не нужно ѣхать куда-то далеко, «за моря», въ далекія страны, не требуется отъ насъ для этого подниматься къ облакамъ, или спускаться въ бездну, но нужно искать Царство Божіе на томъ мѣстѣ, гдѣ мы живемъ, т. е. гдѣ поставлены Промысломъ Божиимъ. Потому что Царствіе Божіе развивается и созрѣваетъ **внутри человѣка, въ сердцѣ человѣка**. Царство Божіе есть «**праведность, миръ и радость о Святомъ Духѣ**», когда совѣсть и воля человѣка входятъ въ полную гармонію (въ стройное единство) съ разумомъ и волей Божіей. Тогда все противное волѣ Божіей становится человѣку омерзительнымъ. Видимымъ же осуществленіемъ на землѣ Царства Божія есть Св. Церковь Христова: въ ней все устроено по Закону Божию.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Луки, гл. 17, 20-21.

Укрощеніе бури.



днажды Иисусъ Христосъ вмѣстѣ со Своими учениками переправлялся на лодкѣ черезъ Галилейское озеро. Съ ними плыли и другія лодки. Во время плаванія Иисусъ заснулъ на кормѣ. Между тѣмъ поднялась сильная буря. Волны били въ лодку такъ, что она наполнялась водою, а Иисусъ Христосъ все еще спалъ. Ученики испугались, разбудили Господа и говорятъ Ему: «Господи! спаси насъ, погибаемъ!»

Иисусъ Христосъ всталъ, запретилъ вѣтру и сказалъ водѣ: «умолкни, перестань».



Господь Иисусъ Христосъ укрощаетъ бурю.

И тотчасъ вѣтеръ утихъ и озеро успокоилось. Сдѣлалась великая тишина.

Потомъ, обратившись къ ученикамъ, Онъ сказалъ: «что вы такъ боязливы? Гдѣ ваша вѣра?»

Они же, и всѣ бывшіе тамъ, въ страхѣ и удивленіи говорили другъ другу: «Кто же это, что и вѣтрамъ повелѣваетъ и водѣ, и повинуются Ему?!»

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матѳея гл. 8, 23-27; отъ Марка гл. 4, 35-41; отъ Луки гл. 8, 22-25.



Воскрешеніе дочери Іаира.



одного еврейскаго старшины, начальника синагоги, по имени Іаира, была при смерти единственная дочь, двѣнадцатилѣтняя дѣвица.

Іаиръ пришелъ ко Іисусу Христу, палъ къ ногамъ Его и усиленно просилъ Его, говоря: «дочь моя при смерти; приди и возложи на нее руки, чтобы она выздоровѣла и осталась жива».

Видя вѣру Іаира, Іисусъ Христосъ пошелъ съ нимъ. На пути встрѣчаетъ ихъ посланный изъ дома Іаира и говоритъ ему: «дочь твоя умерла; не утруждай учителя».

Но Іисусъ, услышавъ это, сказалъ Іаиру: «не бойся, только вѣруй, и будетъ спасена».

Когда они подошли къ дому, то увидѣли тамъ большое смятеніе: всѣ плакали и рыдали.

Господь сказалъ имъ: «не плачьте; дѣвица не умерла, но спитъ».

Они же не поняли Его словъ и стали смѣяться надъ Нимъ, зная, что она умерла.

Но Іисусъ Христосъ, выславъ изъ дома народъ, взявъ съ Собой только родителей умершей и трехъ апостоловъ Своихъ — Петра, Іакова и Іоанна, вошелъ въ комнату, гдѣ лежала умершая дѣвица. Онъ взялъ ее за руку и сказалъ: **«талиѳа куми»**, что значить: «дѣвица, тебѣ говорю, встань!»

И возвратился духъ ея; дѣвица тотчасъ встала и начала ходить. Обрадованные родители ея были въ великомъ изумленіи.

Иисусъ Христосъ велѣлъ дать ей поѣсть и строго запретилъ имъ разглашать въ народѣ о происшедшемъ.

Но слухъ объ этомъ разнесся по всей странѣ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матвея, гл. 9, 18-26; отъ Марка гл. 5, 21-43; отъ Луки, гл. 8, 41-56.

Усѣкновеніе главы Іоанна Предтечи.



Роповѣдь Іоанна Предтечи была непродолжительна. Приготовивъ людей къ принятію Спасителя, онъ закончилъ свою жизнь мученическою смертію. Вскорѣ послѣ крещенія Господня, Іоаннъ былъ посаженъ галилейскимъ царемъ Иродомъ въ темницу. Этотъ царь галилейскій, Иродъ Антипа, былъ сыномъ того Ирода Великаго, который убилъ 14-ть тысячъ вифлеемскихъ младенцевъ.



Іоаннъ Креститель обличаетъ царя Ирода.

Іоаннъ обличалъ царя Ирода въ томъ, что онъ, при жизни брата своего Филиппа, женился на его женѣ Иродіадѣ. Иродіада озлобилась за это на Іоанна и просила Ирода, чтобы онъ убилъ его. Но Иродъ не соглашался на это, потому что считалъ Іоанна за великаго пророка и боялся народа, но въ угоду ей, посадилъ его въ темницу. Иродіада же не удовольствовалась этимъ, тѣмъ болѣе, что самъ Иродъ съ удовольствіемъ слушалъ наставленія Іоанна и во многомъ поступалъ по словамъ его.

Прошло послѣ этого около года. Иродъ, празднуя день своего рожденія, давалъ пиръ вельможамъ своимъ, тысяченачальникамъ и старѣйшинамъ галилейскимъ. На пиръ вошла дочь Иродіады (падчерица Ирода), Саломія и стала плясать; и угодила Ироду и пирующимъ съ нимъ.

Иродъ сказалъ ей: «проси у меня чего хочешь», и клялся, что отдастъ ей даже до половины царства.

Она вышла и спросила у матери своей: «чего мнѣ просить у него?»

Иродіада отвѣчала: «головы Іоанна Крестителя».



Воинъ несетъ на блюдѣ голову Іоанна Крестителя.

Саломія съ поспѣшностью возвратилась къ Ироду и сказала: «хочу, чтобы ты далъ мнѣ теперь же на блюдѣ голову Іоанна Крестителя».

Иродъ опечалился, но ему не хотѣлось при гостяхъ измѣнить своему слову, и онъ послалъ воина въ темницу отсѣчь голову Іоанну. Воинъ, выполнивъ приказаніе царя, принесть на блюдѣ голову Іоанна Крестителя и отдалъ Саломіи, а Саломія отнесла матери своей Иродіадѣ.

Ученики Іоанновы, услышавъ о смерти Іоанна Крестителя, пришли, взяли тѣло его и похоронили.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матѳея гл. 14, 1-12; отъ Марка гл. 6, 14-29; отъ Луки 9, 7-9.

День мученической смерти св. Іоанна Предтечи воспоминается св. Православною Церковью 29 августа (11 сент. н/с.) и называется днемъ **Усѣкновенія главы Іоанна Предтечи**. Въ этотъ день положенъ строгій постъ. Св. Церковь чтить Іоанна Предтечу выше всѣхъ святыхъ послѣ Богоматери.

Чудесное насыщеніе народа пятью хлѣбами.

Вскорѣ послѣ смерти Іоанна Крестителя Іисусъ Христосъ вмѣстѣ съ учениками отправился на другую сторону озера. Народъ пѣшкомъ бѣжалъ за нимъ по берегу. Когда лодка остановилась, на берегу, уже собралось множество народа. Іисусъ Христосъ, видя множество людей, сжалился надъ ними, потому что они были, какъ овцы, не имѣющія пастыря. Онъ вышелъ на берегъ, и много и долго бесѣдовалъ съ народомъ о Царствѣ Небесномъ, и исцѣлялъ много больныхъ. Народъ съ такимъ усердіемъ слушалъ Его, что не замѣчалъ, какъ проходило время. Наконецъ, день сталъ клониться къ вечеру.

Ученики подошли къ Іисусу Христу и сказали: «мѣсто здѣсь пустынное, а время позднее; отпусти народъ, чтобы они пошли въ ближайшія селенія купить себѣ хлѣба, потому что имъ нечего ѣсть».

Но Господь отвѣтилъ ученикамъ: «не нужно имъ идти; вы дайте имъ ѣсть».

Апостолъ Филиппъ сказалъ Ему: «имъ и на двѣсти динаріевъ мало будетъ хлѣба, чтобы каждому изъ нихъ досталось хотя бы по немногу».

Іисусъ же сказалъ: «сколько у васъ хлѣба? Пойдите, посмотрите».

Когда они узнали, апостолъ Андрей сказалъ: «здѣсь есть у одного мальчика пять ячменныхъ хлѣбовъ и двѣ рыбы; но что это для такого множества народа!?»

Тогда Іисусъ Христосъ сказалъ: «принесите ихъ Мнѣ сюда», и повелѣлъ ученикамъ разсадить народъ рядами по сто и по пятидесяти человѣкъ.

Потомъ Іисусъ Христосъ взялъ пять хлѣбовъ и двѣ рыбы и, посмотрѣвъ на небо, благословилъ ихъ, разломилъ и далъ ученикамъ, а ученики раздавали народу.

Всѣ ѣли и насытились.

Когда же всѣ насытились, Іисусъ Христосъ сказалъ ученикамъ Своимъ: «соберите оставшіеся куски, чтобы ничего не пропало».

Ученики пошли, собрали и наполнили оставшимися кусками двѣнадцать коробовъ полныхъ, а ѣвшихъ было около пяти тысячъ человѣкъ, не считая женщинъ и дѣтей.



Чудесное насыщеніе народа пятью хлѣбами.

Въ другой разъ Господь семью хлѣбами и немногими рыбами насытилъ 4.000 человѣкъ, также не считая женщинъ и дѣтей.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Маттея, гл. 14, 14-21; отъ Марка, гл. 6, 32-44; отъ Луки, гл. 9, 10-17' отъ Іоанна, гл. 6, 1-15.

Хожденіе Іисуса Христа по водамъ.

Послѣ чудеснаго насыщенія народа пятью хлѣбами, Іисусъ Христосъ велѣлъ ученикамъ Своимъ отправиться въ лодкѣ на другую сторону Галилейскаго озера, къ Виѳсаидѣ Галилейской. Самъ же, отпустивъ народъ, взошелъ на гору помолиться.

Наступила ночь. Лодка съ учениками была уже на серединѣ озера, и ее било волнами, потому что дулъ сильный вѣтеръ.

Передъ разсвѣтомъ Іисусъ Христосъ, вѣдая бѣдствіе учениковъ, пошелъ къ нимъ по водѣ. Они же, увидѣвъ Его, идущаго по водѣ, подумали, что это призракъ, и отъ страха закричали.

Но Іисусъ Христосъ тотчасъ заговорилъ съ ними: «успокойтесь, это Я, не бойтесь».

Тогда апостолъ Петръ воскликнулъ: «Господи! если это Ты, то повели мнѣ придти къ Тебѣ по водѣ».

Господь сказалъ: «иди».

Петръ вышелъ изъ лодки и пошелъ по водѣ, чтобы подойти къ Иисусу Христу. Но, видя сильный вѣтеръ и большія волны, испугался, отъ страха исчезла вѣра, и тогда онъ сталъ тонуть и закричалъ: «Господи! спаси меня».



Господь спасаетъ утопающаго Петра.

Иисусъ Христосъ сразу же протянулъ ему руку Свою, подержалъ его и сказалъ: «маловѣрный! зачѣмъ ты усумнился?» И когда они вошли въ лодку, вѣтеръ утихъ.

Ученики подошли, поклонились Иисусу Христу и сказали: «воистину Ты — Сынъ Божій».

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матѣя, гл. 14, 22-36; отъ Марка гл. 6, 45-56; отъ Іоанна, гл. 6, 16-21.



Исцѣленіе дочери хананеянки.

Однажды Иисусъ Христосъ пришелъ въ страны Тирскія и Сидонскія. Тамъ пришла къ Нему одна хананейская женщина, по вѣрѣ язычница, и начала громко кричать: «помилуй меня, Господи, Сынъ Давидовъ! Дочь моя жестоко бѣснуется».

Желая показать ученикамъ Своимъ сильную вѣру этой язычницы, Иисусъ Христосъ не отвѣчалъ ей ни слова.

Тогда ученики стали просить Его: «отпусти ее, потому что она кричитъ и идетъ за нами».

Но Иисусъ Христосъ отвѣтилъ: «Я посланъ только къ **погибшимъ** овцамъ дома израилева».

Въ это время женщина, кланяясь, подошла къ Спасителю, припала къ ногамъ Его и просила: «Господи! Помоги мнѣ».

Иисусъ Христосъ сказалъ ей: «дай прежде насытиться дѣтямъ; ибо не хорошо взять хлѣбъ у дѣтей и бросить псамъ». Такъ онъ сказалъ, потому что евреи называли себя дѣтьми Авраама, дѣтьми Божиими и сыновьями Царства Небеснаго, а на язычниковъ смотрѣли, какъ на псовъ. Вотъ, потому Спаситель, какъ-бы намѣренно примѣняясь въ этомъ случаѣ къ евреямъ и приравнивая къ псамъ эту женщину, пожелалъ показать евреямъ всю неправильность, несправедливость ихъ отношенія къ язычникамъ. Среди язычниковъ Онъ находилъ такую сильную вѣру, какой не находилъ даже у евреевъ, названныхъ Имъ «погибшими овцами дома израилева». Кромѣ того, этими словами Спаситель указалъ женщинѣ, что Онъ долженъ жить и творить Свои дѣла, прежде всего, среди евреевъ, такъ какъ они вѣровали въ истиннаго Бога. А, главное, Спаситель видѣлъ вѣрующее сердце этой женщины и радовался, что на ея примѣрѣ можетъ показать всѣмъ людямъ, какова должна быть вѣра.

Женщина смиренно отвѣтила на это: «Такъ Господи! но и псы ѣдятъ крохи, падающія со стола господъ ихъ». Этими словами хананейка показала не только великое смиреніе свое и сознаніе, что въ язычествѣ человѣкъ не можетъ быть такъ близокъ къ Богу, какъ въ истинной вѣрѣ, но и выразила этимъ свою глубокую вѣру, что у милосерднаго Бога достанетъ милости на каждаго человѣка.



Заочное исцѣленіе Спасителемъ дочери хананейки.

Тогда Иисусъ Христосъ сказалъ ей: «о женщина! Велика вѣра твоя. Да будетъ тебѣ по желаніе твоему». И дочь ея исцѣлилась въ тотъ часъ.

Возвратившись домой, женщина нашла свою дочь здоровою, спокойно отдыхающею на постели своей.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матѳея, гл. 15, 21-28; отъ Марка, гл. 7, 24-30.



Кесарія Филиппова.

Исповѣданіе Петра.

Предсказаніе Іисуса Христа о своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи.

Т

огда Іисусъ Христосъ съ учениками Своими пошелъ въ селенія Кесаріи Филипповой, дорогою Онъ спросилъ ихъ: «за кого почитаетъ Меня народъ?»

Они отвѣчали: «одни за Іоанна Крестителя, другіе за Ілію, а иные за Іеремию, или за одного изъ древнихъ пророковъ, который воскресъ».

«А вы за кого почитаете Меня?» спросилъ Іисусъ Христосъ.

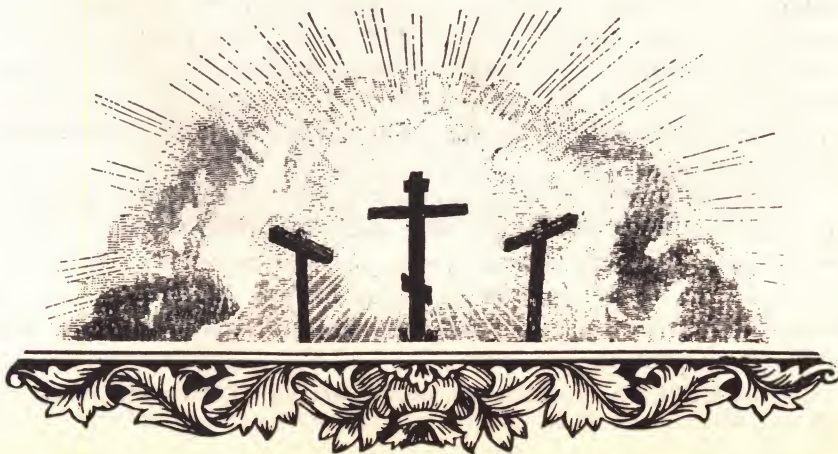
Апостоль Петръ отвѣтилъ за всѣхъ: **«Ты Христосъ, Сынъ Бога живаго».**

Спаситель похвалилъ Петра за такую вѣру и сказалъ ему: «Ты — Петръ (камень, — по вѣрѣ своей); на этомъ камнѣ (на такой вѣрѣ, что Я — Сынъ Божій) Я создамъ (устрою) Церковь Мою, и никакія усилія сатаны не разрушатъ Ее. А тебѣ Петръ, дамъ ключи Царства Небеснаго (такую власть въ Моей Церкви): что свяжешь на землѣ, то связано будетъ на небесахъ; и что разрѣшишь на землѣ, то будетъ разрѣшено на небесахъ». (Это значить: кому изъ числа вѣрующихъ, принадлежащихъ къ Церкви, ты не простишь грѣховъ, тому не прощены они будутъ отъ Бога; а кому ты простишь грѣхи, тому прощены они будутъ и отъ Бога). Эту же самую власть Спаситель далъ и всѣмъ прочимъ апостоламъ Своимъ (Іоан. 20, 22-23). Петру же Онъ сказалъ прежде другихъ потому, что апостоль Петръ первымъ изъ всѣхъ исповѣдалъ предъ Нимъ свою вѣру, — что Онъ есть Христосъ, Сынъ Божій.

Съ этого времени Иисусъ Христосъ началъ открывать (т. е. открыто говорить, предсказывать) ученикамъ Своимъ, что Ему **для спасенія людей** надлежитъ много **пострадать** отъ старѣйшинъ, первосвященниковъ и книжниковъ, и **быть убитымъ**, и въ **третій день воскреснуть**.

Петръ же, отозвавъ Спасителя, началъ Ему прекословить: «будь милостивъ къ Себѣ, Господи, да не будетъ этого съ Тобою!» Изъ этихъ словъ Петра видно, что онъ имѣлъ иудейское понятіе о Мессіи и не понималъ еще ученія о спасеніи людей черезъ страданія Христа, въ немъ еще преобладали чувства земныя надъ духовными. Просьба Петра была подобна искушенію діавола, который также предлагалъ Господу вмѣсто духовнаго — земное, вмѣсто Царства Небеснаго — царство вѣка сего. Потому Иисусъ Христосъ отвѣтилъ ему: «отойди отъ Меня, сатана; ты Мнѣ соблазнъ, потому что думаешь не о томъ, что Божіе, а о томъ, что человѣческое», и потомъ, подозвавъ народъ съ учениками, сказалъ: **«если кто хочетъ идти за Мною, отвергнись себя (не думай о своихъ выгодахъ), возьми крестъ свой (горести, страданія и труды, посылаемые тебѣ отъ Бога), и слѣдуй за Мною. Ибо кто хочетъ сберечь свою душу (жизнь), тотъ потеряетъ ее; а кто потеряетъ душу (жизнь) свою ради Меня и Евангелія, тотъ сбережетъ ее. Ибо какая польза человѣку, если онъ, стремясь къ накопленію земныхъ благъ лично для себя, пріобрѣтетъ себѣ хотя-бы весь міръ, а душу свою погубить, для Царства Божія, для вѣчной жизни».**

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матѳея, гл. 16, 13-28; отъ Марка, гл. 8, 27-38 и гл. 9, 1; отъ Луки, гл. 9, 18-27.



Преображеніе Господне.

Чтобы поддержать вѣру въ ученикахъ Своихъ, когда они увидятъ Его страдающимъ, Иисусъ Христосъ показалъ имъ Свою божественную славу.

Незадолго до Своихъ страданій, Иисусъ Христосъ взялъ трехъ учениковъ Петра, Іакова и Іоанна, и съ ними взошелъ на высокую гору помолиться. (По древнему церковному преданію это была



Гора Ѡаворъ.

прекрасная гора Ѡаворъ, покрытая богатою растительностью съ подошвы до вершины).

Пока Спаситель молился, ученики отъ утомленія заснули. Когда же проснулись, то увидѣли, что Иисусъ Христосъ преобразился: лицо Его просіяло, какъ солнце, а одежды Его стали бѣлыми, какъ снѣгъ, и блистающими, какъ свѣтъ. Въ это время явились къ Нему, во славѣ небесной, два пророка — Моисей и Ілія и бесѣдовали съ Нимъ о страданіяхъ и смерти, которыя Ему надлежало претерпѣть въ Іерусалимѣ. Необычайная радость наполнила при этомъ сердца учениковъ. Когда же они увидѣли, что Моисей и Ілія отходятъ отъ Іисуса Христа, Петръ воскликнулъ: «Господи! хорошо намъ здѣсь быть; если хочешь, сдѣлаемъ здѣсь три кущи (то-есть палатки): одну Тебѣ, одну Моисею и одну Ілію», — не зная, что сказать. Вдругъ свѣтлое облако осянило ихъ, и они услышали изъ облака голосъ Бога Отца: «Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, въ Которомъ Мое благоволеніе; Его слушайте!»

Ученики въ страхѣ пали на землю. Иисусъ Христосъ подошелъ къ нимъ, коснулся ихъ и сказалъ: «встаньте и не бойтесь». Ученики встали и увидѣли Іисуса Христа въ обыкновенномъ видѣ.

Когда же они сходили съ горы, Иисусъ Христосъ повелѣлъ никому не рассказывать о томъ, что видѣли, пока Онъ не воскреснетъ изъ мертвыхъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матфея, гл. 17, 1-13; отъ Марка, гл. 9, 2-13; отъ Луки. гл. 9, 28-36.

Славное Преображеніе Господа нашего Иисуса Христа, св. Православною Церковью празднуется 6-го августа (19-го августа н/с.). День этотъ почитается



Преображеніе Господне.

однимъ изъ великихъ праздниковъ. Своимъ Преображеніемъ Спаситель показалъ намъ, какими станутъ люди въ будущей жизни, въ Царствіи Небесномъ, и какъ преобразится тогда весь нашъ земной міръ.

Въ праздникъ Преображенія, послѣ литургіи, приносятся въ храмъ и освящаются для вкушенія виноградъ и вообще древесные плоды, напримѣръ яблоки, груши, сливы и прочіе



Тропарь праздника.

Преобразился еси на горѣ, Христе Боже, показавый ученикомъ Твоимъ славу Твою, якоже можаху. Да возсіяетъ и намъ грѣшнымъ свѣтъ Твой присносущный, молитвами Богородицы, Свѣтодавче, слава Тебѣ!

Ты, Христе Боже, преобразился на горѣ, показавъ ученикамъ Твоимъ славу Твою, насколько они могли ее видѣть. Пусть и для насъ грѣшныхъ возсіяетъ Твой вѣчный свѣтъ, по молитвамъ Богородицы. Податель свѣта, слава Тебѣ!

Якоже можаху — насколько они могли видѣть (божественную славу Христа); присносущный — всегда существующій, вѣчный; молитвами Богородицы — по молитвамъ Богородицы; Свѣтодавче — Податель свѣта.

Кондакъ праздника.

На горѣ преобразился еси, и якоже вмѣщаху ученицы Твои славу Твою, Христе Боже, видѣша: да егда Тя узрятъ распинаема, страданіе убо уразумѣютъ вольное, мірови же проповѣдятъ, яко Ты еси во истину Отчее сіяніе.

Христе Боже, Ты преобразился на горѣ, и ученики Твои видѣли, насколько имъ позволяли ихъ человѣческія силы, славу Твою, чтобы они поняли, что Ты страдаешь добровольно, когда увидятъ Тебя распинаемымъ, а всему бы міру проповѣдывали, что Ты во истину есть сіяніе Твоего Отца Небеснаго.





Главная заповѣдь Иисуса Христа — — любовь къ Богу и ближнему.

Не одинъ разъ люди спрашивали Иисуса Христа, что самое главное въ Его ученіи, чтобы получить вѣчную жизнь въ Царствѣ Божіемъ. Одни спрашивали для того, чтобы узнать, а другіе, чтобы найти противъ Него обвиненіе.

Такъ вотъ, однажды іудейскій законникъ (т. е. человекъ, занимавшійся изученіемъ Закона Божія), желая испытать Иисуса Христа, спросилъ Его: «Учитель! Какая наибольшая заповѣдь въ законѣ?»

Иисусъ Христосъ отвѣтилъ ему: «**возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душою твоею, и всѣмъ разумніемъ твоимъ, и всею крѣпостью твоею. Это первая и наибольшая заповѣдь. Вторая же подобная ей: возлюби ближняго твоего, какъ самого себя. На этихъ двухъ заповѣдяхъ утверждается весь законъ и пророки.**»

Это значить: все, чему учить Законъ Божій, о чемъ говорили пророки, все это цѣликомъ содержать въ себѣ эти двѣ главныя заповѣди, то-есть: всѣ заповѣди закона и ученіе его говорятъ намъ о любви. Если-бы мы имѣли въ себѣ такую любовь, то не могли-бы и нарушить всѣ остальные заповѣди, такъ какъ всѣ онѣ есть отдѣльныя части заповѣди о любви. Такъ, напримѣръ, если мы любимъ ближняго, то мы его и не можемъ обидѣть, обмануть, тѣмъ-болѣе убить, или ему позавидовать, и, вообще, не можемъ пожелать чего-либо худого ему, а, наоборотъ, жалѣемъ его, заботимся о немъ и готовы жертвовать для него всѣмъ. Потому Иисусъ Христосъ и сказалъ: «**Другой большей заповѣди, чѣмъ эти двѣ, нѣтъ**» (Марк. 12, 31).

Законникъ сказалъ Ему: «хорошо, Учитель! истину сказалъ Ты, что любить Бога отъ всей души и любить ближняго, какъ

самого себя, есть больше и выше всѣхъ всесожженій и жертвъ Богу».

Исусъ же Христосъ, видя, что онъ разумно отвѣчалъ, сказалъ ему: «недалеко ты отъ Царствія Божія»

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матвѣя, гл. 23, 35-40; отъ Марка, гл. 12, 28-34; отъ Луки, гл. 10, 25-28.



Притча о милосердномъ самарянинѣ.

Одинъ еврей, законникъ, желая оправдать себя, (такъ какъ евреи считали «ближними своими» только евреевъ, а всѣхъ остальныхъ презирали), спросилъ Иисуса Христа: «а кто мой ближній?»

Чтобы научить людей считать своимъ ближнимъ всякаго другого человѣка, кто бы онъ ни былъ, изъ какого бы народа ни происходилъ и какой бы вѣры ни былъ, а также, чтобы мы были сострадательны и милосердны ко всѣмъ людямъ, оказывая имъ посильную помощь въ ихъ нуждѣ и несчастьѣ, Иисусъ Христосъ отвѣтилъ ему притчею.

«Одинъ еврей шелъ изъ Іерусалима въ Іерихонъ и попался разбойникамъ, которые сняли съ него одежду, изранили его и ушли, оставивъ его едва живымъ.

Случайно тою дорогою шелъ еврейскій священникъ. Онъ посмотрѣлъ на несчастнаго и прошелъ мимо.

Также и левитъ (еврейскій церковный служитель) былъ на томъ мѣстѣ; подошелъ, посмотрѣлъ и прошелъ мимо.

Затѣмъ, по той же дорогѣ ѣхалъ самарянинъ. (Евреи презирали самарянъ такъ, что не садились съ ними вмѣстѣ за столъ, даже старались не разговаривать съ ними). Самарянинъ, увидѣвъ израненаго еврея, сжалился надъ нимъ. Онъ подошелъ къ нему, перевязалъ ему раны, возливая на нихъ масло и вино. Потомъ посадилъ его на своего осла, привезъ въ гостиницу и тамъ заботился о немъ. А на другой день, отъѣзжая, онъ далъ хозяину гостиницы два динарія (динарій — римская серебряная монета) и сказалъ: «позаботься о немъ и, если издержишь больше этого, то я, когда возвращусь, отдамъ тебѣ».

Послѣ этого Иисусъ Христосъ спросилъ законника: «какъ думаешь ты, кто изъ этихъ троихъ былъ ближній попавшемуся разбойникамъ?»



Милосердный самарянинъ.

Законникъ отвѣтилъ: «оказавшій ему милость, (то-есть самарянинъ)».

Тогда Иисусъ Христосъ сказалъ ему: «иди, и ты поступай такъ же».

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Луки, гл. 10, 29-37.

*
**

Притча о милосердномъ самарянѣ, кромѣ прямого и яснаго смысла — о любви ко всякому ближнему, — имѣетъ еще, какъ учатъ святыя отцы, и другой иносказательный, глубокий и таинственный смыслъ.

Человѣкъ, идущій изъ Іерусалима въ Іерихонъ, есть никто иной, какъ нашъ праотецъ Адамъ, а въ лицѣ его и все человѣчество. Не устоявъ въ добрѣ, лишившись райскаго блаженства, Адамъ и Ева вынуждены были покинуть «Іерусалимъ небесный» (рай) и удалиться на землю, гдѣ ихъ сейчасъ-же встрѣтили бѣдствія и всевозможныя невзгоды. Разбойники — это силы бѣсовскія, которыя позавидовали невинному состоянію человѣка и толкнули его на путь грѣха, лишивъ нашихъ прародителей вѣрности заповѣди Божіей (райской жиз-

ни). **Раны** — это язвы грѣховныя, обезсиливашія насъ. **Священникъ и левитъ**, это законъ, данный намъ чрезъ Моисея и священство въ лицѣ Аарона, которые сами по себѣ не могли спасти человѣка. Подъ образомъ-же **милосерднаго самарянина** слѣдуетъ разумѣть Самого Иисуса Христа, Который для исцѣленія нашихъ немощей, подъ видомъ **масла и вина**, далъ намъ новозавѣтный законъ и благодать. **Гостинница** — это Церковь Божія, гдѣ есть все необходимое для нашего лѣченія, а **гостинникъ** — это пастыри и учителя церковные, которымъ Господь поручилъ заботу о пасомыхъ. **Утренній выходъ самарянина** — это явленіе Иисуса Христа послѣ воскресенія, и Его вознесеніе, а **два динарія**, данные гостиннику, — это Божественное Откровеніе, сохраняемое посредствомъ Писанія и Священнаго Преданія. Наконецъ, **обѣщаніе самарянина на обратномъ пути зайти опять въ гостинницу для окончательнаго расчета**, есть указаніе на второе пришествіе Иисуса Христа на землю, когда Онъ «воздастъ каждому по дѣламъ его» (Мате. 16, 27).



Вифанія.

Иисусъ Христосъ у Марѳы и Маріи.



Почуя народъ, Иисусъ Христосъ пришелъ въ Вифанію. Это селеніе расположено недалеко отъ Іерусалима за Елеонскою горою. Здѣсь приняла Его въ свой домъ одна женщина, именемъ **Марѳа**, у которой былъ братъ **Лазарь** и сестра **Марія**.

Въ домѣ Лазаря Иисусъ Христосъ далъ наставленіе о томъ, что **забота о спасеніи души выше всѣхъ другихъ заботъ**. Поводомъ къ этому послужилъ пріемъ, сдѣланный Ему сестрами Лазаря. Обѣ онѣ съ одинаковою радостью встрѣтили Его, но различно выразили свою радость.

Марія сѣла у ногъ Спасителя и слушала Его ученіе.

Марѳа же тѣмъ временемъ заботилась и усиленно хлопотала о большемъ угощеніи Его.

Показалось ли Марѣ, что она не успѣетъ быстро справиться одна въ своихъ хлопотахъ, или же ей показалось, что сестра ея



Иисусъ Христосъ у Марѣ и Маріи.

не съ такимъ усердіемъ принимаетъ Иисуса Христа, какъ слѣдовало бы: — только Марѣ подошла къ Спасителю и сказала: «Господи! или Тебѣ нужны нѣтъ, что сестра моя одну меня авила служить? Скажи ей, чтобы помогла мнѣ».

Господь же Иисусъ Христосъ сказалъ ей въ отвѣтъ: **Марѣ! Марѣ! ты заботишься и суетишься о многомъ** (излишнемъ, т. е. заботы Марѣ направлены къ тому, безъ чего можно обойтись, что составляетъ лишь житейскую, скоропроходящую суету), **а одно только нужно** (это вниманіе къ слову Божію и исполненіе воли Его). **Марія же избрала благую** (самую лучшую) **часть, которая (никогда) не отнимется у нея**.

Случилось въ другой разъ, когда Иисусъ Христосъ бесѣдовалъ съ народомъ, то одна женщина не могла удержать въ душѣ своей радости отъ словъ Его и громко воскликнула изъ народа: **«блаженна (въ высшей степени счастлива) Матерь, которая родила Тебя и вскормила Тебя!»**

Спаситель же отвѣтилъ на это: **«Блаженны тѣ, которые слушаютъ Слово Божіе и соблюдаютъ его»**, т. е. живутъ по заповѣдямъ Божіимъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Луки, гл. 10, 38-42 и гл. 11, 27-28.



Обличеніе Спасителемъ фарисеевъ въ грѣхъ — хулы на Духа Святаго и прославленіе Имъ Божіей Матери.

Враги Христовы — фарисеи, имѣли совѣщаніе между собою, какъ бы погубить Іисуса Христа. Но Спаситель, узнавъ объ этомъ, удалился оттуда. За Нимъ послѣдовало великое множество народа, и Онъ, по милосердію Своему, исцѣлилъ всѣхъ больныхъ.

Когда Спаситель и ученики Его вошли въ одинъ домъ, то тамъ собралось столько народу, что имъ невозможно было даже подкрѣпить себя пищею.

Въ это время привели къ Спасителю бѣсноватаго — слѣпого и нѣмого. Господь исцѣлилъ его такъ, что слѣпой и нѣмой сталъ говорить и видѣть.

Весь народъ дивился и говорилъ: «Не это ли Христосъ, сынъ Давидовъ?»

Услышавъ такія слова въ народѣ, фарисеи ожесточенно стали говорить: «Онъ изгоняетъ бѣсовъ не иначе, какъ силою веельзевула (дѣвола, сатаны), князя бѣсовскаго».

Тогда Іисусъ Христосъ сказалъ: «Какъ можетъ сатана изгонять сатану? Если царство раздѣлится само въ себѣ, то не можетъ устоять. Если домъ раздѣлится самъ въ себѣ, то не можетъ устоять; или какъ можетъ кто войти въ домъ сильнаго и расхитить вещи его, если прежде не свяжетъ сильнаго? и тогда расхититъ домъ его. И если сатана возсталъ на самого себя и раздѣлился, не можетъ устоять, но пришелъ его конецъ. Если же (вы скажете) Я Духомъ Божіимъ изгоняю бѣсовъ, то, конечно, достигло до васъ Царствіе Божіе».

«Поэтому истинно говорю вамъ: «Всякій грѣхъ и хула (осужденіе, клевета) простятся человѣкамъ; а хула на Духа Святаго не простится человѣкомъ ни въ семъ вѣкѣ ни въ будущемъ».

Милосердіе Божіе безконечно и если человѣкъ сознаетъ свой грѣхъ и кается, то нѣтъ такого грѣха, который бы побѣдилъ милосердіе Божіе. Часто бываютъ грѣхи и хула отъ заблужденія, которые легко омываются покаяніемъ.

Но кто сознательно, упорно отвергаетъ самое спасающее милосердіе Божіе (которое есть благодать Святаго Духа), тотъ сознательно дѣла всемогущества Божія называетъ дѣлами діавола, у того неоткуда взяться покаянію, а безъ покаянія нѣтъ и не можетъ быть спасенія.

Св. Церковь такъ и опредѣляетъ: хула на Духа Святаго есть сознательное, ожесточенное противленіе истинѣ «Духъ же Святыи наставляетъ на всякую истину» (Іоан. 16, 13; 14, 26; 15, 26), Онъ есть «Духъ Истины» (Іоан. 14, 17) — такъ именуетъ Его Самъ Господь.



Христосъ и фарисеи.

Во время этой бесѣды пришли къ Спасителю Матерь и братья Его и стояли внѣ дома, такъ какъ не могли подойти къ Нему по причинѣ народа. («Братъями» въ то время, какъ по еврейски, такъ и вообще по восточному обычаю, назывались всѣ близкіе родственники).

Фарисеи воспользовались этимъ случаемъ, чтобы помѣшать продолженію Его проповѣди и возбудить недовѣріе въ народѣ къ Его небесному происхожденію, сказали: «Вотъ Матерь Твоя и братья Твои и сестры Твои стоятъ внѣ дома, и хотятъ говорить съ Тобою».

Тогда Іисусъ Христосъ пожелалъ еще разъ напомнить людямъ, что Онъ Сынъ Пресвятой Маріи только по человѣчеству, но въ то же время Онъ, отъ вѣчности, есть **Сынъ Божій** и пришелъ въ міръ для того, чтобы спасти грѣшный родъ человѣческій, — исполнить волю Отца Своего Небеснаго. Поэтому, какъ Ему Самому, такъ и Его Пречистой Матери и всѣмъ вѣрующимъ надлежитъ прежде всего творить волю Отца Небеснаго. Для этого необходимо высшія вѣчныя духовныя обязанности поставить выше временныхъ, земныхъ.

Господь зналъ, что Матерь Его сохраняетъ въ сердцѣ Своемъ всѣ Его слова. Она самая внимательная слушательница и исполнительница Его Божественнаго ученія, и ставя Ее всѣмъ въ примѣръ, Онъ сказалъ: «Кто Матерь Моя и братья Мои?» И указавъ

рукою на учениковъ Своихъ сказалъ: «Вотъ Матерь Моя и братья Мои, ибо кто будетъ исполнять волю Отца Моего Небеснаго (какъ исполняетъ ее Матерь Моя), тотъ Мнѣ братъ, и сестра и Матерь».

Такъ Господь возвысилъ достоинства Своей Пречистой Матери, Которая блаженна не только потому, что Она родила Богочеловѣка, но еще болѣе блаженна потому что Она стала первой и **совершенной исполнительницей Его Божественной воли.**

Онъ, какъ Сынъ Божій, зналъ, что Матерь Его, и сейчасъ, пришла къ Нему не для того, чтобы помѣшать Ему проповѣдывать Евангеліе Царства Божія, но для того, чтобы вмѣстѣ съ Нимъ **сострадать.** По-истинѣ, жестокая внутренняя боль пронзала Ея сердце: по любви къ Божественному Сыну Своему, Она страшилась видѣть Его страданія; но повиновеніе волѣ Божіей, любовь къ грѣшникамъ, для искупленія которыхъ отъ вѣчной смерти приносилъ Себя Ея Сынъ и Богъ въ жертву умилоствленія, побуждали Ее принимать безропотно все, что предопредѣлено было Троическимъ Совѣтомъ Божіимъ отъ созданія міра.

Иисусъ Христосъ, какъ Сынъ Человѣческій, скорбѣлъ скорбью Своей Матери, а какъ Богъ, далъ Ей силу для перенесенія этого тяжкаго испытанія. Страдала Мать о возлюбленномъ Сынѣ Своемъ, окруженномъ поруганіями и безчестіемъ, но, какъ Мать Богочеловѣка, желала Ему сподобиться перенести эти вышеестественныя страданія и, во всемъ положившись на Него, Она съ твердостью ожидала этого часа.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи: отъ Матѳея 12, 22-37, 46-50; отъ Марка 3, 20-35; отъ Луки 11, 14-23; 8, 19-21.

Пресвятая Богородица совершила высочайшій подвигъ на землѣ — подвигъ совершеннѣйшаго смиренія, который есть **любовь.** Она или говорила слова Божіи, или молчала. «И при жизни Сына Она была въ глубокой тѣни», — пишетъ авторъ «Смиренія во Христѣ», — «и по вознесеніи Его осталась въ незамѣтности. Однако, имѣющіе теперь Единую Заступницу въ Пресвятой Богородицѣ, мы знаемъ, что жизнь Ея была лучшая изъ всѣхъ, какія были только на землѣ». Она, по успеніи Своемъ, превознесена Богомъ не только выше всѣхъ святыхъ угодниковъ Божіихъ, но и выше всѣхъ силъ небесныхъ: **«честнѣйшая херувимъ и славнѣйшая безъ сравненія серафимъ».**

Такъ въ лицѣ Пречистой Божіей Матери осуществлены непреложныя слова Господа: **«Ищите прежде Царствія Божія и правды его, и это все приложится вамъ»** (Матѳ. 6, 33; Лук. 12, 31).



Кто именуется въ Евангеліи «братьями» Господа Іисуса Христа.

«Братья и сестры» Господа, именуемые въ Евангеліи совершенно не означаютъ, что они были родными братьями и сестрами Господа въ нашемъ современномъ пониманіи. По обычаю восточныхъ народовъ того времени (какъ это и теперь еще сохраняется въ жизни арабскаго народа, живущаго въ Палестинѣ и Малой Азіи), «братьями» называются не только родные братья, но и двоюродные и троюродные и вообще близкіе родственники.

Родныхъ братьевъ у Господа не могло быть т. к. Божія Матерь имѣла Единственного Сына, Господа Іисуса Христа и именуется Святою Церковью Приснодѣвою, потому что Она до рождества Христова была Дѣва и въ рождествѣ и послѣ рождества Христова осталась такою же, такъ какъ Она дала обѣтъ (обѣщаніе) Богу никогда не вступать въ бракъ. Св. Іосифъ былъ мнимымъ Ея мужемъ, былъ только обручникомъ — хранителемъ Ея дѣвства. Значитъ, «братьями и сестрами» Господа по плоти могутъ доводиться Ему братья двоюродные или троюродные и то только лишь по линіи женской, т. е. по линіи Его Пречистой Матери; потому что кровнаго (по плоти) родства по линіи мужской ни съ кѣмъ Спаситель имѣть не можетъ, ибо у Него не было отца по плоти.

Въ самомъ Евангеліи не дается никакихъ поясненій въ какомъ родствѣ находятся «братья Іисуса», хотя нѣкоторые изъ нихъ даже упоминаются по именамъ: Іаковъ, Іосія, Симонъ и Іуда (Матѣ. 13, 54-56). Много писалось о «братьяхъ Господнихъ», много предлагалось рѣшеній и теорій, но всѣ они имѣли въ себѣ противорѣчія и неточности.

Если эти «братья» Господа являются въ буквальный смыслъ, т. е. дѣйствительными родственниками по плоти, то тогда они могутъ доводиться Спасителю троюродными братьями: Ап. Матѣей называетъ матерію ихъ Марію Іаковлеву (она же и Клеопова), которая, какъ говорятъ изслѣдователи, является двоюродною сестрою Пресвятой Маріи. Ап. Іоаннъ такъ и называетъ ее «сестрою Матери Его» (19, 25).

Но эти «братья» Господа могутъ быть и мнимыми «сводными» братьями по мнимому отцу Іосифу Обручнику, т. е. они могли быть сыновьями Св. Іосифа, отъ его перваго брака, (т. е. отъ его дѣйствительнаго брака, бывшаго раньше, до обрученія его Пресвятой Дѣвѣ Маріи). Въ этомъ нѣтъ ничего удивительнаго, такъ напр. Ап. Маркъ родословную Спасителя ведетъ по линіи Іосифа Обручника, согласно еврейскимъ законамъ. На это также могутъ указывать и слова іудеевъ, сказанныя о Спасителѣ: «Откуда у Него такая премудрость и силы? Не плотниковъ ли Онъ Сынъ? Не Его ли Мать называется Марія, и братья Его, Іаковъ и Іосій, и Симонъ и Іуда (Θαδδαι)? И сестры Его не всѣ ли между нами? Откуда же у Него все это?» (Матѣ. 13, 54-56). Указаніе, подходящее къ такому положенію, есть и у Ап. Іоанна: «Тогда братья Его сказали Ему: выйди отсюда (изъ Галилеи, изъ дома Своего) и пойдѣ въ Іудею, чтобы и ученики Твои видѣли дѣла, которыя Ты дѣлаешь» (7, 3). Извѣстно также, что указаніе на то, что «братья» Господа есть дѣти Іосифа отъ его перваго брака есть самое древнее преданіе.

Это древнее преданіе не имѣло бы никакихъ возраженій, если-бы Ап. Матѣей не упомянулъ, что матерью Іакова и Іосіи была Марія, которую Ап. Іоаннъ называетъ Маріей Клеоповой, сестрою Матери Его (Матѣ. 27, 56; Іоан. 19, 25); поэтому нѣкоторые изслѣдователи приходятъ къ заключенію, что «братья» Господа были Ему троюродными братьями по плоти.

Но, такъ какъ Св. Православная Церковь не отвергаетъ вышеуказанное древнее преданіе, то мы считаемъ необходимымъ сказать о немъ.

Въ «Житіяхъ Святыхъ» (Четьи-Миней) на 26 декабря говорится, что св. **Іосифъ Обручникъ** былъ сыномъ Іакова. Іаковъ же былъ сыномъ Матѳеата. Но Іаковъ былъ женатъ, по закону ужичества, на женѣ своего брата Ілія, который умеръ бездѣтнымъ. **Закономъ ужичества** предписывалъ, что если кто умереть, не имѣя дѣтей, то пусть братъ его возьметъ за себя жену его и «возстановитъ сѣмя (потомство) брату своему» (Второз. 25, 5-6). По этому закону Іосифъ былъ сыномъ Ілія, хотя по природѣ онъ былъ сыномъ Іакова. Вотъ почему Св. Евангелистъ Лука, излагая родословіе Христа, называлъ отцомъ Іосифовымъ Ілія, говоря о Христѣ такъ: «Исусъ, начиная Свое служеніе, былъ лѣтъ тридцати, и былъ, какъ думали, Сынъ Іосифовъ, Іліевъ, Матѳеатовъ...» (Лук. 3, 23).

Церковное преданіе указываетъ, что Св. Іосифъ имѣлъ жену и дѣтей. Такъ, Никифоръ, древній греческій историкъ, слѣдуя Св. Ипполиту, передаетъ, что Св. Іосифъ женился на Саломіи; но не думай (прибавляетъ онъ), что это та Саломія, которая находилась въ Вифлѣмѣ и была нареченною бабкою Господа; эта была иная Саломія. Ибо та была родственница Елисаветы и Пресвятой Богородицы, а эта была дочь Аггея, брата Захаріи, отца Предтечи. Аггей же и Захарія были сыновьями священника Варахія. Имѣя въ супружествѣ сію Саломію, дочь Аггея, святой Іосифъ родилъ четырехъ сыновей: Іакова, Симона, Іуду, Іосіу, и двухъ дочерей, Есѳиръ и Ѳомаръ, или, какъ говорятъ другіе, — Марѳу; а синаксарь (церковное поученіе въ богослужебныхъ книгахъ, поясняющее празднуемое событіе) Недѣли Мѣроносицъ присовокупляетъ еще и третью дочь, именемъ Саломію, которая была замужемъ за Зеведеемъ. А Георгій Кедринъ, упоминая о двухъ дочеряхъ Іосифа, говоритъ, что одна изъ нихъ, Марія, была выдана замужъ за Клеопу, брата Іосифа, уже послѣ возвращенія Іосифа изъ Египта; но та Марія, какъ кажется, то же лицо, что и Марѳа и Ѳомаръ (въ грузинскихъ святцахъ, въ числѣ свв. женъ Мѣроносицъ, почитается и Св. Ѳомаръ, подъ именемъ Тамары). Какая бы она ни была дочь, и сколько бы у Іосифа ни было дочерей, — во всякомъ случаѣ несомнѣнно то, что Іосифъ былъ женатъ и имѣлъ сыновей и дочерей.

По кончинѣ же жены своей Саломіи, Іосифъ жилъ въ вдовствѣ продолжительное время, проводя дни свои въ чистотѣ.

Во Св. Евангеліи его святая и непорочная жизнь засвидѣтельствована слѣдующими, хотя и краткими, но весьма похвальными словами: «**Іосифъ же, мужъ Ея, праведенъ сый**»... (Матѳ. 1, 19). И что можетъ быть больше такого свидѣтельства? Онъ былъ столь праведенъ, что своею святостью превзошелъ прочихъ праведныхъ протцевъ и патріарховъ. Ибо кто былъ достоинъ стать обручникомъ и мнимымъ мужемъ Пречистой Дѣвы, Матери Божіей? И кому дана была такая честь, — сдѣлаться нареченнымъ отцомъ Христовымъ? Поистинѣ онъ былъ достоинъ такой чести и такого служенія, ради совершенной по добродѣтелямъ жизни своей. Когда онъ былъ уже старъ, лѣтъ восьмидесяти, обручена была ему Пречистая Дѣва Марія и дана была ему для храненія Своего Дѣвства. И онъ со всякимъ благоговѣніемъ и страхомъ служилъ Ей, какъ Матери Божіей, и какъ своей и всего міра Господѣ и Владычицѣ (увѣрившись въ этомъ отъ Ангела, который явился ему во снѣ), также и рожденному отъ Нея Богомладенцу, добывая Имъ пропитаніе отъ трудовъ рукъ своихъ. Скончался Св. Іосифъ ста десяти лѣтъ.



Исцѣленіе слѣпорожденного.



Бывши по случаю одного праздника въ Иерусалимскомъ храмѣ, Спаситель, послѣ Своей проповѣди, вышелъ изъ храма и, проходя по улицѣ, увидѣлъ **человѣка слѣпота отъ рожденія** (слѣпорожденного).

Иудеи думали, что всякое несчастье, случающееся съ человѣкомъ, есть наказаніе за грѣхи его. Если же несчастье постигало младенца, то они считали это наказаніемъ за грѣхи родителей.

Поэтому ученики Иисусовы спросили Его: «Равви (учитель)! Кто согрѣшилъ, онъ или родители его, что родился слѣпымъ?»

Иисусъ Христосъ отвѣтилъ: «**не согрѣшилъ ни онъ, ни родители его, но это для того, чтобы на немъ явились дѣла Божіи**».

Сказавъ это, Онъ плюнулъ на землю, сдѣлалъ брѣніе (грязь) изъ плюновенія, и помазалъ брѣніемъ глаза слѣпому.

Потомъ Спаситель сказалъ слѣпому: «пойди, умойся въ купальнѣ Силоамъ (такъ назывался одинъ источникъ воды, находившійся за городомъ; слово Силоамъ значитъ «посланный»)».

Чтобы исцѣлить слѣпорожденного, Спаситель могъ сказать только слово, и слѣпой сталъ бы видѣть. Поэтому, если Онъ по-

мазаль теперь слѣпому глаза, то сдѣлалъ это не потому, что въ этой мази заключалась цѣлебная сила, а для того, чтобы такимъ прикосновеніемъ къ его глазамъ возбудить въ немъ вѣру и показать людямъ, что слѣпой съ вѣрою принимаетъ слова Спасителя.

Слѣпорожденный пошелъ къ Силоамской купальнѣ, умылся и сталъ видѣть; и возвратился зрячимъ.

Тогда всѣ сосѣди и видѣвшіе его прежде удивлялись и спрашивали: «не тотъ ли это слѣпой нищій, который сидѣлъ и просилъ милостыню?»

Одни говорили: «это онъ».

Другіе говорили: «только похожъ на него».

Самъ же онъ говорилъ: «это я, тотъ самый, который былъ слѣпъ».

Тогда всѣ стали спрашивать его: «какъ же открылись у тебя глаза?»

Исцѣленный отвѣтилъ: «Человѣкъ, называемый Иисусъ, сдѣлалъ брєніе, помазаль глаза мои и сказалъ мнѣ: пойди на купальню Силоамъ и умойся. Я пошелъ, умылся и прозрѣлъ».

Его спросили: «гдѣ этотъ Человѣкъ?»

Исцѣленный отвѣтилъ: «не знаю».

Тогда повели бывшего слѣпца къ фарисеямъ; а была суббота, когда Иисусъ Христосъ исцѣлилъ его.

Фарисеи также стали спрашивать исцѣленного, какъ онъ прозрѣлъ.

Исцѣленный сказалъ имъ: «брєніе положилъ Онъ на мои глаза, и я умылся, и вижу».

Нѣкоторые же изъ фарисеевъ стали говорить: «не отъ Бога этотъ Человѣкъ, потому что не хранить субботы».

Другіе же говорили: «какъ можетъ человѣкъ грѣшный творить такіа чудеса?»

И была между ними распря.

Затѣмъ опять спросили исцѣленного: «ты что скажешь о Немъ, потому что Онъ отверзъ тебѣ очи?»

Исцѣленный же сказалъ имъ: «**Это Пророкъ**».

Тогда фарисеи не повѣрили, что онъ былъ слѣпъ и прозрѣлъ. Они призвали родителей и спросили ихъ: «это ли сынъ вашъ, о которомъ вы говорите, что родился слѣпымъ? Какъ же онъ теперь видитъ?»

Родители исцѣленного отвѣчали имъ: «мы знаемъ, что это нашъ сынъ, и что онъ родился слѣпымъ. А какъ онъ теперь видитъ, не знаемъ, и кто отверзъ ему очи, мы не знаемъ. **Сынъ нашъ въ совершенныхъ лѣтахъ (взрослый), самого спросите; пусть самъ о себѣ скажетъ**».

Такъ отвѣчали родители его, потому что боялись фарисеевъ, которые уже раньше сговорились и постановили, что всякаго, кто признаетъ Иисуса изъ Назарета за Христа-Мессію, Спасителя міра, отлучать отъ синагоги, т. е. считать отступникомъ отъ ихъ вѣры и закона. Потому-то родители ради страха передъ фарисеями и сказали: онъ въ совершенныхъ лѣтахъ, самого спросите.

Тогда фарисеи вторично призвали исцѣленнаго и сказали ему: Воздай славу Богу! мы знаемъ, что Человѣкъ Тотъ грѣшникъ (т. е. за свое исцѣленіе благодари Бога, а не этого Человѣка, Онъ грѣшникъ)».

Исцѣленный же сказалъ имъ: «грѣшникъ ли Онъ, не знаю; одно знаю, что я былъ слѣпъ, а теперь вижу».

Фарисеи стали снова спрашивать его: «что сдѣлалъ Онъ съ тобою? Какъ отверзъ твои очи?»

Исцѣленный отвѣтилъ: «Я уже сказалъ вамъ, и вы не слушали; что еще хотите слышать? Или и вы хотите сдѣлаться Его учениками?»

Фарисеи же разсердились, укорили его и сказали: «ты ученикъ Его, а мы Моисеевы ученики. Мы знаемъ, что съ Моисеемъ говорилъ Богъ, Сего же (Иисуса) мы не знаемъ, откуда Онъ».

Тогда исцѣленный сказалъ имъ въ отвѣтъ: «это и удивительно, что вы не знаете, откуда Онъ, а Онъ отверзъ мнѣ очи. Но мы знаемъ, что грѣшниковъ Богъ не слушаетъ; но кто чтитъ Бога и творить волю Его, того слушаетъ. Отъ вѣка не слышано, чтобы кто (изъ людей) отверзъ очи слѣпорожденному. Если бы Онъ не былъ отъ Бога, то не могъ бы творить ничего».

Эти простыя и разумныя слова, противъ которыхъ ничего нельзя было сказать, разгнѣвали фарисеевъ. Они сказали ему: «во грѣхахъ ты весь родился, и ты ли насъ учишь?»

И выгнали его вонъ.

Иисусъ Христосъ, услышавъ, что исцѣленнаго фарисеи выгнали вонъ, нашелъ его и сказалъ ему: **«ты вѣруешь ли въ Сына Божія?»**

Исцѣленный спросилъ: «а кто Онъ, Господи, чтобы мнѣ вѣровать въ Него?»

Иисусъ Христосъ сказалъ ему: **«и видѣлъ ты Его, и Онъ говорить съ тобою».**

Тогда исцѣленный съ великою радостью сказалъ: **«вѣрую, Господи!»** и поклонился Ему.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Іоанна, гл. 9, 1-38.

Притча о неразумномъ богачѣ .



исусъ Христосъ училъ: «**смотрите, берегитесь любостяжанія**, (т. е. берегитесь любить приобрѣтать богатство, берегитесь пристрастія къ богатству), **ибо жизнь человѣка не зависитъ отъ избытка его имѣнія.**

А чтобы люди лучше поняли это, Господь сказалъ притчу о неразумномъ богачѣ.

У одного богатого человѣка былъ хорошій урожай въ полѣ. И онъ сталъ разсуждать самъ съ собою: «что мнѣ дѣлать? Некуда мнѣ собрать плодовъ моихъ». И, рѣшивъ, сказалъ: «вотъ что сдѣлаю: сломаю житницы мои, и построю новыя большія прежнихъ, и соберу туда весь хлѣбъ мой и все добро мое, и скажу душѣ своей: душа! много добра лежитъ у тебя на многіе годы, покойся, ѣшь, пей и веселись!»

Но Богъ сказалъ ему: «безумный! Въ эту ночь душу твою возьмутъ у тебя (т. е. ты умрешь); кому же достанется то, что ты заготовилъ?»

Окончивъ эту притчу, Господь сказалъ: «такъ бываетъ съ тѣмъ, кто собираетъ сокровища для себя, а не въ Бога богатѣетъ», т. е. такъ должно случиться съ каждымъ человѣкомъ, который собираетъ богатство только для себя, для своихъ удобствъ и удовольствій, а не для Бога, т. е. не для добрыхъ, угодныхъ Богу дѣлъ — не помогаетъ ближнимъ и не облегчаетъ ихъ страданія. Придетъ смерть къ человѣку, и земное богатство его не принесетъ душѣ его на томъ свѣтѣ, въ будущей жизни, никакой пользы.

«Поэтому говорю вамъ» — сказалъ Спаситель, «не заботьтесь (чрезмѣрно) о томъ, что вамъ ѣсть, что пить и во что одѣваться. Душа больше пищи, и тѣло — одежды. Отецъ вашъ Небесный знаетъ, что вы имѣете нужду во всемъ этомъ. **Прежде всего ищите Царствія Божія и правды его, и это все приложится вамъ**», т. е. прежде всего заботьтесь о спасеніи души вашей исполненіемъ заповѣдей Божіихъ, — проявляйте милосердіе къ ближнимъ, сдѣлайте душу свою праведною, достойною быть въ Царствѣ Божіемъ. Тогда все остальное, все, что требуется для тѣла вашего, для жизни земной, Господь пошлетъ вамъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Луки, гл. 12, 15-31.



Дарованіе молитвы ученикамъ .

Однажды, когда Іисусъ Христосъ молился и окончилъ Свою молитву, одинъ изъ учениковъ сказалъ Ему: «Господи! научи насъ молиться, какъ и Іоаннъ научилъ учениковъ своихъ».

Іисусъ Христосъ сказалъ имъ: когда молитесь, говорите такъ: **Отче (Отецъ) нашъ, сушій на небесахъ! Да святится имя Твое; да приидетъ Царствіе Твое; да будетъ воля Твоя и на землѣ, какъ на небѣ. Хлѣбъ нашъ насущный дай намъ на этотъ день. И прости намъ долги (грѣхи) наши, какъ и мы прощаемъ должникамъ нашимъ; и не введи насъ въ искушеніе, но избавь насъ отъ лукаваго. Ибо Твое есть Царство и сила и слава во вѣки. Аминь.**

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Луки, гл. 1, 1-4; отъ Матѣея, гл. 6, 9-13.

О прощеніи обидъ .

Притча о милосердномъ царѣ и безжалостномъ заимодавцѣ .

Во время одной бесѣды Іисуса Христа, апостоль Петръ подошелъ къ Нему и спросилъ: «Господи! сколько разъ прощать брату моему, (то есть ближнему), согрѣшающему противъ меня (т. е. если онъ чѣмъ нибудь обидитъ меня)? Довольно ли будетъ простить ему до семи разъ?»

Іисусъ Христосъ сказалъ ему: «не говорю тебѣ до семи, но до седмижды **семидесяти разъ**», т. е. прощай безъ счету, всегда.

Чтобы лучше объяснить это, Іисусъ Христосъ сказалъ притчу: «одинъ человекъ былъ долженъ царю **десять тысячъ талан-**

товъ. (Талантъ — вѣсь золота и серебра, цѣною приблизительно въ 2.500 рублей. Значить, долгъ его былъ около 25 миллионъ рублей). Но онъ не имѣлъ чѣмъ заплатить. Когда его привели къ царю, то царь приказалъ продать его, и жену его, и дѣтей, и все его имѣніе. Тогда должникъ упалъ къ ногамъ царя и, кланяясь, сталъ просить его: государь! потерпи на мнѣ, и я все тебѣ заплачу. Милостивый царь сжалился надъ нимъ, простилъ ему весь долгъ и отпустилъ его. Человѣкъ же тотъ, вышедши отъ царя, увидѣлъ одного изъ товарищей своихъ, который долженъ былъ ему **сто динаріевъ**, (т. е. всего лишь только 20 рублей). Онъ схватилъ товарища и началъ душить его, говоря: «отдай мнѣ, что ты долженъ». Товарищъ его упалъ къ его ногамъ, умолялъ его и говорилъ: «потерпи на мнѣ, и все отдамъ тебѣ». Но тотъ не захотѣлъ ждать, а пошелъ и посадилъ его въ темницу, пока не отдастъ долга. Когда Царь узналъ, отъ товарищей пострадавшаго о жестокости этого человѣка, то призвалъ его къ себѣ и сказалъ ему: «злой рабъ! весь долгъ твой я простилъ тебѣ, потому что ты упросилъ меня. Не надлежало ли и тебѣ помиловать товарища твоего, какъ и я помиловалъ тебя?» И, разгнѣвавшись, царь отдалъ его истязателямъ, (т. е. людямъ, на которыхъ лежала обязанность наказывать преступниковъ), пока не отдастъ всего неоплатнаго долга своего».

Закончивъ притчу, Иисусъ Христосъ сказалъ: «такъ и Отецъ Мой Небесный поступитъ съ вами, если не проститъ каждый изъ васъ отъ сердца ближнему своему согрѣшеній его».

Въ этой притчѣ подъ царемъ разумѣется Богъ. Подъ человѣкомъ, который такъ много долженъ былъ царю, разумѣемся мы, люди. Подъ долгомъ — грѣхи наши. Подъ товарищемъ должника разумѣются тѣ люди, которые въ чемъ-нибудь виновны предъ нами (наши должники).

Изъ этой притчи видно, что всякій, кто бываетъ злымъ на ближнихъ своихъ за какіе-нибудь ихъ проступки и не хочетъ прощать ихъ, тотъ не заслуживаетъ (недостойнъ) помилованія отъ Бога.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Маттея, гл. 18, 21-35; отъ Луки, гл. 17, 3-4.





Исцѣленіе десяти прокаженныхъ .

При входѣ въ одно селеніе, Иисуса Христа встрѣтили десять челоѣкъ прокаженныхъ. Девять изъ нихъ были іудеи, а одинъ самарянинъ. Общее горе соединило ихъ вмѣстѣ. Прокаженнымъ запрещалось близко подходить къ людямъ, потому что болѣзнь ихъ была заразительна. Потому, «остановившись вдали, они громкимъ голосомъ говорили: «Иисусъ Наставникъ! помилуй насъ».

Иисусъ Христосъ сказалъ имъ: «пойдите, покажитесь священникамъ».

Священники же осматривали тѣхъ, которые выздоравливали отъ проказы, и давали имъ свидѣтельства на право жительства въ городахъ и селеніяхъ.

Прокаженные пошли къ священникамъ; и когда шли, по дорогѣ очистились отъ проказы, т. е., исцѣлились, стали здоровыми. Одинъ изъ нихъ, видя, что онъ исцѣленъ, возвратился къ Иисусу Христу, громкимъ голосомъ прославляя Бога, и, падши къ ногамъ Христа, благодарилъ Его. И это былъ самарянинъ. Іудеи же остались неблагодарными.

Тогда Иисусъ Христосъ сказалъ: «не десять ли очистились? гдѣ же девять? Почему они не возвратились воздать славу Богу, кромѣ этого иноплеменика?»

Потомъ, обратившись къ благодарившему самарянину сказалъ: «встань, иди; вѣра твоя спасла тебя».

Изъ этого видно, что мы всегда должны быть благодарными Богу за всѣ Его милости, которыя Онъ намъ посылаетъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Луки, гл. 17, 11-19.



Притча о богатомъ и Лазарѣ.



О тѣхъ людяхъ, которые любятъ богатство, а бѣднымъ не помогаютъ, Иисусъ Христосъ сказалъ такую притчу.

Одинъ человекъ былъ богатъ, одѣвался въ порфиру (верхняя одежда изъ дорогой красной матеріи) и виссонъ (тонкая бѣлая одежда) и пиравалъ каждый день весело. Былъ также одинъ нищій, по имени Лазарь, который лежалъ у воротъ дома богача, покрытый струпьями. Онъ желалъ напиться крошками, падающими со стола богача, и псы приходили и лизали струпья его.

Умеръ нищій и отнесенъ былъ ангелами на лоно Авраамово (мѣсто блаженства праведныхъ, рай).

Умеръ и богатый, и похоронили его. И вотъ, мучаясь въ аду, онъ поднялъ глаза свои и увидѣлъ вдали Авраама и Лазаря съ нимъ и возопилъ: «отче Аврааме! умилосердись надо мною и пошли Лазаря, чтобы онъ омочилъ конецъ пальца своего въ водѣ и прохладилъ языкъ мой, потому что я мучаюсь въ этомъ пламени».



Нищій Лазарь у воротъ дома богача.

Но Авраамъ сказалъ ему: «чадо! вспомни, какъ на землѣ ты блаженствовалъ, а Лазарь страдалъ; нынѣ же здѣсь онъ утѣша-

ется, а ты страдаешь. Кромѣ того, между вами и нами утверждена великая пропасть, которую нельзя перейти ни вамъ ни намъ».

Тогда бывшій богачъ сказалъ Аврааму: «такъ прошу тебя, отче, пошли Лазаря на землю, въ домъ отца моего, потому что у меня тамъ осталось еще пять братьевъ. Пусть онъ предостережетъ ихъ и засвидѣтельствуетъ имъ о будущей жизни, чтобы они не попали въ это мѣсто мученій».

Авраамъ отвѣтилъ ему. «у нихъ есть Моисей и пророки (т. е. святыя Писанія ихъ); пусть слушаютъ ихъ».

Онъ же возразилъ Аврааму: «нѣтъ, отче Аврааме, но если кто изъ мертвыхъ придетъ къ нимъ, покаются».

Тогда Авраамъ сказалъ ему: «если Моисея и пророковъ не слушаютъ, то, если бы кто и изъ мертвыхъ воскресъ, не повѣрятъ».

Въ этой притчѣ Господь ясно показалъ... Если богатый тратитъ свое богатство только на свое удовольствіе, а бѣднымъ не помогаетъ, не думаетъ о душѣ своей и ея вѣчной участи, то будетъ осужденъ и не получитъ блаженства въ будущей жизни. Тѣ же, которые терпѣливо, съ кротостью, **безъ ропота переносятъ страданія**, получаютъ вѣчную блаженную жизнь въ Царствѣ небесномъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Луки, гл. 16. 19-31.

Притча о мытарѣ и фѣрисеѣ.

Предостерегая всѣхъ насъ, чтобы мы не гордились, не хвалились, считая себя праведными и лучше другихъ, но чтобы со смиреніемъ, видя свои грѣхи, сокрушались о нихъ, никого не осуждая, потому что только смиренный человѣкъ возвышается душою къ Богу, — Иисусъ Христосъ сказалъ слѣдующую притчу.

Два человѣка вошли въ храмъ помолиться. Одинъ былъ фарисей, а другой мытарь.

Фарисей, ставъ впереди, молился такъ: «Боже! благодарю тебя, что я не таковъ, какъ прочіе люди, грабители, обидчики, безпутные, или какъ этотъ мытарь. Пощусь два раза въ недѣлю. Жертвую десятину часть изъ всего, что приобрѣтаю».

Мытарь же стоялъ вдали. Онъ не смѣлъ даже поднять глазъ своихъ къ небу, но, ударя себя въ грудь, говорилъ: «Боже, будь милостивъ ко мнѣ грѣшнику!»

Иисусъ Христосъ сказалъ: «говорю вамъ, что мытарь пошелъ болѣе оправданнымъ въ домъ свой, нежели фарисей. Потому что всякій, возвышающій самъ себя, униженъ будетъ, а унижающій себя возвысится».



Фарисей и мытарь въ храмѣ на молитвѣ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангелии отъ Луки, гл. 18, 9-14.

Благословеніе дѣтей.

Многіе приносили къ Иисусу Христу своихъ дѣтей, чтобы Онъ прикоснулся къ нимъ, возложилъ на нихъ руки съ молитвою, благословилъ ихъ. Ученики же Христовы не допускали ихъ, думая, что не стоитъ изъ-за дѣтей беспокоить Учителя.

Но Иисусъ Христосъ, увидѣвъ это, вознегодовалъ и, позвавъ учениковъ, сказалъ: «пустите дѣтей и не препятствуйте



Спаситель благословляетъ дѣтей.

имъ приходить ко Мнѣ, ибо таковыхъ есть Царство Небесное. Истинно говорю вамъ: кто не приметъ Царствія Божія, какъ дитя, тотъ не войдетъ въ него».

И, обнявъ дѣтей, Иисусъ Христосъ возложилъ на нихъ руки и благословилъ ихъ.

Изъ этого мы должны понять, что невинность, незлобіе, простота и доброта души, которыя свойственны прежде всего дѣтямъ, вводятъ человѣка въ Царство Небесное.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матѳея, гл. 19, 13-15; отъ Марка, гл. 10, 13-16; отъ Луки, гл. 18, 15-17.

Притча о блудномъ сынѣ.

Къ Иисусу Христу приходили мытари и грѣшники, чтобы слушать Его. Гордые фарисеи и книжники, учителя еврейскаго народа, роптали за это на Иисуса Христа и говорили: «Онъ принимаетъ грѣшниковъ и ѣстъ съ ними».

На это Иисусъ Христосъ сказалъ нѣсколько притчей, въ которыхъ показалъ, что Богъ съ радостью и любовью принимаетъ каждаго кающагося грѣшника. Вотъ одна изъ нихъ:

У одного человѣка было два сына. Младшій изъ нихъ сказалъ отцу: «отецъ! дай мнѣ слѣдующую мнѣ часть имѣнія». Отецъ исполнилъ его просьбу. По прошествіи немногихъ дней, младшій сынъ, собравъ все, пошелъ въ дальнюю страну и тамъ, живя распутно, растратилъ все свое имущество. Когда же онъ все прожилъ, насталъ великій голодъ въ той странѣ, и онъ началъ нуждаться. И онъ пошелъ, и присталъ (т. е. присоединился) къ одному изъ жителей той страны; а тотъ послалъ его на поля свои пасти свиней. Съ голоду онъ радъ былъ бы питаться рожами, которые ѣли свиньи; но никто не давалъ ему.



Блудный сынъ въ чужой, далекой странѣ.

Тогда пришедши въ себя, онъ вспомнилъ объ отцѣ, раскаялся въ поступкѣ своемъ и подумалъ: «сколько наемниковъ (работниковъ) у отца моего ѣдятъ хлѣбъ съ избыткомъ, а я умираю съ голода! Встану, пойду къ отцу моему, и скажу ему: «отецъ! я согрѣшилъ противъ неба и предъ тобою, и уже недостойнъ называться сыномъ твоимъ; прими меня въ число наемниковъ твоихъ».

Такъ онъ и сдѣлалъ. Всталъ и пошелъ домой, къ отцу своему. И когда онъ былъ еще далеко, отецъ увидѣлъ его и сжалился



Возвращеніе блуднаго сына.

надъ нимъ. Отецъ самъ побѣжалъ навстрѣчу сыну, палъ ему на шею, цѣловалъ его

Сынъ же началъ говорить: «отче! я согрѣшилъ противъ неба и предъ тобою, и уже недостойнъ называться сыномъ твоимъ»...

А отецъ сказалъ слугамъ своимъ: «принесите лучшую одежду и одѣньте его; дайте ему перстень на руку и обувь на ноги; и заколите откормленнаго теленка; станемъ ѣсть и веселиться! Потому что этотъ сынъ мой былъ мертвъ и ожилъ; пропадалъ и нашелся». И начали веселиться.

Старшій же сынъ возвращался въ это время съ поля. Услышавъ въ домѣ пѣніе и ликованіе, онъ призвалъ одного изъ слугъ и спросилъ: «что это такое?»

Слуга сказалъ ему: «братъ твой пришелъ; и отецъ твой закололъ откормленнаго теленка, потому что увидѣлъ его здоровымъ».

Старшій сынъ разсердился и не хотѣлъ войти въ домъ. Отецъ же вышелъ къ нему и звалъ его.

Но онъ отвѣчалъ отцу: «вотъ, я столько лѣтъ служу тебѣ и никогда не преступалъ (не нарушалъ) приказанія твоего; но ты никогда не далъ мнѣ козленка, чтобы мнѣ повеселиться съ друзьями моими. А когда пришелъ этотъ сынъ твой, безпутно расточившій имѣніе свое, ты закололъ для него откормленнаго теленка».

Отецъ же сказалъ ему: «сынъ мой! ты всегда со мною, и все мое — твое. А о томъ надобно было и тебѣ радоваться и веселиться, что братъ твой былъ мертвъ и ожилъ; пропадалъ и нашелся».

Въ притчѣ этой подъ отцомъ разумѣется Богъ, а подъ блуднымъ сыномъ — кающійся грѣшникъ. На блуднаго сына похожъ всякій человѣкъ, который душею своею удаляется отъ Бога и предается своевольной, грѣшной жизни; своими грѣхами онъ губитъ свою душу и всѣ дары (жизнь, здоровье, силу, способности), какія получилъ отъ Бога. Когда же грѣшникъ, образумившись, приноситъ Богу искреннее покаяніе, со смиреніемъ и съ надеждою на Его милосердіе, то Господь, какъ Отецъ милосердный, радуется съ ангелами Своими обращенію грѣшника, прощаетъ ему всѣ его беззаконія (грѣхи), какъ бы велики они ни были, и возвращаетъ ему Свои милости и дары.

Разказомъ о старшемъ сынѣ Спаситель учитъ тому, что всякій вѣрующій христіанинъ долженъ отъ всей души желать всѣмъ спасенія, радоваться обращенію грѣшниковъ, не завидовать Божіей любви къ нимъ и не считать себя достойнымъ Божіихъ милостей больше, чѣмъ тѣ, кто обращается къ Богу отъ прежней своей беззаконной жизни.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Луки, гл. 15, 11-32.

Предсказанія Иисуса Христа о кончинѣ міра и о второмъ Его пришествіи.



Иисусъ Христосъ предсказалъ о томъ, что ожидаетъ въ будущемъ весь чашъ міръ и всѣхъ людей. Онъ училъ, что наступитъ конецъ міру, и земная жизнь человѣческаго рода окончится; тогда Онъ во второй разъ придетъ на землю, и воскреситъ всѣхъ людей (тогда тѣла всѣхъ людей снова соединятся со своими душами и оживутъ), и произведетъ тогда Иисусъ Христосъ судъ надъ людьми и воздастъ каждому по дѣламъ его. «Не дивитесь этому, — говорилъ Иисусъ Христосъ, — ибо наступаетъ время, въ которое всѣ, находящіеся въ гробахъ, услышатъ голосъ Сына Божія и услышавши оживутъ; и выйдутъ изъ могилъ — одни, которые творили добро, для вѣчной, блаженной жизни, а другіе, дѣлавшіе зло, для осужденія».

Ученики Его спрашивали: «скажи намъ, когда это будетъ, и какой признакъ Твоего (второго) пришествія и конца міра?»

Въ отвѣтъ на это Иисусъ Христосъ предупреждалъ ихъ, что прежде пришествія Его, во славѣ, на землю, наступятъ такія тяжелыя для людей времена, какихъ еще не бывало отъ начала міра. Будутъ разныя бѣдствія: голодъ, моръ, землетрясенія, частыя войны. Умножатся беззаконія; вѣра ослабѣетъ; у многихъ не станетъ любви другъ къ другу. Появится много ложныхъ пророковъ и учителей, которые будутъ обольщать людей и развращать ихъ своимъ пагубнымъ ученіемъ. Но сперва будетъ проповѣдано Евангеліе Христово по всей землѣ, во свидѣтельство всѣмъ народамъ.

Передъ самою же кончиною міра будутъ великія, ужасающія знаменія въ небѣ; море возшумитъ и возмутится; уныніе и недоумѣніе овладѣетъ людьми, такъ что они будутъ издыхать отъ страха и отъ ожданія бѣдствій для всего міра. Въ тѣ дни, послѣ скорби той, солнце померкнетъ, луна не дастъ свѣта своего, звѣзды спадутъ съ неба и силы небесныя поколеблются. Тогда явится на небѣ знаменіе Иисуса Христа (крестъ Его); тогда восплачутъ всѣ племена земныя (отъ страха суда Божія) и увидятъ Иисуса Христа, идущаго на облакахъ небесныхъ съ силою и славою великою. Какъ молнія блистаетъ на небѣ отъ востока до запада (и сразу видима бываетъ повсюду), такъ (видимо для всѣхъ, вдругъ) будетъ пришествіе Сына Божія.

О днѣ же и часѣ Своего пришествія на землю Иисусъ Христосъ не сказалъ ученикамъ Своимъ; «о томъ знаетъ только Отецъ Мой Небесный», — сказалъ Онъ, и училъ быть всегда готовыми къ встрѣчѣ Господа.



Второе пришествіе Спасителя.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Іоанна, гл. 6, 24-29; отъ Маттея, гл. 24, 3-44; отъ Марка, гл. 13, 3-37; отъ Луки, гл. 17, 20-37 и гл. 21, 7-36.



Притча о десяти дѣвахъ.

Для того, чтобы люди всегда были готовы къ встрѣчѣ Господа, то есть къ суду Божию, а значить и къ смерти, такъ какъ смерть есть начало суда Божія надъ человѣкомъ, Иисусъ Христосъ сказалъ притчу о десяти дѣвахъ. Въ этой притчѣ Господь уподобилъ насъ дѣвамъ, которыя были собраны на бракъ. По восточнымъ свадебнымъ обычаямъ женихъ шелъ за невѣстой, которая ожидала его въ домѣ отца своего. Подруги ея, дѣвицы, съ зажженными свѣтильниками, въ поздній вечеръ, должны были встрѣтить жениха и привести къ невѣстѣ.

«Тогда подобно будетъ царство небесное десяти дѣвамъ», — сказалъ Спаситель, — «которыя, взявъ свѣтильники свои, вышли на встрѣчу жениху. Изъ нихъ пять было мудрыхъ, и пять неразумныхъ. Неразумныя, взявъ свѣтильники свои, не взяли съ собою масла. Мудрыя же, вмѣстѣ со свѣтильниками своими, взяли и масла въ сосудахъ своихъ. Такъ какъ женихъ замедлилъ, то всѣ дѣвицы задремали и уснули. Вдругъ, въ полночь раздался крикъ: «вотъ, женихъ идетъ, выходите на встрѣчу ему». Тогда всѣ эти дѣвы встали, и поправили свѣтильники свои. Но у неразумныхъ свѣтильники безъ масла стали гаснуть и они сказали мудрымъ: «дайте намъ вашего масла; потому что свѣтильники наши гаснутъ». А мудрыя отвѣчали: «чтобы не случилось недостатка и у насъ и у васъ, пойдите лучше къ продающимъ и купите себѣ». Когда же пошли онѣ покупать, въ это время, пришелъ

женихъ, и готовыя къ встрѣчѣ жениха, вошли съ нимъ на брачныя пирь, и двери затворились.

Послѣ приходятъ и прочія дѣвы, и говорятъ: «Господи! Господи! отвори намъ».

Онъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: «истинно говорю вамъ: не знаю васъ» (т. е. вы Мнѣ — чужія).

И закончивъ эту притчу, Спаситель сказалъ: «итакъ, бодрствуйте (т. е. будьте готовы всегда), потому что не знаете вы ни дня, ни часа, въ который придетъ **Сынъ Человѣческій**» (такъ называлъ Себя Спаситель).

«Неразумнымъ дѣвамъ» подобны тѣ нерадивые люди, которые знаютъ, что имъ нужно явиться на судъ Божій, но не готовятся къ нему, пока еще живутъ на землѣ и пока не застигла ихъ смерть; не каются въ грѣхахъ своихъ и не совершаютъ добрыхъ дѣлъ.

«Масло въ свѣтильникахъ» означаетъ добрыя дѣла, въ особенности дѣла милосердія (помощь бѣднымъ).

«Сонъ дѣзницъ» изображаетъ смерть людей.

Придетъ на землю (**«Женихъ»**) Судія нашъ, Иисусъ Христосъ и всѣхъ мертвыхъ разбудитъ отъ смертнаго сна, т. е. воскреситъ. Какимъ кого застала смерть, — готовымъ или неготовымъ къ суду Божію, — такимъ онъ и явится предъ судомъ Божіимъ. Тогда нерадивымъ людямъ неоткуда будетъ ждать себѣ помощи, и они услышатъ отъ Христа горькія слова: «Я не знаю васъ; отойдите отъ Меня».

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матѳея, гл. 25 1-13.

И

Притча о талантахъ.

еще одну притчу сказалъ Иисусъ Христосъ противъ лѣности и небрежности нашей.

— Сынъ Человѣческій поступитъ, какъ человѣкъ, который, отправляясь въ чужую страну, призвалъ рабовъ своихъ и поручилъ имъ свое имѣніе. Одному онъ далъ пять талантовъ, другому два таланта, а третьему одинъ талантъ, каждому по его силѣ; и тотчасъ отправился.

Получившій пять талантовъ пошелъ, употребилъ ихъ въ дѣло и пріобрѣлъ на нихъ еще пять талантовъ. Точно такъ же и получившій два таланта пріобрѣлъ на нихъ другіе два. Получившій же одинъ талантъ не захотѣлъ трудиться, пошелъ, и закопалъ его въ землю, и скрылъ серебро господина своего.

Послѣ долгаго времени, возвратился господинъ рабовъ тѣхъ и потребовалъ у нихъ отчета. Получившій пять талантовъ при-

несъ другіе пять талантовъ и подошедши къ нему, говорить: «господинъ! пять талантовъ ты далъ мнѣ; вотъ, другіе пять талантовъ я пріобрѣлъ на нихъ».

Господинъ сказалъ ему: «хорошо, добрый и вѣрный рабъ! еѣ маломъ ты былъ вѣренъ, надъ многимъ тебя поставлю; войди въ радость господина твоего».

Подошелъ также и получившій два таланта, и сказалъ: «господинъ! два таланта ты далъ мнѣ; вотъ другіе два таланта я пріобрѣлъ на нихъ».

Господинъ сказалъ ему: «хорошо, добрый и вѣрный рабъ! въ маломъ ты былъ вѣренъ, надъ многимъ тебя поставлю; войди въ радость господина твоего».

Подошелъ и получившій одинъ талантъ, и сказалъ: «господинъ, я зналъ тебя, что ты человѣкъ жестокий, жнешь, гдѣ не сѣялъ, и собираешь, гдѣ не разсыпалъ; вотъ, я, испугавшись этого, пошелъ и скрылъ талантъ твой въ землѣ. Вотъ тебѣ твое».

Господинъ же сказалъ ему въ отвѣтъ: «лукавый и лѣнивый рабъ! твоими устами буду судить тебя; ты зналъ, что я жну, гдѣ не сѣялъ, и собираю, гдѣ не разсыпалъ; поэтому и долженъ былъ ты отдать серебро мое торгующимъ; и я, возвратившись, получилъ бы мое съ прибылью. Итакъ, возьмите у него талантъ и дайте имѣющему десять талантовъ. Ибо всякому имѣющему дастся и пріумножится; а у неимѣющаго отнимется и то, что имѣетъ. А негоднаго раба выбросьте во тьму кромѣшнюю (внѣшнюю); тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ».

Сказавъ эту притчу, Иисусъ Христосъ возгласилъ: «кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!»

Эта притча означаетъ: всѣ люди получаютъ отъ Господа различныя дары, какъ то: жизнь, здоровье, силы, душевныя способности, ученіе, дары Святаго Духа, житейскія блага и проч., чтобы этими дарованіями служить Богу и ближнимъ. Всѣ эти дары Божіи и разумѣются въ притчѣ подъ именемъ талантовъ. Богъ же знаетъ, сколько нужно дать каждому, по его способностямъ, поэтому и получаютъ — иной больше, иной меньше. Кто какъ воспользовался дарами Божіими, въ томъ каждый человѣкъ долженъ будетъ дать отчетъ Господу, при второмъ Его пришествіи. Кто употребилъ ихъ на пользу себѣ и другимъ, тотъ получитъ похвалу отъ Господа и вѣчныя небесныя радости; а лѣнивые и небрежные люди будутъ осуждены Господомъ на вѣчныя страданія.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матѳея, гл. 25, 14-30; отъ Луки, гл. 19, 11-28.



О страшномъ судѣ.



послѣднемъ, страшномъ судѣ Своемъ надъ всѣми людьми, при второмъ Своемъ пришествіи, Иисусъ Христосъ училъ такъ:

Когда придетъ Сынъ Человѣческій во славу Своей и всѣ святыя ангелы съ Нимъ, тогда Онъ, какъ Царь, сядетъ на престолѣ славы Своей. И соберутся предъ Нимъ всѣ народы, и Онъ отдѣлитъ однихъ людей отъ другихъ (вѣрныхъ и добрыхъ отъ безбожныхъ и злыхъ), подобно тому, какъ пастырь отдѣляетъ овецъ отъ козловъ; и поставитъ овецъ (праведниковъ) по правую Свою сторону, а козловъ (грѣшниковъ) по лѣвую.

Тогда скажетъ Царь стоящимъ по правую сторону Его: «приидите, благословенные Отца Моего, наслѣдуйте царство, уготованное вамъ отъ созданія міра. Потому что Я алкалъ (былъ голо-

день), и вы дали Мнѣ ѣсть; жаждалъ, и вы напоили Меня; былъ странникомъ, и вы приняли Меня; былъ нагъ, и вы одѣли Меня; былъ боленъ, и вы посѣтили Меня; въ темницѣ былъ, и вы пришли ко Мнѣ».

Тогда праведники спросятъ Его со смиреніемъ: «Господи! когда мы видѣли Тебя алчущимъ, и накормили? или жаждущимъ, и напоили? Когда мы видѣли Тебя странникомъ, и приняли? или нагимъ, и одѣли? Когда мы видѣли Тебя больнымъ, или въ темницѣ, и пришли къ Тебѣ?»

Царь же скажетъ имъ въ отвѣтъ: «истинно говорю вамъ: такъ какъ вы сдѣлали это одному изъ сихъ братьевъ Моихъ меньшихъ (т. е. для нуждающихся людей), то сдѣлали Мнѣ».

Потомъ Царь скажетъ и тѣмъ, которые по лѣвую сторону: «идите отъ Меня, проклятые, въ огонь вѣчный, уготованный діаволу и аггеламъ его. Потому что алкалъ Я, и вы не дали Мнѣ ѣсть; жаждалъ, и вы не напоили Меня; былъ странникомъ, и не приняли Меня; былъ нагъ, и не одѣли Меня; боленъ и въ темницѣ, и не посѣтили Меня».

Тогда и они скажутъ Ему въ отвѣтъ: «Господи! когда мы видѣли Тебя алчущимъ, или жаждущимъ, или странникомъ, или нагимъ, или больнымъ, или въ темницѣ, и не послужили Тебѣ?»

Но Царь скажетъ имъ: «истинно говорю вамъ: такъ какъ вы не сдѣлали этого одному изъ сихъ меньшихъ, то не сдѣлали Мнѣ».

И пойдутъ они въ муку вѣчную, а праведники въ жизнь вѣчную.

Великъ и страшенъ будетъ этотъ день для каждаго изъ насъ. Потому и судъ этотъ называется **Страшнымъ**, такъ какъ открыты будутъ передъ всѣми наши дѣла, слова, и самыя тайныя мысли и желанія. Тогда уже не на кого намъ будетъ надѣяться, ибо **Судъ Божій праведенъ**, и каждый получитъ по дѣламъ своимъ.





Воскрешеніе Лазаря .

Приближался праздникъ еврейской Пасхи, а съ нимъ наступали и послѣдніе дни жизни Іисуса Христа на землѣ. Злоба фарисеевъ и начальниковъ іудейскихъ дошла до крайности; окаменѣли сердца ихъ отъ зависти, властолюбія и другихъ пороковъ; и они не хотѣли принять кроткое и милосердное ученіе Христа. Они выжидали удобнаго случая, чтобы схватить Спасителя и предать смерти. И, вотъ, теперь ихъ время приближалось; наступала власть тьмы, и Господь предавался въ руки человѣческія.

Въ это время въ селеніи Вифаніи заболѣлъ Лазарь, братъ Марѳы и Маріи. Господь любилъ Лазаря и сестеръ его и нерѣдко посѣщалъ это благочестивое семейство.

Когда же Лазарь заболѣлъ, Іисуса Христа не было въ Іудеѣ. Сестры послали сказать Ему: «Господи! вотъ, кого Ты любишь, боленъ».

Іисусъ Христосъ, услышавъ это сказалъ: «эта болѣзнь не къ смерти, а къ славѣ Божіей, да прославится черезъ нее Сынъ Божій».

Пробывъ два дня на томъ мѣстѣ, гдѣ находился, Спаситель сказалъ ученикамъ: «пойдемъ въ Іудею. Лазарь другъ нашъ уснулъ; но Я иду разбудить его».

Исусъ Христосъ говорилъ имъ о смерти Лазаря (о смертномъ снѣ его), а ученики думали, что Онъ говоритъ о снѣ обыкновенномъ, но такъ какъ сонъ во время болѣзни есть добрый знакъ выздоровленія, то они сказали: «Господи! если уснулъ, то выздоровѣтъ».

Тогда Исусъ Христосъ сказалъ имъ прямо. «Лазарь умеръ, и Я радуюсь за васъ, что Меня тамъ не было, (это для того), чтобы вы увѣровали. Но пойдемъ къ нему».

Когда Исусъ Христосъ подходилъ къ Виеаніи, то Лазарь уже четыре дня какъ былъ похороненъ. Многіе іудеи изъ Іерусалима пришли къ Марѣѣ и Маріи утѣшать ихъ въ печали.

Марѣа первая узнала о приходѣ Спасителя и поспѣшила къ Нему на встрѣчу. Марія же въ глубокой горести сидѣла дома.

Когда Марѣа встрѣтила Спасителя, то сказала: «Господи! если бы Ты былъ здѣсь, не умеръ бы братъ мой. Но и теперь знаю, что чего Ты попросишь у Бога дастъ Тебѣ».

Исусъ Христосъ говоритъ ей: «воскреснетъ братъ твой».

Марѣа же сказала Ему: «знаю, что воскреснетъ въ воскресеніе, въ послѣдній день. (т. е. во всеобщее воскресеніе, при концѣ міра)».

Тогда Исусъ Христосъ сказалъ ей: **«Я есть воскресеніе и жизнь; вѣрующій въ Меня, если и умретъ, оживетъ. И всякій, живущій и вѣрующій въ Меня, не умретъ вѣвѣкъ. Вѣришь ли этому?»**

Марѣа отвѣтила Ему: «такъ Господи! я вѣрую, что Ты Христосъ, Сынъ Божій, пришедшій въ міръ».

Послѣ этого Марѣа быстро пошла домой и тихонько сказала сестрѣ своей Маріи: «Учитель здѣсь и зоветъ тебя».

Марія, какъ только услышала эту радостную вѣсть, поспѣшно встала и пошла къ Иисусу Христу. Іудеи, которые были съ нею въ домѣ и утѣшали ее, видя, что Марія поспѣшно встала и вышла, пошли за нею, думая, что она пошла къ могилѣ брата — плакать тамъ.

Спаситель же еще не входилъ въ селеніе, но былъ на томъ мѣстѣ, гдѣ встрѣтила Его Марѣа.

Марія пришла къ Иисусу Христу, пала къ ногамъ Его и сказала: «Господи! если бы Ты былъ здѣсь, не умеръ бы братъ мой».

Иисусъ Христосъ увидѣвъ плачущихъ Марію и пришедшихъ съ нею іудеевъ, Самъ возскорбѣлъ духомъ и сказалъ: «гдѣ вы положили его?»

Говорятъ Ему: «Господи! пойдѣ и посмотри».

Иисусъ Христосъ прослезился.

Когда подошли ко гробу (могилѣ) Лазаря — а это была пещера, и входъ въ нее заваленъ былъ камнемъ, — Иисусъ Христосъ сказалъ: «отнимите камень».

Марѳа сказала Ему: «Господи! уже смердитъ (т. е. запахъ разложенія), потому что четыре дня, какъ онъ во гробѣ».

Иисусъ говоритъ ей: «не сказалъ ли Я тебѣ, что, если будешь вѣровать, увидишь славу Божию?»

Итакъ, отвалили камень отъ пещеры.

Тогда Иисусъ возвелъ очи къ небу и сказалъ Богу Отцу Своему: «Отче! благодарю Тебя, что Ты услышалъ Меня. Я и зналъ, что Ты всегда услышишь Меня; но сказалъ это для народа, здѣсь стоящаго, чтобы повѣрили, что Ты послалъ Меня».

Потомъ, сказавши эти слова, Иисусъ Христосъ воззвалъ громкимъ голосомъ: «Лазарь! иди вонъ».

И вышелъ умершій изъ пещеры, весь обвитый по рукамъ и ногамъ погребальными пеленами, и лицо его было обвязано платкомъ (такъ евреи одѣвали умершихъ).

Иисусъ Христосъ сказалъ имъ: «развяжите его, пусть идетъ».

Тогда многіе изъ іудеевъ, бывшихъ тамъ и видѣвшихъ это чудо, увѣровали въ Иисуса Христа. А нѣкоторые изъ нихъ пошли къ фарисеямъ и рассказали имъ о томъ, что сдѣлалъ Иисусъ. Враги Христовы, первосвященники и фарисеи, забеспокоились и, опасаясь, чтобы весь народъ не увѣровалъ въ Иисуса Христа, собрали синаedrionъ (совѣтъ) и рѣшили убить Иисуса Христа. Слухъ же объ этомъ великомъ чудѣ, сталъ распространяться по всему Іерусалиму. Многіе іудеи приходили въ домъ Лазаря, чтобы видѣть его, и увидѣвъ, вѣровали въ Иисуса Христа. Тогда первосвященники рѣшили убить и Лазаря. Но Лазарь, по воскресеніи его Спасителемъ, жилъ еще долго и былъ потомъ епископомъ на островѣ Кипрѣ, въ Греціи.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Іоанна, гл. 11, 1-57 и гл. 12, 9-11.

Это великое чудо Спасителя, воскресеніе Лазаря, воспоминается св. Православною Церковью въ субботу на шестой недѣлѣ Великаго Поста (наканунѣ Вербнаго Воскресенья).



Торжественный входъ Господа въ Іерусалимъ.

Вскорѣ послѣ воскрешенія Лазаря, за шесть дней до еврейской Пасхи, Иисусъ Христосъ совершилъ торжественный входъ въ Іерусалимъ, чтобы показать, что Онъ есть истинный Христосъ Царь и идетъ на смерть добровольно.

Приблизившись къ Іерусалиму, придя къ селенію Вифагін, къ горѣ Елеонской, Іисусъ Христосъ послалъ двухъ учениковъ Своихъ, сказавъ: «идите въ селеніе, которое прямо передъ вами; тамъ вы найдете привязанную ослицу и молодого осла съ нею, на котораго никто изъ людей никогда не садился; отвяжите ихъ и приведите ко Мнѣ. И если кто скажетъ вамъ что-нибудь, отвѣчайте, что они надобны Господу».

Ученики пошли и поступили такъ, какъ повелѣлъ имъ Іисусъ Христосъ. Они привели ослицу и молодого осла, покрыли осла своими одеждами, и Іисусъ Христосъ сѣлъ на него.

Между тѣмъ, въ Іерусалимѣ узнали, что Іисусъ, воскресившій четверодневнаго Лазаря, идетъ въ Іерусалимъ. Множество народа, собравшагося отовсюду къ празднику Пасхи, вышло къ Нему навстрѣчу. Многіе снимали съ себя верхнія одежды и постилали ихъ Ему по дорогѣ; другіе срѣзали пальмовыя вѣтви, несли ихъ въ рукахъ и бросали по дорогѣ. И весь народъ, сопровождавшій и встрѣчавшій Его, въ радости восклицалъ: **«осанна (спасеніе) Сыну Давидову! Благословенъ грядущій во имя Господне (т. е. достоинъ хвалы, идущій отъ имени Господа, отъ Бога посланный) Царь израилевъ! Осанна въ вышнихъ!»**

Приблизившись къ Іерусалиму, Спаситель со скорбью смотрѣлъ на него. Онъ зналъ, что народъ отвергнетъ Его, — своего Спасителя, — и Іерусалимъ будетъ разрушенъ. Іисусъ Христосъ заплакалъ о немъ и сказалъ: **«О, если бы ты хотя въ этотъ твой день узналъ, что служить къ миру (т. е. спасенію) твоему! Но это сокрыто нынѣ отъ глазъ твоихъ (т. е. ты упорно закрываешь глаза на все Божіе благоволеніе, посылаемое тебѣ). Придутъ на тебя дни, когда враги обложатъ тебя окопами и окружаютъ тебя и стѣснятъ тебя отовсюду и разорятъ тебя, побьютъ дѣтей твоихъ и не оставятъ въ тебѣ камня на камнѣ, за то, что ты не узналъ (не захотѣлъ узнать) времени посѣщенія твоего»** (т. е. времени, когда Господь посѣтитъ тебя).

Когда Іисусъ Христосъ вошелъ въ Іерусалимъ, весь городъ пришелъ въ движеніе, и спрашивали незнавшіе Его: «Кто это?»

Народъ отвѣчалъ: «это — Іисусъ, пророкъ изъ Назарета Галилейскаго», и рассказывали при этомъ, что Онъ вызвалъ изъ гроба Лазаря и воскресилъ его изъ мертвыхъ.

Войдя въ храмъ, Христосъ снова, какъ и въ первый годъ Своего ученія, выгналъ изъ него всѣхъ продающихъ и покупающихъ, говоря имъ: «написано: — Домъ Мой домомъ молитвы наречется для всѣхъ народовъ, — а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ».

Слѣпые и хромые обступили Его въ храмѣ, и Онъ ихъ всѣхъ исцѣлилъ. Народъ, видя чудеса Іисуса Христа, еще больше сталъ

прославлять Его. Даже малыя дѣти, бывшія въ храмѣ, восклицали: «осанна Сыну Давидову!»

Первосвященники же и книжники негодовали на это и сказали Ему: «слышишь ли, что они говорятъ?»

Исусъ Христосъ отвѣтилъ имъ: «да развѣ вы никогда не читали: — изъ устъ младенцевъ и грудныхъ дѣтей Ты устроилъ хвалу?» (Псал. 8, 3).

Въ слѣдующіе затѣмъ дни Исусъ Христосъ училъ въ храмѣ, а ночи проводилъ внѣ города. Первосвященники, книжники и старѣйшины народа искали случая погубить Его, но не находили, потому что весь народъ неотступно слушалъ Его.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Матѳея, гл. 21, 1-17; отъ Марка, гл. 11, 1-19; отъ Луки, гл. 19, 29-48; отъ Іоанна, гл. 12, 12-19.

Торжественный входъ Господень въ Іерусалимъ празднуется св. Православною Церковью въ послѣднее воскресенье передъ свѣтлымъ праздникомъ Пасхи. Это — одинъ изъ великихъ праздниковъ и называется онъ еще **Вербнымъ Воскресеньемъ**, потому что въ этотъ день за всеобщую службу Божію (или за утреню) раздаются молящимся освященныя вѣтви вербы или другихъ растений. Встарину съ зелеными вѣтвями встрѣчали царей, возвращавшихся съ торжествомъ послѣ побѣды надъ врагами. И мы, держа въ рукахъ первыя распускающіяся весною вѣтви, прославляемъ Спасителя, какъ Побѣдителя смерти; потому что Онъ воскрешалъ умершихъ и въ этотъ самый день входилъ въ Іерусалимъ для того, чтобы умереть за наши грѣхи и воскреснуть и тѣмъ спасти насъ отъ вѣчной смерти и вѣчныхъ мукъ. Вѣтка служить у насъ тогда знакомъ побѣды Христа надъ смертью и должна напоминать намъ о будущемъ воскресеніи всѣхъ насъ изъ мертвыхъ.

Тропарь праздника.

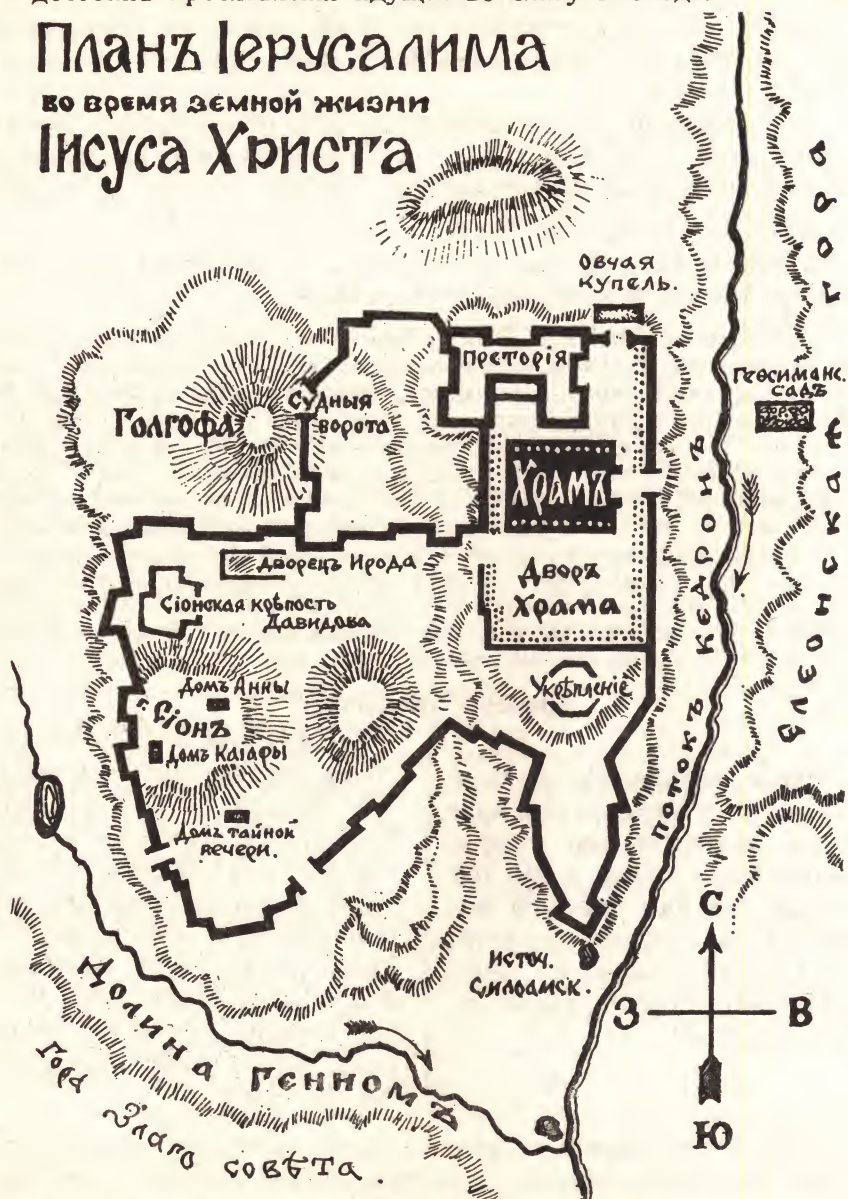
Общее воскресеніе прежде
Твоея страсти увѣряя, изъ мерт-
выхъ воздвиглъ еси Лазаря,
Христе Боже. Тѣмже и мы, яко
отроцы, побѣды знаменія но-
сяще, Тебѣ, Побѣдителю смер-
ти, вопіемъ: осанна въ выш-
нихъ, благословенъ грядый во
имя Господне!

Удостоверяя, что будетъ все-
общее воскресеніе мертвыхъ,
Ты, Христосъ Богъ, передъ
Своими страданіями воскресилъ
Лазаря изъ мертвыхъ. По-
этому и мы, подобно дѣтямъ
(еврейскимъ), нося знаки по-
бѣды (жизни надъ смертью),
восклицаемъ Тебѣ, Побѣдите-
лю смерти: осанна въ выш-
нихъ, благословенъ идущій во
имя Господне!

Общее воскресеніе увѣряя — удостовѣряя, что будетъ все-
общее воскресеніе мертвыхъ; прежде Твоея страсти — прежде
Своихъ страданій; воздвиглъ еси — Ты воскресилъ; тѣмже — по-
этому; яко отроцы — подобно дѣтямъ. Дѣти, наравнѣ съ взрослы-
ми, встрѣчали Христа съ древесными вѣтвями и прославляли
Его. Побѣды знаменія носяще — нося знаки побѣды. Здѣсь подѣ

знаменіемъ, или знаками побѣды Іисуса Христа надъ смертію, разумѣются вѣтви деревьевъ, съ которыми мы стоимъ въ храмѣ. **Вопіемъ** — восклицаемъ; благословенъ грядый во имя Господне — достоинъ прославленія идущій во славу Господа.

Планъ Іерусалима во время земной жизни Іисуса Христа



Мѣсто погребенія и славнаго Воскресенія Спасителя находилось рядомъ съ Голгофою, съ юго-западной стороны ея. Теперь на этомъ мѣстѣ находится величественный храмъ Воскресенія Христова.



Притча о злыхъ виноградаряхъ.

Отвѣты Иисуса Христа на вопросы: о подати кесарю, о воскресеніи мертвыхъ и вопросъ Спасителя къ фарисеямъ
о Божественномъ достоинствѣ Мессіи — Христа.



есѣдую въ храмѣ, Господь Иисусъ Христосъ, обраща-
 ясь къ первосвященникамъ, книжникамъ и старѣйши-
 намъ народа, сказалъ имъ такую притчу.

«Быль нѣкоторый Хозяинъ дома, Который насадилъ вино-
 градникъ, обнесъ его оградой, выкопалъ въ немъ точило, по-
 строилъ башню, и, отдавъ его виноградарямъ, отлучился.

Когда же приблизилось время плодовъ, Онъ послалъ своихъ
 слугъ къ виноградарямъ, чтобы взять Свои плоды. Но винограда-
 ри, схвативъ слугъ Его, одного избили, другого убили, а иного
 побили камнями.

Еще послалъ Онъ другихъ слугъ, больше прежняго. Но и съ
 ними поступили такъ же.

Наконецъ, послалъ Онъ къ нимъ единственнаго Сына Своего,
 возлюбленнаго, говоря: «постыдятся они Сына Моего».

Но виноградары, увидѣвъ Сына, стали говорить между собой:
 «это наслѣдникъ. Пойдемъ, убьемъ Его, и завладѣемъ наслѣд-
 ствомъ Его». И, схвативъ Его, вывели вонъ изъ виноградника и
 убили».

Сказавъ эту притчу, Спаситель спросилъ ихъ: «итакъ, когда
 придетъ Хозяинъ виноградника, что сдѣлаетъ онъ съ этими вино-
 градарями?»

Они отвѣтили Ему: «злодѣевъ этихъ предастъ злой смерти;
 а виноградникъ отдастъ другимъ виноградарямъ, которые будутъ
 отдавать Ему плоды во времена свои».

Господь Иисусъ Христосъ подтвердилъ отвѣтъ ихъ, сказавъ:
 «Потому говорю вамъ, что отнимется отъ васъ Царство Божіе,
 и отдано будетъ народу, приносящему плоды его».

Тогда первосвященники и фарисеи съ книжниками поняли,
 что Спаситель говорилъ про нихъ. Въ ярости они хотѣли Его

схватить, но побоялись народа, потому что народъ почиталъ Его за пророка.

Объясняется эта притча такъ. **Хозяинъ дома**, это Богъ. **Виноградникъ** это народъ еврейскій, избранный Богомъ для сохраненія истинной вѣры. **Ограда** виноградника — Законъ Божій, данный черезъ Моисея; **Точило**, куда стекалъ сокъ винограда — жертвы (въ Ветхомъ завѣтѣ, прообразовавшія крестную жертву Иисуса Христа); **башня** — храмъ іерусалимскій. **Виноградари** — первосвященники, книжники, начальники еврейскаго народа. **Слуги Хозяина** — Св. Пророки. **Сынъ Хозяина** — Сынъ Божій Господь нашъ Иисусъ Христосъ. Стоявшіе во главѣ еврейскаго народа первосвященники, книжники и начальники получили власть для того, чтобы приготовить народъ къ принятію Спасителя, а они употребляли эту власть только для своей выгоды. Богъ посылалъ къ нимъ пророковъ, но они гнали и убивали ихъ. Такъ они оказались пророкоубійцами, а потомъ и убійцами апостоловъ. Спасителя же своего они отвергли и, выведя изъ своего города, распяли. И потому отнято было отъ нихъ Царство Божіе и отдано народу иному, Церкви Христовой, составившейся изъ язычниковъ.

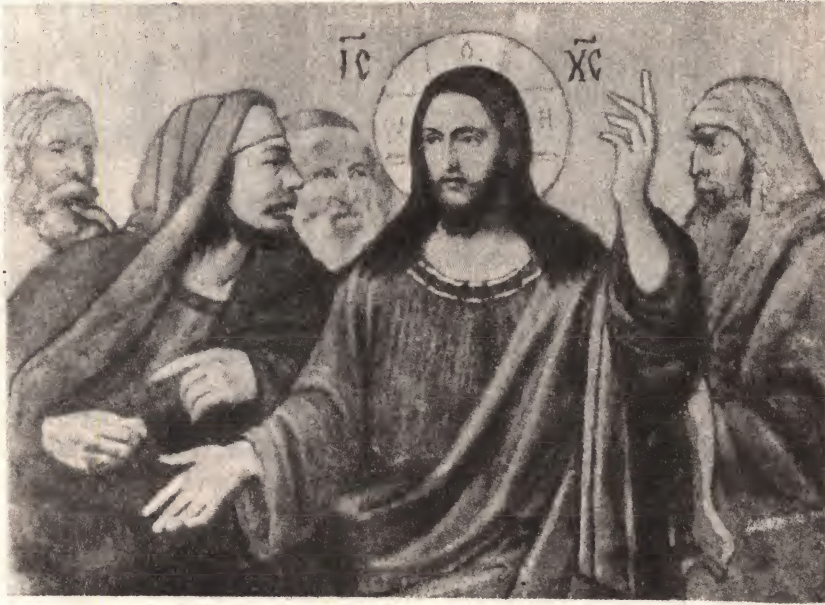
О ПОДАТИ КЕСАРЮ.

Господь Иисусъ Христосъ продолжалъ учить въ храмѣ, а старѣйшины іудейскіе въ это время совѣщались между собою, какъ бы уловить Его въ словахъ, чтобы можно было обвинить Его передъ народомъ, или передъ римскою властью.

И вотъ, придумавъ лукавый вопросъ, они посылаютъ къ Спасителю нѣкоторыхъ фарисеевъ (изъ молодыхъ учениковъ своихъ) и иродіанъ (т. е. признававшихъ законность римской власти), которые, притворившись благочестивыми, начали льстиво говорить Ему: «Учитель! Мы знаемъ, что Ты справедливъ, и истинно пути Божію учишь, и не заботишься объ угожденіи кому-либо; ибо не смотришь ни на какое лицо. Итакъ скажи намъ: **Позвоительно ли давать подать кесарю, или нѣтъ?**»

Враги Христовы, придумавшіе этотъ лукавый вопросъ, рассчитывали такъ: если Иисусъ Христосъ отвѣтитъ, что платить подать слѣдуетъ, то этимъ Онъ вызоветъ противъ Себя негодованіе въ народѣ, такъ какъ евреи признавали своимъ царемъ только Бога; а считать себя подданными царя чужеземнаго, да еще язычника, они считали дѣломъ незаконнымъ, богопротивнымъ, и только по принужденію платили подать кесарю. Если же Иисусъ Христосъ отвѣтитъ, что платить подать кесарю не слѣдуетъ, то въ такомъ случаѣ они сразу обвинятъ Его передъ римскимъ начальникомъ, какъ возмутителя народа противъ римской власти, какъ противника кесаря.

Но Иисусъ Христосъ, зная лукавство ихъ, сказалъ имъ: **что вы искушаете Меня, лицемѣры?** (Лицемѣръ — человѣкъ, который притворно, ради выгоды старается выставить себя передъ другими набожнымъ и добродѣтельнымъ). **Покажите Мнѣ монету, которою платите подать».**



Отвѣтъ Спасителя фарисеямъ о подати кесарю.

Они принесли Ему динарій.

Спаситель спросилъ: «чье это изображеніе и надпись на немъ?»

Они отвѣтили: «кесаревы».

Тогда Иисусъ Христосъ сказалъ имъ: **«итакъ отдавайте кесарево кесарю, а Божіе Богу».** Это значить: отдавайте кесарю то, что вы получаете отъ него, платите подати ему за все то, чѣмъ пользуетесь отъ него (деньгами, арміей и проч.), будьте покорны ему во всемъ томъ, что не противно Божіимъ заповѣдямъ, — уплата подати есть знакъ покорности, законная обязанность и необходимость. Но въ то же время неуклонно исполняйте все, что Богъ требуетъ отъ васъ въ Своихъ заповѣдяхъ и съ любовью служите Ему, ибо Богу вы обязаны своимъ бытіемъ, самую жизнью своею.

Отвѣтъ Спасителя удивилъ всѣхъ своею мудростью и необычайною простотою такъ, что вопрошатели замолчали и со стыдомъ отошли отъ Него.



О ВОСКРЕСЕНІИ МЕРТВЫХЪ.

Послѣ этого, по заранѣ составленному уговору, подошли къ Спасителю саддукеи, которые не вѣрили въ воскресеніе мертвыхъ. Они задумали смутить Его своимъ вопросомъ и сказали: «Учитель! Моисей сказалъ: « если кто умретъ, не имѣя дѣтей, то братъ его пусть возьметъ за себя жену его и возстановитъ сѣмя брату своему». Было у насъ семь братьевъ: первый женившись умеръ и, не имѣя дѣтей, оставилъ жену свою брату своему; подобно и второй, и третій, даже до седьмого; послѣ же всѣхъ умерла и жена. Итакъ, въ воскресеніи, котораго изъ семи будетъ она женою? ибо всѣ имѣли ее».

Исусъ Христосъ отвѣтилъ имъ: «заблуждаетесь, не зная Писаній, ни силы Божіей; ибо въ воскресеніи ни женятся, ни выходятъ замужъ, но пребываютъ, какъ Ангелы Божіи на небесахъ. А о воскресеніи мертвыхъ не читали ли вы реченнаго вамъ Богомъ: «Я Богъ Авраама, и Богъ Исаака, и Богъ Іакова»? Богъ не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ».

(Въ то время Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ уже не жили на землѣ; слѣдовательно, если Богъ всетаки называлъ Себя ихъ Богомъ, то значить они для Него живы, ибо Онъ не можетъ называть Себя Богомъ несуществующаго).

Народъ снова дивился мудрости отвѣта Іисуса Христа. Даже нѣкоторые изъ книжниковъ сказали: «Учитель! Ты хорошо сказалъ».





О БОЖЕСТВЕННОМЪ ДОСТОИНСТВѢ МЕССИИ - ХРИСТА.

Фарисеи же, стоявшіе до сихъ поръ въ нѣкоторомъ отдаленіи, собрались вмѣстѣ и подошли ближе къ Иисусу Христу, но спрашивать Его о чемъ либо не посмѣли.

Тогда Иисусъ Христосъ Самъ, обратившись къ собравшимся фарисеямъ, спросилъ ихъ: «Что вы думаете о Христѣ? Чей Онъ Сынъ?»

Фарисеи же сразу отвѣтили Ему: «Давидовъ».

Слово «сынъ» означало у евреевъ не только сына въ собственномъ смыслѣ, но и потомка; поэтому выраженіе «Сынъ Давидовъ» означаетъ — потомокъ Давида.

Иисусъ Христосъ снова спросилъ: «какъ же Давидъ, по вдохновенію, называетъ Его Господомъ, когда говоритъ: — **сказалъ Господь Господу моему: сѣди одесную Меня, доколѣ положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ?**» Итакъ, если Давидъ называетъ Его Господомъ, какъ же Онъ сынъ ему?»

И никто не могъ отвѣтить Ему ни слова. Фарисеи, понимая Писанія не по духу и истинѣ, не понимали, что Христосъ, какъ Богочеловѣкъ, былъ потомокъ Давида лишь по человѣчеству Своему, а по Божеству Своему Онъ былъ всегда, ибо Онъ — Сынъ Божій, отъ вѣчности Сущій.

Съ того дня никто уже не смѣлъ спрашивать Его.

Такъ посрамлена была ученая гордость человѣческая предъ Божественною премудростью Спасителя. И множество народа слушало Господа съ услаждениемъ.

Тогда Иисусъ Христосъ обратился къ ученикамъ Своимъ и народу и въ грозной рѣчи явно передъ всѣми обличилъ лицемѣріе фарисеевъ и книжниковъ и предсказалъ имъ горе.

Иисусъ Христосъ со скорбью говорилъ: «горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что затворяете Царство Небесное людямъ; потому что сами не входите, и хотящихъ войти не допускаете».

... «Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что даете десятину съ мяты, аниса и тмина (вещей малоцѣнныхъ), и оставили важнѣйшее въ законѣ: судъ (правосудіе), милость и вѣру; и это надлежало дѣлать, и того не оставлять. Вожди слѣпые, отцѣживающіе комара, а верблюда поглощающіе!» (Это значитъ, что они тщательно наблюдаютъ за мелочами, а важное оставляютъ безъ вниманія).

«... вы по наружности кажетесь людямъ праведными, а внутри исполнены лицемѣрія и беззаконія» ...



Спаситель обличаетъ лицемѣріе фарисеевъ и книжниковъ.

Это было послѣднее увѣщаніе Господа, послѣдняя попытка спасти ихъ отъ страшнаго осужденія. Но на лицахъ ихъ не было раскаянія, а была затаенная злоба противъ Спасителя.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Еванг.: отъ Матѣ., гл. 21, 33-46; гл. 22, 15-46; гл. 23; отъ Марка, гл. 12, 1-40; отъ Луки, гл. 20, 9-47;



Лепта вдовицы.

При входѣ въ храмъ Іерусалимскій была поставлена сокровищница, то-есть сборная кружка, въ которую молящіеся клали свои добровольныя пожертвованія на храмъ.

Иисусъ Христосъ сѣлъ противъ сокровищницы и смотрѣлъ, какъ народъ кладетъ деньги (свои пожертвованія) въ сокровищницу. Многіе богатые клали много.

Подошла къ сокровищницѣ одна бѣдная вдова и положила въ нее двѣ лепты (не много больше половины копѣйки), что составляетъ малую римскую монету кодрантъ. Такой даръ могъ казаться людямъ нестоющимъ никакого вниманія.

Но Сердцевѣдецъ Господь указалъ ученикамъ Своимъ именно на эту скромную жертву бѣдной женщины. Господь оцѣнилъ ее по внутреннему достоинству ея. Подозвавъ учениковъ къ себѣ, Спаситель сказалъ имъ: «Истинно говорю вамъ, что эта бѣдная вдова положила **больше всѣхъ**, клавшихъ въ сокровищницу. Ибо всѣ клали отъ избытка своего, а она отъ бѣдности своей положила все, что имѣла, — все пропитаніе свое», т. е. она положила послѣднее, что у нея было, и такимъ образомъ посвятила Богу все, что имѣла.

ПРИМѢЧАНІЕ. См. въ Евангеліи: отъ Марка 12, 41-44; отъ Луки 21, 1-4.



Предательство Іуды .

Иа четвертый день послѣ Своего торжественнаго входа въ Іерусалимъ Іисусъ Христосъ сказалъ ученикамъ Своимъ: «вы знаете, что черезъ два дня будетъ Пасха, и Сынъ Человѣческій преданъ будетъ на распятіе».

Въ этотъ день, по нашему это была **среда**, — первосвященники, книжники и старѣйшины народа собрались у первосвященника Каіафы и совѣщались между собою, какъ бы имъ погубить Іисуса Христа. На этомъ совѣтѣ они рѣшили взять Іисуса Христа хитростью и убить Его, но только не въ праздникъ (тогда собирается много народа), чтобы не произвести возмущенія въ народѣ.

Одинъ изъ двѣнадцати апостоловъ Христовыхъ, Іуда Искаріотскій, былъ очень жадный къ деньгамъ; и ученіе Христово не исправило души его. Онъ пришелъ къ первосвященникамъ и сказалъ: «что вы дадите мнѣ, если я вамъ предамъ Его?»

Они обрадовались и предложили ему тридцать серебряниковъ.

Съ того времени Іуда искалъ удобнаго случая, чтобы предать Іисуса Христа не при народѣ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи: отъ Матвея, гл. 26, 1-5 и 14-16; отъ Марка, гл. 14, 1-2 и 10-11; отъ Луки, гл. 22, 1-6.

Тайная вечеря.



Въ пятый день послѣ входа Господа въ Іерусалимъ. значить, по нашему въ четвергъ, (а въ пятницу вечеромъ надлежало закалатъ пасхальнаго агнца), ученики спросили Іисуса Христа: «гдѣ велишь намъ приготовить Тебѣ Пасху?»

Іисусъ Христосъ сказалъ имъ: «пойдите въ городъ Іерусалимъ; тамъ вы встрѣтите человѣка, несущаго кувшинъ воды; послѣдуйте за нимъ въ домъ и скажите хозяину: Учитель говоритъ: гдѣ горница (комната), въ которой бы Мнѣ совершить Пасху съ учениками Моими? Онъ покажетъ вамъ большую убранную горницу; тамъ приготовьте пасху».

Сказавъ это, Спаситель послалъ двухъ учениковъ Своихъ Петра и Іоанна. Они пошли, и все исполнилось такъ, какъ сказалъ Спаситель; и приготовили Пасху.

Вечеромъ того дня Іисусъ Христосъ, зная, что Онъ будетъ преданъ въ эту ночь, пришелъ съ двѣнадцатю апостолами Своими въ приготовленную горницу. Когда всѣ возлегли за столъ, Іисусъ Христосъ сказалъ: «очень желалъ Я ѣсть съ вами эту Пасху прежде Моего страданія, потому что, говорю вамъ, уже



Омовеніе ногъ.

не буду ѣсть ея, пока она не совершится въ Царствіи Божіемъ». Потомъ всталъ, снялъ съ Себя верхнюю одежду, препоясался поло-

тенцемъ, налилъ въ умывальницу воды и началъ умывать ноги ученикамъ и отирать полотенцемъ, которымъ былъ препоясанъ.

Умывъ ноги ученикамъ, Иисусъ Христосъ надѣлъ одежду Свою и, возлегши опять, сказалъ имъ: «знаете ли, что Я сдѣлалъ вамъ? Вотъ, вы зовете Меня Учителемъ и Господомъ и правильно зовете. Итакъ, если Я, Господь и Учитель вашъ, умылъ ноги вамъ, то и вы должны поступать такъ же. Я далъ вамъ примѣръ, чтобы и вы дѣлали то же, что Я сдѣлалъ вамъ».

Этимъ, примѣромъ Господь показалъ не только Свою любовь къ ученикамъ Своимъ, но и научилъ ихъ **смирению**, т. е. не считать за униженіе для себя служить кому бы то ни было, хотя бы и низшему себя человѣку.

Послѣ вкушенія ветхозавѣтной Пасхи еврейской, Иисусъ Христосъ установилъ на этой вечери **таинство Святаго Причащенія**. Потому и называется она «тайною вечерею».

Иисусъ Христосъ взялъ хлѣбъ, благословилъ его, переломилъ на части и, подавая ученикамъ, сказалъ: **«Примите, ядите; сіе есть Тѣло Мое, за васъ ломимое во оставленіе грѣховъ»**, (т. е. за васъ предается на страданіе и смерть, для прощенія грѣховъ). Потомъ взялъ чашу съ винограднымъ виномъ, благословилъ, возблагодаривъ Бога Отца за всѣ Его милости къ роду человѣческому, и, подавая ученикамъ, сказалъ: **«пейте изъ нея всѣ, это Моя Кровь Новаго Завѣта, за васъ проливаемая во оставленіе грѣховъ»**.

Слова эти означаютъ, что подъ видомъ хлѣба и вина Спаситель преподалъ Своимъ ученикамъ то самое Тѣло и ту самую Кровь, которыя на другой день послѣ этого Онъ предалъ на страданія и смерть за наши грѣхи. Какъ хлѣбъ и вино стали Тѣломъ и Кровью Господа, — это тайна, непостижимая даже для ангеловъ, почему и называется **таинствомъ**.

Причастивъ апостоловъ, Господь далъ заповѣдь всегда совершать это таинство, Онъ сказалъ: **«сіе творите въ Мое воспоминаніе»**. Таинство это совершается у насъ и теперь и будетъ совершаться до скончанія вѣка за богослуженіемъ, называемымъ **Литургією** или **Обѣднею**.

Во время тайной вечери Спаситель объявилъ апостоламъ, что одинъ изъ нихъ предастъ Его. Они этимъ очень опечалились и въ недоумѣніи, смотря другъ на друга, въ страхѣ стали спрашивать одинъ за другимъ: «не я ли Господи?» Спросилъ и Иуда: «не я ли, Равви?» Спаситель тихо сказалъ ему: «ты»; но никто этого не слышалъ. Іоаннъ же возлежалъ рядомъ со Спасителемъ. Петръ сдѣлалъ знакъ ему, чтобы онъ спросилъ, о комъ говорилъ Господь. Іоаннъ, припадши къ груди Спасителя, тихо сказалъ: «Господи! кто это?» Иисусъ Христосъ такъ же тихо отвѣтилъ:

«тотъ, кому Я, обмакнувъ кусокъ хлѣба, подамъ». И, обмакнувъ кусокъ хлѣба въ солило (въ блюдо съ солью), Онъ подалъ его



Тайная вечеря.

Иудѣ Искаріотскому, сказавъ: «что дѣлаешь, дѣлай скорѣе». Но никто не понялъ, для чего это Спаситель сказалъ ему. А такъ какъ у Иуды былъ ящикъ съ деньгами, то ученики подумали, что Иисусъ Христосъ посылаетъ его купить что-либо къ празднику или раздать милостынню нищимъ. Иуда, принявъ кусокъ, тотчасъ вышелъ. Была уже ночь.

Иисусъ Христосъ, продолжая бесѣдовать съ учениками Своими, сказалъ: «Дѣти! уже не долго Мнѣ быть съ вами. Заповѣдь новую даю вамъ, да любите другъ друга, какъ Я возлюбилъ васъ. По тому узнаютъ всѣ, что вы Мои ученики, если будете имѣть любовь между собою. И нѣтъ больше той любви, какъ если кто положитъ душу свою (отдастъ жизнь свою) за друзей своихъ. Вы — друзья Мои, если исполните то, что Я заповѣдую вамъ».

Во время этой бесѣды Иисусъ Христосъ предсказалъ ученикамъ, что всѣ они соблазнятся о Немъ въ эту ночь, — всѣ разбѣгутся, оставивъ Его одного.

Апостолъ же Петръ сказалъ: «если и всѣ соблазнятся о Тебѣ, я никогда не соблазнюсь».

Тогда Спаситель сказалъ ему: «истинно говорю тебѣ, что въ эту ночь, прежде чѣмъ пропоетъ пѣтухъ, ты трижды отречешься отъ Меня и скажешь, что не знаешь Меня».

Но Петръ еще больше сталъ увѣрять, говоря: «хотя бы мнѣ надлежало и умереть съ Тобою, не отрекусь отъ Тебя».

То же говорили и всѣ другіе апостолы. Но все же слова Спасителя опечалили ихъ.

Утѣшая ихъ, Господь сказалъ: «да не смущается сердце ваше (т. е. не скорбите), вѣруйте въ Бога (Отца) и въ Меня (Сына Божія) вѣруйте».

Спаситель общалъ ученикамъ Своимъ послать отъ Отца Своего другого Утѣшителя и Учителя, вмѣсто Себя — **Святаго Духа**. Онъ сказалъ: «Я умолю Отца, и Онъ дастъ вамъ другого Утѣшителя, Духа истины, Котораго міръ не можетъ принять, потому что не видитъ Его и не знаетъ Его; а вы знаете Его, потому что Онъ съ вами пребываетъ и въ васъ будетъ (это значитъ, что Духъ Святой пребудетъ со всѣми истинно вѣрующими въ Иисуса Христа — въ Церкви Христовой). Еще немного и міръ уже не увидитъ Меня; а вы увидите Меня; потому что Я живу (т. е. Я есть жизнь; и смерть не можетъ побѣдить Меня), и вы будете жить. Утѣшитель же Духъ Святой, Котораго пошлетъ Отецъ во имя Мое, научитъ васъ всему и напомнитъ вамъ все, что Я говорилъ вамъ». «Духъ Святой — Духъ истины, **Который отъ Отца исходитъ**, Онъ будетъ свидѣтельствовать о Мнѣ; а также и вы будете свидѣтельствовать, потому что вы сначала со Мною» (Іоан. 15, 26-27).

Иисусъ Христосъ предсказалъ также ученикамъ Своимъ, что много зла и бѣдъ придется имъ вытерпѣть отъ людей за то, что они вѣруютъ въ Него. «Въ мірѣ будете имѣть скорбь; но мужайтесь (крѣпитесь)», сказалъ Спаситель; «Я побѣдилъ міръ» (т. е. побѣдилъ зло въ мірѣ).

Бесѣду Свою Иисусъ Христосъ окончилъ молитвою объ ученикахъ Своихъ и обо всѣхъ, кто будетъ вѣровать въ Него, чтобы Отецъ Небесный сохранилъ ихъ всѣхъ въ твердой вѣрѣ, въ любви и въ единодушіи (**въ единствѣ**) между собою.

Когда Господь окончилъ вечерю, еще во время бесѣды всталъ съ одиннадцатью учениками Своими и, воспѣвъ псалмы, пошелъ за потокъ Кедронъ, на гору Елеонскую, въ Геосиманскій садъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи: отъ Матѣея, гл. 26, 17-35; отъ Марка, гл. 14, 12-31; отъ Луки, гл. 22, 7-39; отъ Іоанна, гл. 13; гл. 14; гл. 15; гл. 16; гл. 17; гл. 18, 1.



Моленіе о чашѣ.

Моленіе Ісуса Христа въ саду Геосиманскомъ и взятіе Его подѣ стражу.

Войдя въ садъ Геосиманскій, Ісусъ Христосъ сказалъ ученикамъ Своимъ: «посидите здѣсь, пока Я помолюсь!»

Самъ же, взявъ съ Собою Петра, Іакова и Іоанна, вошелъ въ глубь сада; и началъ скорбѣть и тосковать. Тогда говоритъ имъ: «душа Моя скорбитъ смертельно, побудьте здѣсь и бодрствуйте со Мною». И, отойдя отъ нихъ немного, Онъ, преклонивъ колѣна, палъ на землю, молился и говорилъ: «Отецъ Мой! если возможно, да минуетъ (пройдетъ мимо) Меня чаша сія (т. е. предстоящія страданія); впрочемъ пусть будетъ не какъ Я хочу, но какъ Ты».

Помолившись такъ, Иисусъ Христосъ возвращается къ тремъ ученикамъ и видитъ, что они спятъ. Онъ говоритъ имъ: «такъ ли не могли вы одинъ часъ бодрствовать со Мною? Бодрствуйте и молитесь, чтобы не впасть въ искушеніе». И отошедши, молился, говоря тѣ же слова.

Потомъ снова возвращается къ ученикамъ, и опять находитъ ихъ спящими; глаза ихъ отяжелѣли, и они не знали, что Ему отвѣчать.

Иисусъ Христосъ отошелъ отъ нихъ и молился въ третій разъ тѣми же словами. Явился Ему ангелъ съ неба и укрѣплялъ Его. Тоска же Его и душевныя мученія были такъ велики и молитва — такъ усердна, что съ лица Его падали на землю капли кроваваго пота.

Окончивъ молитву, Спаситель всталъ, подошелъ къ спящимъ ученикамъ и сказалъ: «Вы все еще спите? Кончено. Наступилъ часъ; и Сынъ Человѣческій предается въ руки грѣшниковъ. Встаньте, пойдѣмъ; вотъ приблизился предающій Меня».

Въ это время въ садъ пришелъ Иуда, предатель, съ толпою людей, которые шли съ фонарями, кольями и мечами; это были воины и служители, посланные первосвященниками и фарисеями схватить Иисуса Христа. Иуда уговорился съ ними: «Кого я поцѣлую, Того и берите».

Подойдя къ Иисусу Христу, Иуда сказалъ: «Радуйся, Равви (Учитель)!» И поцѣловалъ Его.

Иисусъ Христосъ сказалъ ему: «Другъ! Для чего ты пришелъ? Цѣлованіемъ ли предаешь Сына Человѣческаго?» Эти слова Спасителя были для Иуды послѣднимъ призывомъ къ покаянію.

Потомъ Иисусъ Христосъ, зная все, что съ Нимъ будетъ, подошелъ къ толпѣ и сказалъ: «кого ищите?»

Изъ толпы отвѣчали: «Иисуса Назорея».

Спаситель говоритъ имъ: «это Я».

Отъ этихъ словъ воины и слуги со страхомъ отступили назадъ и упали на землю. Когда же они оправились отъ страха и поднялись, то въ смятеніи пытались схватить учениковъ Христовыхъ.

Спаситель снова сказалъ: «Кого ищите?»

Они сказали: «Иисуса Назорея».

«Я сказалъ вамъ это Я», отвѣтилъ Спаситель. «Итакъ, если Меня ищите, оставьте ихъ (учениковъ), пусть идутъ».

Воины и слуги, подошедши, обступили Иисуса Христа. Апостолы хотѣли было защитить своего Учителя. Петръ, имѣя при себѣ мечъ, извлекъ его и ударилъ имъ слугу первосвященническаго, по имени Малха, и отсѣкъ ему правое ухо.

Но Иисусъ Христосъ сказалъ Петру: «вложи мечъ въ ножны; ибо всѣ, взявшіе мечъ, мечемъ погибнуть (т. е. кто поднимаетъ мечъ противъ другого, тотъ самъ погибнетъ отъ меча). Или думаешь, что Я не могу теперь умолить Отца Моего, чтобы Онъ послалъ на защиту Мнѣ множество ангеловъ? Неужели Мнѣ не пить чаши (страданій), которую далъ Мнѣ Отецъ (для спасенія людей)?»



Поцѣлуй Иуды.

Сказавъ это, Иисусъ Христосъ, прикоснувшись къ уху Малха, исцѣлилъ его, и добровольно предалъ Себя въ руки Своихъ враговъ.

Въ толпѣ слугъ были также и начальники іудейскіе. Иисусъ Христосъ, обращаясь къ нимъ, сказалъ: «какъ будто на разбойника вышли вы съ мечами и колющими взять Меня; каждый день бывалъ Я въ храмѣ, сидѣлъ тамъ съ вами и училъ, и вы тогда не брали Меня. Но теперь ваше время и власть тьмы».

Воины же, связавъ Спасителя, повели Его къ первосвященникамъ. Тогда апостолы, оставивъ Спасителя, въ страхѣ разбѣжались. Только двое, изъ нихъ, Іоаннъ и Петръ, издали слѣдовали за Нимъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Еванг.; отъ Матѳея, гл. 26, 36-56; отъ Марка, гл. 14, 32-52; отъ Луки, гл. 22, 40-53; отъ Іоанна, гл. 18, 1-12.

Судъ надъ Іисусомъ Христомъ у первосвященниковъ .



начала войны привели связаннаго Іисуса Христа къ старому первосвященнику Аннѣ, который къ тому времени уже не несъ служенія въ храмѣ и жилъ на по-коѣ.

Этотъ первосвященникъ допрашивалъ Іисуса Христа объ ученіи Его и ученикахъ Его, чтобы найти какую-нибудь вину въ Немъ.

Спаситель отвѣчалъ ему: «Я говорилъ явно міру: Я всегда училъ и въ синагогахъ и въ храмѣ, гдѣ всегда сходятся іудеи, и тайно не говорилъ ничего. Что спрашиваешь Меня? Спроси слышавшихъ, что Я говорилъ имъ; вотъ они знаютъ, о чемъ Я говорилъ».

Одинъ слуга первосвященника, стоявшій близко, ударилъ Спасителя по щекѣ и сказалъ: «такъ-то отвѣчаешь Ты первосвященнику?»

Господь, обратясь къ нему, сказалъ на это: «если Я сказалъ худо, покажи, что худо; а если хорошо, то за что ты бьешь Меня?»

Послѣ допроса первосвященникъ Анна отослалъ связаннаго Іисуса Христа черезъ дворъ къ зятю своему первосвященнику Каіафѣ.

Каіафа же былъ на тотъ годъ служащимъ первосвященникомъ. Онъ подаль совѣтъ въ Синедріонѣ: убить Іисуса Христа, сказавъ: «Вы ничего не знаете и не подумаете, что лучше намъ, чтобы одинъ человѣкъ умеръ за людей, нежели чтобы весь народъ погибъ».

Св. апостоль Іоаннъ, указывая на важность священнаго сана, разъясняетъ, что несмотря на свой преступный замыселъ первосвященникъ Каіафа невольно пророчествуетъ о Спасителѣ, что Ему надлежитъ пострадать для искупленія людей. Поэтому апостоль Іоаннъ и говоритъ: «сіе же онъ (Каіафа) сказалъ не отъ себя, но будучи на тотъ годъ первосвященникомъ, предсказалъ, что Іисусъ умретъ за народъ». И тутъ-же добавляетъ: «и не только за народъ (т. е. за іудеевъ, такъ какъ Каіафа говорилъ только объ іудейскомъ народѣ), но чтобы и разбѣянныхъ чадъ Божіихъ (т. е. язычниковъ) собрать во едино». (Іоан. 11, 49-52).

У первосвященника Каіафы въ эту ночь собрались многіе члены Синедріона (Синедріонъ, какъ верховное судилище, по закону, долженъ былъ собираться въ храмѣ и непремѣнно днемъ). Пришли также старѣйшины и книжники іудейскіе. Всѣ они уже заранѣе сговорились осудить Іисуса Христа на смерть. Но для этого имъ нужно было найти какую-нибудь вину достойную смерти. А такъ какъ никакой вины нельзя было найти въ Немъ, то они выискивали ложныхъ свидѣтелей, которые сказали бы неправду противъ Іисуса Христа. Много такихъ лжесвидѣ-

телей приходило. Но они не могли сказать ничего, за что можно было бы осудить Иисуса Христа. Подконецъ выступили двое съ такимъ лживымъ показаніемъ: «мы слышали, какъ Онъ говорилъ: Я разрушу храмъ сей рукотворенный, и черезъ три дня воздвигну другой, нерукотворенный». Но и такое свидѣтельство не было достаточнымъ для преданія Его смерти. На всѣ эти лживыя свидѣтельства Иисусъ Христосъ не отвѣчалъ.



Иисусъ Христосъ на допросѣ у первосвященника Каіафы.

Первосвященникъ Каіафа всталъ и спросилъ Его: «Что-же Ты ничего не отвѣчаешь на то, что они противъ Тебя свидѣлствуютъ?»

Иисусъ Христосъ молчалъ.

Каіафа снова спросилъ Его: «заклинаю Тебя Богомъ живымъ, скажи намъ, Ты ли Христосъ, Сынъ Божій?»

На такой вопросъ Иисусъ Христосъ далъ отвѣтъ и сказалъ: «да, Я, и даже говорю вамъ: отнынѣ увидите Сына Человѣческаго, сидящаго одесную силы Божіей и грядущаго на облакахъ небесныхъ».

Тогда Каіафа разорвалъ одежды свои (въ знакъ негодованія и ужаса) и сказалъ: «на что еще намъ свидѣтелей? Вотъ, теперь вы слышали Его богохульство (т. е. что Онъ, будучи человѣкомъ, называетъ Себя Сыномъ Божіимъ)? Какъ вамъ кажется?»

Они же всѣ въ одинъ голосъ сказали въ отвѣтъ: «повиненъ смерти».

Послѣ этого Иисуса Христа отдали до разсвѣта подѣ стражу. Нѣкоторые начали плевать Ему въ лицо. Люди, державшіе Его,



Издѣвательства надѣ Спасителемъ во дворѣ первосвященника.

ругались надѣ Нимъ и били Его. Другіе же, закрывая Ему лицо, ударяли по щекамъ и съ насмѣшкой спрашивали: «прореки намъ, Христось, кто ударилъ Тебя?» Всѣ эти оскорбленія Господь претерпѣлъ безропотно въ молчаніи.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи: отъ Матѳея, гл. 26, 57-68; гл. 27, 1; отъ Марка, гл. 14, 53-65; гл. 15, 1; отъ Луки, гл. 22, 54, 63-71; отъ Іоанна, гл. 18, 12-14, 19-24.

Отреченіе апостола Петра .

Когда Иисуса Христа увели на судъ къ первосвященникамъ, апостоль Іоаннъ, какъ знакомый первосвященнику, вошелъ во дворъ, а Петръ остался за воротами. Потомъ Іоаннъ, сказавъ служанкѣ-придверницѣ, ввелъ во дворъ и Петра.

Служанка, увидѣвъ Петра, сказала ему: «и ты не изъ учениковъ ли этого Человѣка (Иисуса Христа)?»

Петръ отвѣтилъ: «нѣтъ».

Ночь была холодная. Служители развели на дворѣ огонь и грѣлись. Петръ также грѣлся у огня вмѣстѣ съ ними.



Отреченіе апостола Петра.

Вскорѣ другая служанка, увидѣвъ грѣющагося Петра, сказала служителямъ: «и этотъ былъ съ Иисусомъ Назореємъ».

Но Петръ опять отрекся, сказавъ, что не знаетъ этого Человѣка.

Черезъ нѣкоторое время служители, стоявшіе во дворѣ, снова стали говорить Петру: «точно и ты былъ съ Нимъ; ибо и рѣчь твоя обличаетъ тебя: ты галилеянинъ». Тутъ же подошелъ родственникъ того самаго Малха, которому Петръ отсѣкъ ухо, и сказалъ: «не я ли видѣлъ тебя съ Нимъ въ саду Геосиманскомъ?»

Петръ же началъ клясться и божиться: «не знаю этого Человѣка, о Которомъ говорите».

Въ это время запѣлъ пѣтухъ, и вспомнилъ Петръ слова Спасителя: «прежде чѣмъ пропоетъ пѣтухъ, ты трижды отречешься отъ Меня». Въ эту минуту Господь, бывшій среди стражи на дворѣ, обратился въ сторону Петра и взглянулъ на него. Взоръ Господа проникъ въ сердце Петра; стыдъ и раскаяніе овладѣли имъ и, вышедши вонъ со двора, онъ горько заплакалъ о своемъ тяжкомъ грѣхѣ.

Съ той минуты Петръ никогда не забывалъ сзоего паденія. Святой Климентъ, ученикъ Петра, рассказываетъ, что Петръ въ продолженіи всей остальной жизни, при полуночномъ пѣніи пѣтуха, становился на колѣни и, обливаясь слезами, каялся въ своемъ отреченіи, хотя Самъ Господь, вскорѣ по воскресеніи Своемъ, простилъ его. Сохранилось еще древнее преданіе, что глаза апостола Петра были красны отъ частаго и горькаго плача.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи: отъ Матѣ., гл. 26, 69-75; отъ Марка, гл. 14, 66-72; отъ Луки, гл. 22, 55-62; отъ Іоан., гл. 18, 15-18, 25-27.

Погибель Іуды.

Наступило утро пятницы. Немедленно первосвященники со старѣйшинами и книжниками и весь Синедрионъ составили совѣщаніе. Они привели Господа Иисуса Христа и снова осудили Его на смерть за то, что Онъ называетъ Себя Христомъ, Сыномъ Божиимъ.

Когда Іуда предатель узналъ, что Иисусъ Христосъ осужденъ на смерть, онъ понялъ весь ужасъ своего поступка. Онъ, можетъ быть, не ожидалъ такого приговора, либо полагалъ, что Христосъ не допуститъ этого, или избавится отъ враговъ чудеснымъ образомъ. Іуда понялъ, до чего довело его сребролюбіе. Мучительное раскаяніе овладѣло его душою. Онъ пошелъ къ первосвященникамъ и старѣйшинамъ и возвратилъ имъ тридцать серебряниковъ, говоря: «согрѣшилъ я, предавъ Кровь невинную» (т. е. предалъ на смерть невиннаго Человѣка).

Они же сказали ему: «что намъ до того; смотри самъ» (то-есть самъ отвѣчай за свои дѣла).

Но не захотѣлъ Іуда смиренно покаяться въ молитвѣхъ и слезахъ передъ милосерднымъ Богомъ. Холодъ отчаянія и унынія объялъ его душу. Онъ бросилъ серебрянники въ храмъ передъ священниками и вышелъ. Потомъ пошелъ и удавился (т. е. повѣсился).

Первосвященники же, взявши серебрянники, сказали: «неповолительно положить эти деньги въ церковную сокровищницу, потому что это цѣна крови».

Посовѣтовавшись между собою, они купили на эти деньги землю у одного горшечника для погребенія странныхъ. Съ тѣхъ



Иуда бросаетъ серебрянники.

поръ, и до сего дня, земля та (кладбище) и называется, по еврейски, Акелдама, что значитъ: земля крови.

Такъ сбылось предсказаніе пророка Іереміи, который говорилъ: «и взяли тридцать серебрянниковъ, цѣну Оцѣннаго, Котораго оцѣнили сыны Израиля, и дали ихъ за землю горшечника».

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи: отъ Матѳея, гл. 27, 3-10.

Іисусъ Христосъ на судѣ у Пилата.

Первосвященники и начальники еврейскіе, осудивъ Іисуса Христа на смерть, сами не могли привести въ исполненіе своего приговора безъ утвержденія начальника страны — римскаго правителя (игемона или претора) въ Іудеѣ. Въ это время римскимъ правителемъ въ Іудеѣ былъ Понтій Пилать.

По случаю праздника Пасхи, Пилать находился въ Іерусалимѣ и жилъ недалеко отъ храма, въ преторіи, то-есть въ домѣ

главнаго судьи, претора. Передъ преторією была устроена открытая площадка (каменный помостъ), которая называлась **ли-еостротонъ**, а по-еврейски **гавваза**.



Иисусъ Христосъ передъ Пилатомъ.

Рано утромъ, въ ту-же пятницу, первосвященники и начальники іудейскіе привели связаннаго Иисуса Христа на судъ къ Пилату, чтобы онъ утвердилъ смертный приговоръ надъ Иисусомъ. Но сами не вошли въ преторію, чтобы не оскверниться передъ Пасхою входомъ въ домъ язычника.

Пилатъ вышелъ къ нимъ на **ли-еостротонъ** и, увидѣвъ членовъ синаedrіона, спросилъ ихъ: «въ чемъ вы обвиняете этого Человѣка?»

Они отвѣчали: «если бы Онъ не былъ злодѣй, то мы не предали бы Его тебѣ».

Пилатъ сказалъ имъ: «возьмите Его вы, и по закону вашему судите».

Они же сказали ему: «намъ не позволено предавать смерти никого». И начали обвинять Спасителя, говоря: «Онъ развращаетъ народъ, запрещаетъ давать подать кесарю и называетъ Себя Христомъ Царемъ».

Пилать спросилъ Иисуса Христа: «Ты Царь Іудейскій?»

Исусъ Христосъ отвѣтилъ: «ты говоришь» (что значить: «да, Я Царь»).

Когда же первосвященники и старѣйшины обвиняли Спасителя, Онъ ничего не отвѣчалъ.

Пилать сказалъ Ему: «Ты ничего не отвѣчаешь? Видишь, какъ много противъ Тебя обвиненій».

Но и на это Спаситель ничего не отвѣтилъ, такъ что Пилать дивился.

Послѣ этого Пилать вошелъ въ преторію и, призвавъ Иисуса, снова спросилъ Его: «Ты Царь Іудейскій?»

Исусъ Христосъ сказалъ ему: «Отъ себя ли ты говоришь это, или другіе сказали тебѣ о Мнѣ?» (т. е. самъ ли ты такъ думаешь или нѣтъ?)

«Развѣ я іудей?» — отвѣтилъ Пилать, — «Твой народъ и первосвященники предали Тебя мнѣ; что Ты сдѣлалъ?»

Исусъ Христосъ сказалъ: «Царство Мое не отъ міра сего; если бы отъ міра сего было царство Мое, то служители (подданные) Мои подвизались бы за Меня, чтобы Я не былъ преданъ Іудеямъ; но нынѣ царство Мое не отсюда».

«Итакъ Ты Царь?» — спросилъ Пилать.

Исусъ Христосъ отвѣтилъ: «Ты говоришь, что Я Царь. Я на то и родился и на то пришелъ въ міръ, чтобы свидѣтельствовать объ истинѣ; всякій, кто отъ истины, слушаетъ Моего голоса».

Изъ этихъ словъ Пилать увидѣлъ, что передъ нимъ стоитъ проповѣдникъ истины, учитель народа, а не возмутитель противъ власти Римлянъ.

Пилать сказалъ Ему: «что есть истина?» И, не дожидаясь отвѣта, вышелъ къ іудеямъ на лиѳостротонъ и объявилъ: «я не нахожу никакой вины въ этомъ Человѣкѣ».

Первосвященники же и старѣйшины настаивали, говоря, что Онъ возмущаетъ народъ, уча по всей Іудеи, начиная отъ Галилеи.

Пилать, услышавъ о Галилеѣ, спросилъ: «развѣ Онъ Галилеянинъ?»

И узнавъ, что Исусъ Христосъ изъ Галилеи, онъ велѣлъ отвести Его на судъ къ галилейскому царю Ироду, который, по случаю

Пасхи, былъ также въ Іерусалимѣ. Пилать былъ радъ отдѣлаться отъ этого непріятнаго суда.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Еванг.: отъ Матѣ., гл. 27, 2, 11-14; отъ Марка, гл. 15, 1-5; отъ Лук., гл. 15, 1-7; отъ Іоанна, гл. 18, 28-38.



Іисусъ Христосъ на судѣ у царя Ирода.

Царь галилейскій Иродъ Антипа, казнившій Іоанна Крестителя, много слышалъ объ Іисусѣ Христѣ и давно желалъ видѣть Его. Когда привели къ нему Іисуса Христа, онъ очень обрадовался, надѣясь увидѣть отъ Него какое-нибудь чудо. Иродъ предлагалъ Ему много вопросовъ, но Господь ничего не отвѣчалъ ему. Первосвященники же и книжники стояли и усиленно обвиняли Его.

Тогда Иродъ, вмѣстѣ со своими воинами, надругавшись и насмѣявшись надъ Нимъ, одѣлъ Спасителя въ свѣтлую одежду, въ знакъ Его невиновности, и отослалъ обратно къ Пилату.

Съ того дня Пилать и Иродъ сдѣлались друзьями между собою, а прежде были во враждѣ другъ съ другомъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Луки, гл. 23, 8 12.



Послѣдній судъ надъ Иисусомъ Христомъ у Пилата .



огда снова привели Господа Иисуса Христа къ Пилату, то уже къ претории собралось много народа, начальниковъ и старѣйшинъ.

Пилатъ, созвавъ первосвященниковъ, начальниковъ и народъ, сказалъ имъ: «вы привели ко мнѣ этого Человѣка, какъ развращающаго народъ; и вотъ я при васъ изслѣдовалъ, и не нашелъ Его виновнымъ ни въ чемъ томъ, въ чемъ вы обвиняете Его. Я посылалъ Его къ Ироду, и Иродъ также ничего не нашелъ въ Немъ достойнаго смерти. Итакъ, лучше, я накажу Его и отпущу».

У евреевъ былъ обычай отпускать на праздникъ Пасхи одного заключеннаго, котораго выбиралъ народъ. Пилатъ, пользуясь этимъ случаемъ, сказалъ народу: «есть у васъ обычай, чтобы я одного узника отпускалъ вамъ на Пасху; хотите ли, отпущу вамъ Царя Іудейскаго?» Пилатъ былъ увѣренъ, что народъ будетъ просить Иисуса, потому что зналъ, что начальники предали Иисуса Христа по зависти и злобѣ.

Въ то время, когда Пилатъ сидѣлъ на судейскомъ мѣстѣ, жена его прислала къ нему сказать: «не дѣлай ничего Праведнику тому, потому что я нынѣ во снѣ много пострадала за Него».

Между тѣмъ первосвященники и старѣйшины научили народъ просить освобожденіе Вараввы. Варавва же былъ разбойникъ, который былъ посаженъ въ темницу, со своими сообщни-

ками, за произведенное въ городѣ возмущеніе и убійство. Тогда народъ, наученный старѣйшинами, сталъ кричать: «отпусти намъ Варавву!»



Бичеваніе Иисуса Христа.

Пилать, желая отпустить Иисуса, вышелъ и, возвысивъ голосъ, сказалъ: «кого хотите, чтобъ я отпустилъ вамъ: Варавву, или Иисуса, называемаго Христомъ?»

Всѣ закричали: «не Его, но Варавву!»

Тогда Пилать спросилъ ихъ: «что же хотите, чтобы я сдѣлалъ съ Иисусомъ, называемымъ Христомъ?»

Они закричали: «да будетъ распять!»

Пилать снова сказалъ имъ: «какое же зло сдѣлалъ Онъ? Я ничего достойнаго смерти не нашелъ въ Немъ. Итакъ, наказавъ Его, отпущу».

Но они еще сильнѣе закричали: «распи Его! Да будетъ распять!»

Тогда Пилать, думая вызвать у народа состраданіе ко Христу, велѣлъ воинамъ бить Его. Воины отвели Иисуса Христа во дворъ и, раздѣвъ Его, жестоко били. Потомъ надѣли на Него **багряницу** (короткую красную одежду безъ рукавовъ, застегивающуюся на правомъ плечѣ) и, сплетши вѣнецъ изъ колючаго терна, возложили Ему на голову, и дали Ему въ правую руку трость, вмѣсто царскаго скипетра. И стали насмѣхаться надъ Нимъ. Они становились на колѣна, кланялись Ему и говорили: «радуйся, Царь Іудейскій!» Плевали на Него и, взявши трость, били по головѣ и по лицу Его.

Послѣ этого Пилать вышелъ къ евреямъ и сказалъ: «вотъ я вывожу Его къ вамъ, чтобы вы знали, что я не нахожу въ Немъ никакой вины».

Тогда вышелъ Иисусъ Христосъ въ терновомъ вѣницѣ и въ багряницѣ.



Пилать выводитъ Спасителя къ Іудеямъ и говорить:
«Вотъ человѣкъ!»

Пилать сказалъ имъ: «вотъ человѣкъ!» Этими словами Пилать какъ бы хотѣлъ сказать: «посмотрите, какъ Онъ измученъ

и поруганъ», думая, что евреи сжалятся надъ Нимъ. Но не таковы были враги Христовы.

Когда первосвященники и служители увидѣли Иисуса Христа, то закричали: «распи, распи Его!»



«Распи, распи Его!»

Пилать же говоритъ имъ: «возьмите Его вы, и распните, а я не нахожу въ Немъ вины».

Иудеи отвѣчали ему: «мы имѣемъ законъ, и по закону нашему Онъ долженъ умереть, потому что сдѣлалъ Себя Сыномъ Божиимъ».

Услышавъ такія слова Пилать еще больше испугался. Онъ вошелъ съ Иисусомъ Христомъ въ преторію, и спросилъ Его: «откуда Ты?»

Но Спаситель не далъ ему отвѣта.

Пилать говоритъ Ему: «мнѣ ли не отвѣчаешь? Не знаешь ли, что я имѣю власть распять Тебя и власть имѣю отпустить Тебя?»

Тогда Иисусъ Христосъ отвѣтилъ ему: «ты не имѣлъ бы надо Мною никакой власти, если бы не было дано тебѣ свыше; поэтому больше грѣха на томъ, кто предалъ Меня тебѣ».

Послѣ этого отвѣта Пилать еще болѣе желалъ освободить Иисуса Христа.

Но іудеи кричали: «если отпустишь Его, ты не другъ кесарю; всякій, дѣлающій себя царемъ, противникъ кесарю».

Пилать, услышавъ такія слова, рѣшилъ лучше предать на смерть неповиннаго Человѣка, чѣмъ самому подвергнуться царской немилости.

Тогда Пилать вывелъ Иисуса Христа, самъ сѣлъ на судное мѣсто, которое было на лиѳостротонѣ, и сказалъ іудеямъ: «вотъ Царь вашъ!»

Но они закричали: «возьми, возьми распни Его!»

Пилать говоритъ имъ: «Царя ли вашего распну?»

Первосвященники отвѣтили: «нѣтъ у насъ царя, кромѣ кесаря».

Пилать, видя, что ничего не помогаетъ, а смятеніе увеличивается, взявъ воды, умылъ свои руки передъ народомъ и сказалъ: «неповиненъ я въ пролитіи крови этого Праведника; смотрите вы» (т. е. пусть эта бина на васъ падеть).



Пилать умываетъ руки.

Отвѣчая ему, весь народъ еврейскій въ одинъ голосъ сказалъ: «кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ». Такъ евреи сами приняли на себя и даже на потомство свое отвѣтственность за смерть Господа Иисуса Христа.

Тогда Пилать отпустилъ имъ разбойника Варавву, а Иисуса Христа предаль имъ на распятіе.



Освобожденіе разбойника Вараввы.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Еванг.: отъ Матѣ., гл. 27, 15-26; отъ Марка, гл. 15, 6-15; отъ Луки, гл. 23, 13-25; отъ Іоанна, гл. 18, 39-40; гл. 19, 1-16

Крестный путь Іисуса Христа на Голгофу.

Послѣ того, какъ Іисусъ Христосъ былъ осужденъ на распятіе, Онъ отданъ былъ воинамъ. Воины, взявши Его, опять били съ поруганіями и издѣвательствами. Когда же насмѣялись надъ Нимъ, они сняли съ Него багряницу и одѣли въ собственныя Его одежды. Осужденнымъ на распятіе полагалось нести крестъ свой, поэтому воины возложили на плечи Спасителю крестъ Его и повели на мѣсто, назначенное для распятія. Мѣсто это былъ холмъ, который назывался **Голговою**, или **лобнымъ мѣстомъ**, т. е. возвышеннымъ. Голгова находилась къ западу отъ Іерусалима недалеко отъ городскихъ воротъ, называвшихся Судными.

За Иисусомъ Христомъ шло великое множество народа. Дорога была гористая. Измученный побоями и бичеваніями, истомленный душевными страданіями, Иисусъ Христосъ едва шель, нѣсколь-ко разъ падая подъ тяжестью креста. Когда дошли до городскихъ воротъ, гдѣ дорога поднималась въ гору, Иисусъ Христосъ совершенно изнемогъ. Въ это время воины увидѣли вблизи человѣка, который съ состраданіемъ смотрѣлъ на Христа. Это былъ **Симонъ Киринеянинъ**, возвращавшійся послѣ работы съ поля. Воины схватили его и заставили нести крестъ Христовъ.



Несеніе креста Спасителемъ.

Среди народа, который шель за Христомъ было много и женщинъ, которыя плакали и рыдали о Немъ.

Иисусъ Христосъ, обратившись къ нимъ, сказалъ: «дочери іерусалимскія! Не плачьте обо Мнѣ, но плачьте о себѣ и о дѣтяхъ вашихъ. Потому что скоро придутъ дни, когда будутъ говорить: счастливы тѣ жены, у которыхъ нѣтъ дѣтей. Тогда скажутъ люди горамъ: обруштесь на насъ, и холмамъ: покройте насъ».

Такъ Господь предсказалъ тѣ ужасныя бѣдствія, которыя должны были скоро послѣ Его земной жизни разразиться надъ Іерусалимомъ и народомъ еврейскимъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Еванг.: отъ Матѣ., гл. 27, 27-32; отъ Марка, гл. 15, 16-21; отъ Луки, гл. 23, 26-32; отъ Іоанна, гл. 19, 16-17.



Распятіе и смерть Ісуса Христа.

Казнь распятія на крестѣ была самою позорною, самою мучительною и самою жестокою. Такою смертью казнили въ тѣ времена только самыхъ отъявленныхъ злодѣевъ: разбойниковъ, убійцъ, мятежниковъ и преступныхъ рабовъ. Мученія распятаго человѣка невозможно описать. Кромѣ нестерпимыхъ болей во всѣхъ частяхъ тѣла и страданій, распятый испытывалъ страшную жажду и смертельную душевную тоску. Смерть была настолько медленная, что многіе мучились на крестахъ по нѣсколько дней. Даже исполнители казни, — обыкновенно, люди жестокіе, — не могли хладнокровно смотрѣть на страданія распятыхъ. Они приготавливали питіе, которымъ старались или утолить невыносимую жажду ихъ, или же примѣсью разныхъ веществъ временно притупить сознаніе и облегчить муки. По еврейскому закону, повѣшенный на древѣ считался проклятымъ. Начальники іудейскіе хотѣли навѣки опозорить Ісуса Христа, присудивши Его къ такой смерти.

Когда привели Ісуса Христа на Голгоѳу, то воины подали Ему пить кислаго вина, смѣшаннаго съ горькими веществами, чтобы облегчить страданія. Но Господь, попробовавъ, не захотѣлъ пить его. Онъ не хотѣлъ употреблять никакого средства для облегченія страданій. Эти страданія Онъ принялъ на Себя добровольно за грѣхи людей; потому и желалъ перенести ихъ до конца.

Когда все было приготовлено, воины распяли Ісуса Христа. Это было около полудня, по еврейски въ 6-мъ часу дня. Когда

же распинали Его. Онъ молился за Своихъ мучителей, говоря: «Отче! прости имъ, потому что они не знаютъ, что дѣлаютъ».



Спаситель распятый на крестѣ.

Рядомъ съ Иисусомъ Христомъ распяли двухъ злодѣевъ (разбойниковъ), одного по правую, а другого по лѣвую сторону отъ Него. Такъ исполнилось предсказаніе пророка Исаи, который сказалъ: «и къ злодѣямъ причтенъ былъ» (Ис. 53, 12).

По приказанію Пилата, къ кресту была прибита надъ головою Иисуса Христа надпись, означавшая вину Его. На ней было написано по ерейски, по гречески и по римски: **«Иисусъ Назорей Царь Іудейскій»**, и многіе ее читали. Такая надпись не нравилась врагамъ Христовымъ. Поэтому первосвященники пришли къ Пилату и говорили: «не пиши: Царь Іудейскій, но напиши, что Онъ говорилъ: Я Царь Іудейскій».

Но Пилатъ отвѣтилъ: «что я написалъ, то написалъ».

Между тѣмъ воины, распявшіе Иисуса Христа, взяли Его одежды и стали дѣлить между собою. Верхнюю одежду они разорвали на четыре части, каждому воину по части. Хитонъ же (нижняя одежда) былъ не сшитый, а весь тканый съ верху до низу. Тогда они сказали другъ другу: «не станемъ раздирать его, а бросимъ о немъ жребій, кому достанется». И бросивъ жребій, воины сидя, стерегли мѣсто казни. Такъ, и здѣсь сбылось древнее пророчество царя Давида: «раздѣлили ризы Мои между собою, и объ одеждѣ Моей бросали жребій» (Псал. 21, 19).

Ераги не перестали оскорблять Иисуса Христа и на крестѣ. Они, проходя, злословили и, кивая головами, говорили: «Э! Разрушающій храмъ и въ три дня созидающій! Спаси Себя Самого. Если Ты Сынъ Божій, сойди съ креста».

Также первосвященники, книжники, старѣйшины и фарисеи, насмѣхаясь, говорили: «Другихъ спасалъ, а Самого Себя не можетъ спасти. Если Онъ Христосъ, Царь Израилевъ, пусть теперь сойдетъ съ креста, чтобы мы видѣли, и тогда увѣруемъ въ Него. Уповаль на Бога; пусть теперь избавитъ Его Богъ, если Онъ угоденъ Ему; вѣдь Онъ говорилъ: Я Божій Сынъ».

По ихъ примѣру и воины-язычники, которые сидѣли у крестовъ и стерегли распятыхъ, издѣваясь, говорили: «если Ты Царь Іудейскій, спаси Себя Самаго».

Даже одинъ изъ распятыхъ разбойниковъ, который былъ слѣва отъ Спасителя, злословилъ Его и говорилъ: «если Ты Христосъ, спаси Себя и насъ».

Другой же разбойникъ, напротивъ, унималъ его и говорилъ: «Или ты не боишься Бога, когда и самъ осужденъ на то же (т. е. на такія же муки и смерть)? Но мы осуждены справедливо, потому что достойное по дѣламъ нашимъ приняли, а Онъ ничего худого не сдѣлалъ». Сказавъ это, онъ обратился къ Иисусу Христу съ молитвою: **«помяни мя (вспомни обо мнѣ), Господи, когда прійдешь во Царствіи Твоемъ!»**

Милосердный Спаситель принялъ сердечное раскаяніе этого грѣшника, показавшаго такую дивную вѣру въ Него, и отвѣтилъ благоразумному разбойнику: **«истинно говорю тебѣ, сегодня же будешь со Мною въ раю»**.

При крестѣ Спасителя стояли Матерь Его, апостолъ Іоаннъ, Марія Магдалина и еще нѣсколько женщинъ, почитавшихъ Его. Невозможно описать скорбь Божіей Матери, видѣвшей нестерпимыя мученія Сына Своего!



«Жено! вотъ, сынъ Твой».

Исусъ Христосъ, увидѣвъ Матерь Свою и Іоанна здѣсь стоящаго, котораго особенно любилъ, говоритъ Матери Своей: **«Жено! вотъ, сынъ Твой»**. Потомъ говоритъ Іоанну: **«вотъ, Матерь твоя»**. Съ этого времени Іоаннъ взялъ Матерь Божію къ себѣ въ домъ и заботился о Ней до конца Ея жизни.

Между тѣмъ, во время страданій Спасителя на Голгоѣѣ произошло великое знаменіе. Съ того часа, какъ Спаситель былъ распятъ, т. е. съ шестого часа (а по нашему счету съ двѣнадцатаго часа дня), солнце померкло и наступила тьма по всей землѣ, и продолжалась до девятого часа (по нашему счету до третьяго часа дня), т. е. до самой смерти Спасителя.

Эта необычайная, всемірная тьма была отмѣчена языческими писателями-историками: римскимъ астрономомъ Флегонтомъ, Фал-



«Или, Или! лима савахѣани!»

ломъ и Юніемъ Африканомъ. Знаменитый философъ изъ Аѳинъ, Діонисій Ареопагитъ, былъ въ это время въ Египтѣ, въ городѣ Геліополѣ; наблюдая внезапную тьму, сказалъ: «или Творецъ страждетъ, или міръ разрушается». Впослѣдствіи Діонисій Аре-

опагитъ принялъ христіанство и былъ первымъ аѳинскимъ епископомъ.

Около девятаго часа Иисусъ Христосъ громко воскликнулъ: **«Или, Или! лима савахѳани!»** то есть «Боже Мой, Боже Мой! Для чего Ты Меня оставилъ?» Это были начальныя слова изъ 21-го псалма царя Давида, въ которомъ Давидъ ясно предсказалъ о страданіяхъ на крестѣ Спасителя. Этими словами Господь въ послѣдній разъ напоминалъ людямъ, что Онъ есть истинный Христосъ, Спаситель міра.

Нѣкоторые изъ стоявшихъ на Голгоѳѣ, услышавъ эти слова, сказанныя Господомъ, говорили: «вотъ, Илію зоветъ Онъ». А другіе говорили: «посмотримъ, придетъ ли Илія спасти Его».

Господь же Иисусъ Христосъ, зная, что уже все совершилось, произнесъ: **«Жажду»**.

Тогда одинъ изъ воиновъ побѣжалъ, взялъ губку, намочилъ ее уксусомъ, надѣлъ ее на трость и поднесъ къ изсохшимъ губамъ Спасителя.



Крестная смерть Спасителя.

Вкусивъ уксуса, Спаситель сказалъ: **«Совершилось»**, то есть исполнилось обѣтованіе Божіе, совершено спасеніе человѣческаго рода.

Послѣ этого Онъ громкимъ голосомъ произнесъ: **«Отче! въ руки Твои предаю духъ Мой»**. И, преклонивъ главу, предалъ духъ, т. е. умеръ.

И вотъ, завѣса въ храмѣ, закрывавшая святое святыхъ, раздралась надвое, съ верхняго края до нижняго, и земля потряслась, и камни разсѣлись; и гробы отверзлись; и многія тѣла усопшихъ



Сотникъ исповѣдуетъ Иисуса Христа Сыномъ Божиимъ.

святыхъ воскресли, и, вышедши изъ гробовъ по воскресеніи Его, вошли въ Іерусалимъ и явились многимъ.

Сотникъ же (начальникъ воиновъ) и воины съ нимъ, которые стерегли распятаго Спасителя, видя землетрясеніе и все происходившее передъ ними, испугались и говорили: **«истинно, человекъ этотъ былъ Сынъ Божій»**. А народъ, бывший при распятіи и все видѣвшій, въ страхѣ сталъ расходиться, ударяя себя въ грудь.

Наступилъ вечеръ пятницы. Въ этотъ вечеръ надлежало вкушать Пасху. Иудеямъ не хотѣлось оставлять на крестахъ тѣла распятыхъ до субботы, потому что пасхальная суббота, считалась великимъ днемъ. Поэтому они просили у Пилата позволенія



Прободеніе ребра.

перебить голени распятымъ, чтобы они скорѣе умерли и можно было ихъ снять съ крестовъ. Пилать позволилъ. Воины пришли и перебили голени разбойникамъ. Когда они подошли къ Иисусу Христу, то увидѣли, что Онъ уже умеръ, и потому не перебили у Него голеней. Но одинъ изъ воиновъ, чтобы не оставалось никакого сомнѣнія въ Его смерти, пронзилъ копьемъ Ему ребра, и изъ раны потекла кровь и вода.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи: отъ Матѣ., гл. 27, 33-56; отъ Марка, гл. 15, 22-41; отъ Луки, гл. 23, 33-49; отъ Іоанна, гл. 19, 18-37.



«Совершилось!»



Св. Крестъ Христовъ есть Св. Жертвенникъ,
на которомъ Сынъ Божій, — Господь нашъ
Иисусъ Христосъ, — принесъ Себя
въ жертву за грѣхи
міра.



Снятіе со креста и погребеніе Спасителя.

Въ тотъ же вечеръ, вскорѣ послѣ всего совершившагося, приходитъ къ Пилату знаменитый членъ синедріона, богатый человѣкъ **Іосифъ Аримаѣйскій** (изъ города Аримаѣи). Іосифъ былъ тайный ученикъ Иисуса Христа, тайный — изъ страха передъ іудеями. Человѣкъ онъ

былъ добрый и праведный, не участвовавшій въ совѣтѣ, въ осужденіи Спасителя. Онъ просилъ у Пилата позволенія снять тѣло Христово съ креста и похоронить.

Пилатъ удивился, что Иисусъ Христосъ такъ скоро умеръ. Онъ позвалъ сотника, стерегшаго распятыхъ, узналъ отъ него, когда Иисусъ Христосъ умеръ, и позволилъ Іосифу взять тѣло Христово для погребенія



Погребеніе тѣла Христа Спасителя.

Іосифъ, купивъ плащаницу (полотно для погребенія), пришелъ на Голгоѳу. Пришелъ также и другой тайный ученикъ Иисуса Христа и членъ синадріона, Никодимъ. Онъ принесъ съ собою для погребенія драгоцѣнную благовонную мазь — составъ изъ смирны и алая.

Они сняли тѣло Спасителя съ Креста, помазали Его благовоніями, обвили плащаницею и положили Его въ новомъ гробѣ, въ саду, вблизи Голгоѳы. Гробомъ этимъ была пещера, которую Іосифъ Аримаѳейскій высѣкъ въ скалѣ для своего погребенія, и въ которой еще никто не былъ положенъ. Тамъ они положили тѣло Христово, потому что гробъ этотъ былъ близко отъ Голгоѳы, а времени было мало, такъ какъ наступалъ великій праздникъ Пасхи. Потомъ привалили огромный камень къ двери гроба и удалились.

Марія же Магдалина, Марія Іосіева и другія женщины были тамъ и смотрѣли, какъ полагали тѣло Христово. Возвращаясь

домой, онѣ купили драгоцѣннаго мѣра, чтобы потомъ помазать этимъ мѣромъ тѣло Христово, какъ только пройдетъ первый, вели-



Положеніе во гробъ. (Плачъ Богоматери).

кій день праздника, въ который, по закону, слѣдовало всѣмъ пребывать въ покоѣ.

Но враги Христовы не успокоились, несмотря на свой великій праздникъ. На другой день, въ субботу, первосвященники и фарисеи (нарушая покой субботы и праздника) собрались, пришли къ Пилату и стали просить его: «Господинъ! мы вспомнили, что этотъ обманщикъ (такъ осмѣлились они называть Иисуса Христа), еще будучи въ живыхъ, сказалъ: «послѣ трехъ дней воскресну». Поэтому прикажи охранять гробъ до третьяго дня, чтобы ученики Его, пришедши ночью, не украли Его и не сказали народу, что Онъ воскресъ изъ мертвыхъ; и тогда будетъ послѣдній обманъ хуже перваго».

Пилатъ сказалъ имъ: «у васъ есть стража; пойдите, охраняйте, какъ знаете».

Тогда первосвященники съ фарисеями пошли ко гробу Иисуса Христа и, осмотрѣвъ внимательно пещеру, къ камню приложили

свою (синедрионову) печать; и поставили у гроба Господня **воинскую стражу**.

Когда тѣло Спасителя лежало во гробѣ, душою Своею Онъ сошелъ въ адъ къ душамъ людей, которые умерли до Его страданій и смерти. И всѣ души праведныхъ людей, которые ждали пришествія Спасителя, Онъ освободилъ изъ ада.



Возвращеніе Божіей Матери и апостола Іоанна съ погребенія.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи: отъ Матѣ., гл. 27, 57-66; отъ Марка, гл. 15, 42-47; отъ Луки, гл. 23, 50-56; отъ Іоан., гл. 19, 38-42.

Страданія Христовы воспоминаются Св. Православною Церковью на недѣлѣ передъ Пасхою. Недѣля эта называется **Страстною**. Всю эту недѣлю христіане должны проводить въ постѣ и молитвѣ.

Въ Великую среду Страстной недѣли воспоминается предательство Іисуса Христа Іудею Искаріотскимъ.

Въ Великій четвергъ вечеромъ за всенощной (которая есть утренняя Великой пятницы) читаются двѣнадцать частей евангелія о страданіяхъ Іисуса Христа.

Въ Великую пятницу во время вечерни (которая служится въ 2 или 3 ч. дня) выносятся изъ алтаря и полагается на середину храма плащаница, т. е. священное

изображеніе Спасителя, лежащаго во гробѣ; это совершается въ воспоминаніе снятія съ креста тѣла Христова и погребенія Его.



Фарисей и первосвященники іудейскіе
запечатываютъ гробъ Господень

Въ Великую Субботу на утрени, при погребальномъ звонѣ колоколовъ и при пѣніи пѣсни «Святый Боже, Святый Крѣпкій, Святый Безсмертный, помилуй насъ», — плащаница обносится вокругъ храма въ воспоминаніе сошествія Іисуса Христа во адъ, когда тѣломъ Онъ пребывалъ во гробѣ, и побѣды Его надъ адомъ и смертию.

Къ Страстной недѣлѣ и празднику Пасхи мы приготавлиемъ себя постомъ. Постъ этотъ продолжается сорокъ дней и называется Святою Четырдесятницею или Великимъ Постомъ.



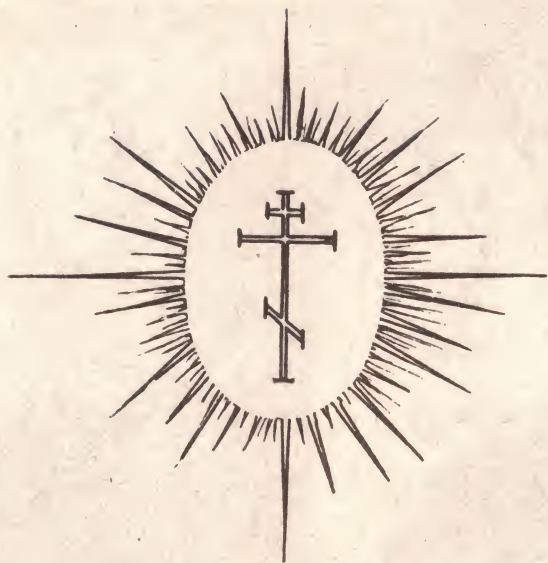
Воинская стража у гроба Господня.

Кромѣ того святою Православною Церковью положенъ постъ по средамъ и пятницамъ каждой недѣли (кромѣ нѣкоторыхъ, очень немногихъ, недѣль въ году), по средамъ — въ воспоминаніе предательства Іудею Іисуса Христа, а по пятницамъ въ воспоминаніе страданій Іисуса Христа.

Вѣру въ силу крестныхъ страданій за насъ Іисуса Христа мы вѣщаемъ крестнымъ знаменіемъ во время нашихъ молитвъ.



Сшествіе Іисуса Христа во адъ.

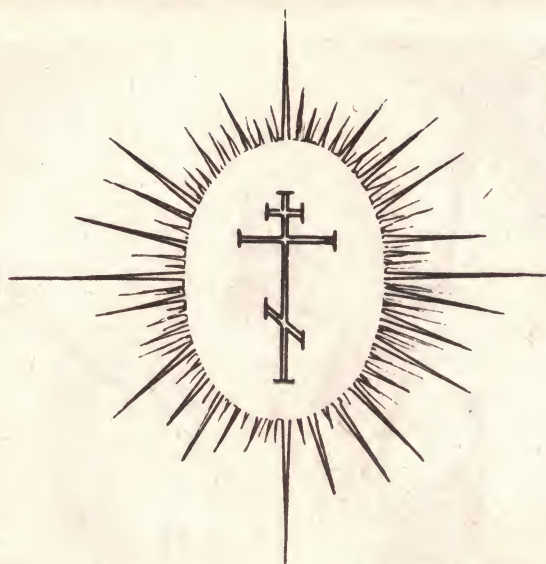


Во гробѣ плѣтски, во ѿдѣ же
сѣ душію іакѡ бгѣ, въ рані
же сѣ разбойникомъ, ѿ на
прѣтолѣ быхъ єси, хрѣте, со
оцѣмъ ѿ дхѡмъ, всѣ ѿсполнѣ
лѣ неопісанный.

іакѡ живонѡсецъ, іакѡ рабъ краснѣйшій,
воіегиниѣ ѿ всѣаго чертога царскаго іавнѣ
сѣ свѣтлѣйшій, хрѣте, гробъ твоѣ, ѿсточникъ
нашего воскресѣніа.



ВОСКРЕСЕНІЕ Господа Бога и Спа-
сителя нашего Іисуса Христа



Воскресеніе Ісуса Христа.



о прошествіи субботы, ночью, на третій день послѣ Своихъ страданій и смерти, Господь Ісусъ Христосъ силою Своего Божества ожилъ, т. е. воскресъ изъ мертвыхъ. Тѣло Его, человѣческое, преобразилось. Онъ вышелъ изъ гроба, не отваливъ камня, не нарушивъ синедріоновой печати и невидимый для стражи. Съ этого момента воины, сами не зная того, охраняли пустой гробъ.

Вдругъ сдѣлалось великое землетрясеніе; съ небесъ сошелъ ангелъ Господень. Онъ, приступивъ, отвалилъ камень отъ двери гроба Господня и сѣлъ на немъ. Видъ его былъ какъ молнія, и одежда его бѣла, какъ снѣгъ. Воины, стоявшіе на стражѣ у гроба, пришли въ трепетъ и стали, какъ мертвые, а потомъ, очнувшись отъ страха, разбѣжались.



Ангелъ Господень отвалилъ камень отъ двери гроба.

Въ этотъ день (первый день недѣли), какъ только кончился субботній покой, весьма рано, на разсвѣтѣ, Марія Магдалина, Марія Іаковлева, Іоанна, Саломія и другія женщины, взявши приготовленное благовонное миро, пошли ко гробу Іисуса Христа, чтобы помазать тѣло Его, такъ какъ онѣ не успѣли этого сдѣлать при погребеніи. (Женщинъ этихъ Церковь именуетъ **мироносицами**).

Онѣ еще не знали, что ко гробу Христову приставлена стража, и входъ въ пещеру запечатанъ. Потому онѣ не ожидали кого-нибудь тамъ встрѣтить, и говорили между собою: «кто отвалить намъ камень отъ двери гроба?» Камень же былъ очень великъ.

Марія Магдалина, опередивъ остальныхъ женщинъ-муроносицъ, первая пришла ко гробу. Еще не разсвѣтало; было темно. Марія увидѣвъ, что камень отваленъ отъ гроба, сразу же побѣжала къ Петру и Іоанну и говоритъ: «унесли Господа изъ гроба и не знаемъ, гдѣ положили Его». Услышавъ такія слова, Петръ и Іоаннъ тотчасъ побѣжали ко гробу. Марія Магдалина послѣдовала за ними.

Въ это время подошли ко гробу остальные женщины, шедшія съ Маріей Магдалиной. Онѣ увидѣли, что камень отваленъ отъ гроба. И когда остановились, вдругъ, увидѣли свѣтозарнаго ангела, сидящаго на камнѣ. Ангелъ, обращаясь къ нимъ, сказалъ: «не бойтесь; ибо знаю, что вы ищете Іисуса распятаго. Его нѣтъ здѣсь; **Онъ воскресъ**, какъ сказалъ еще будучи съ вами. Подойдите, посмотрите мѣсто, гдѣ лежалъ Господь. А потомъ пойдите скорѣе, и скажите ученикамъ Его, что Онъ воскресъ изъ мертвыхъ».

Они вошли внутрь гроба (пещеры) и не нашли тѣла Господа Іисуса Христа. Но, взглянувъ, увидѣли ангела въ бѣлой одеждѣ, сидящаго по правой сторонѣ мѣста, гдѣ былъ положенъ Господь; ихъ объялъ ужасъ.

Ангелъ же говоритъ имъ: «не ужасайтесь; Іисуса ищете Назарянина распятаго; **Онъ воскресъ**; Его нѣтъ здѣсь. Вотъ мѣсто, гдѣ Онъ былъ положенъ. Но идите, скажите ученикамъ Его и Петру (который своимъ отреченіемъ отпалъ отъ числа учениковъ), что Онъ встрѣтитъ васъ въ Галилеи, тамъ вы Его увидите, какъ Онъ сказалъ вамъ».

Когда же женщины стояли въ недоумѣніи, вдругъ, снова предъ ними явились два ангела въ блистающихъ одеждахъ. Женщины въ страхѣ преклонили лица свои къ землѣ.

Ангелы сказали имъ: «что вы ищете живаго между мертвыми? Его нѣтъ здѣсь; **Онъ воскресъ**; вспомните, какъ Онъ говорилъ вамъ, когда былъ еще въ Галилеѣ, говоря, что Сыну Человѣческому надлежитъ быть предану въ руки грѣшныхъ людей, и быть распяту, и въ третій день воскреснуть».

Тогда женщины вспомнили слова Господа. Вышедши же, онѣ въ трепетѣ и страхѣ побѣжали отъ гроба. А потомъ со страхомъ и великою радостью пошли возвѣстить ученикамъ Его. Дорогою же никому ничего не сказали, потому что боялись.

Придя къ ученикамъ, женщины рассказали о всемъ, что видѣли и слышали. Но ученикамъ показались слова ихъ пустыми, и они не повѣрили имъ.



Жены мироносицы у гроба Господня.

Тѣмъ временемъ ко гробу Господню прибѣгаютъ Петръ и Іоаннъ. Іоаннъ бѣжалъ скорѣе Петра и пришелъ ко гробу первый, но не вошелъ во гробъ, а наклонившись, увидѣлъ лежащія пелены. Вслѣдъ за нимъ прибѣгаетъ Петръ, входитъ во гробъ и видитъ однѣ лежащія пелены, и платъ (повязку), который былъ на головѣ Иисуса Христа, лежащій не съ пеленами, но свернутый на другомъ мѣстѣ отдѣльно отъ пеленъ. Тогда за Петромъ вошелъ и Іоаннъ, увидѣлъ все это и увѣровалъ въ воскресеніе Христово. Петръ же дивился самъ въ себѣ происшедшему. Послѣ этого Петръ и Іоаннъ возвратились къ себѣ.

Когда Петръ и Іоаннъ ушли, Марія Магдалина, прибѣжавшая съ ними, осталась у гроба. Она стояла и плакала у входа въ пещеру. И когда плакала, наклонилась и взглянула въ пещеру (во гробъ), и увидѣла двухъ ангеловъ въ бѣломъ одѣянїи, сидящихъ, одного у главы, а другого у ногъ, гдѣ лежало тѣло Спасителя.

Ангелы сказали ей: «жена! что плачешь?»

Марія Магдалина отвѣтила имъ: «унесли Господа моего, и не знаю, гдѣ положили Его».

Сказавъ это, она оглянулась назадъ и увидѣла стоящаго Іисуса Христа, но отъ великой печали, отъ слезъ и отъ увѣренности своей, что мертвые не воскресаютъ, она не узнала Господа.

Іисусъ Христосъ говоритъ ей: «Женщина! что ты плачешь? Кого ищешь?»

Марія же Магдалина, думая, что это садсвникъ этого сада, говоритъ Ему: «Господинъ! Если ты вынесъ Его, скажи мнѣ, гдѣ положилъ Его, и я возьму Его».

Тогда Іисусъ Христосъ говоритъ ей: «Марія!»



Явленіе воскресшаго Христа Маріи Магдалинѣ.

Хорошо знакомый ей голосъ заставилъ ее опомниться отъ печали, и она увидѣла, что передъ нею стоитъ Самъ Господь Іисусъ Христосъ. Она воскликнула: «Учитель!» — и съ неописуемой радостью бросилась къ ногамъ Спасителя; и отъ радости она не представляла себѣ всего величія момента.

Но Иисусъ Христосъ, указывая ей на святое и великое таинство воскресенія Своего, говоритъ ей: «не прикасайся ко Мнѣ, ибо Я еще не восшелъ къ Отцу Моему; а иди къ братьямъ Моимъ (т. е. ученикамъ) и скажи имъ: восхожу къ Отцу Моему и къ Отцу вашему и къ Богу Моему и Богу вашему».

Тогда Марія Магдалина послѣдила къ ученикамъ Его съ вѣстью о томъ, что видѣла Господа, и о томъ, что Онъ сказалъ ей. **Это было первое явленіе Христа по воскресеніи.**

По дорогѣ Марія Магдалина догнала Марію Іаковлеву, также возвращавшуюся отъ гроба Господня. Когда же онѣ шли возвращать ученикамъ, вдругъ, Самъ Иисусъ Христосъ встрѣтилъ ихъ и сказалъ имъ: «**радуйтесь!**».



Явленіе воскресшаго Иисуса Христа мѣроносицамъ.

Онѣ же подошли, ухватились за ноги Его, и поклонились Ему. Тогда говоритъ имъ Иисусъ Христосъ: «не бойтесь, пойдите,

возвѣстите братьямъ Моимъ, чтобы они шли въ Галилею, и тамъ они увидятъ Меня».

Такъ воскресшій Христосъ явился во второй разъ.

Марія Магдалина съ Маріей Іаковлевою, вошедши къ одиннадцати ученикамъ и всѣмъ прочимъ, плачущимъ и рыдающимъ, возвѣстили великую радость. Но они, услышавъ отъ нихъ, что Иисусъ Христосъ живъ и онѣ видѣли Его, не повѣрили.

Послѣ этого Иисусъ Христосъ явился отдѣльно Петру и увѣрилъ его въ Своемъ воскресеніи. (**Третье явленіе**). Только тогда многіе перестали сомнѣваться въ дѣйствительности воскресенія Христова, хотя и остались еще не вѣрующіе между ними.

Но прежде всѣхъ, какъ свидѣтельствуется отъ древности св. Церковь, Иисусъ Христосъ обрадовалъ Пресвятую Матерь Свою, возвѣстивши Ей черезъ ангела о Своёмъ воскресеніи.

Объ этомъ такъ воспѣваетъ Св. Церковь:

Ангелъ вопіаше благодатней:
чистая Дѣво, радуйся! и паки
реку: радуйся! Твой Сынъ во-
скресе тридневенъ отъ гроба,
и мертвыя воздвигнувый: лю-
діе веселитесь!

Свѣтися, свѣтися, новый Іеру-
салиме! слава бо Господня на
тебѣ возсія: ликуй нынѣ и весе-
лися, Сіоне! Ты же чистая, кра-
суйся, Богородице, о востаніи
рождества Твоего.

Ангелъ восклицалъ Благодат-
ной (Божіей Матери): чистая
Дѣва, радуйся! и опять говорю:
радуйся! Твой Сынъ воскресъ
изъ гроба на третій день по-
слѣ смерти и воскресилъ мер-
твыхъ: люди, веселитесь!

Прославляйся, прославляй-
ся христіанская Церковь, пото-
му что надъ тобою возсіяла
слава Господня: торжествуй ны-
нѣ и веселись! Ты же, Чистая
Богородице, радуйся о воскресе-
ніи Тобою пожденнаго.

Между тѣмъ воины, охранявшіе гробъ Господень и отъ страха разбѣжавшіеся, пришли въ Іерусалимъ. Нѣкоторые изъ нихъ пошли къ первосвященникамъ и имъ объявили о всемъ, что произошло при гробѣ Иисуса Христа. Первосвященники же, собравшись со старѣйшинами, сдѣлали совѣщаніе. По своему злому упорству враги Иисуса Христа не хотѣли повѣрить Его воскресенію и порѣшили скрыть это событіе отъ народа. Для этого они подкупили воиновъ. Давъ много денегъ, они сказали: «говорите всѣмъ, что ученики Его, пришедши ночью, украли Его, когда вы спали. А если слухъ объ этомъ пойдетъ до правителя (Пила-

та), то мы похлопочемъ за васъ передъ нимъ и избавимъ васъ отъ непріятности». Воины взяли деньги и поступили такъ, какъ были научены. Слухъ этотъ пронесся между евреями, такъ что многіе изъ нихъ и до сего времени этому вѣрятъ.

Обманъ же и ложь этого слуха видны каждому. Если воины спали, то не могли видѣть, а если видѣли, значитъ не спали и задержали бы похитителей. Стража должна бодрствовать и стеречь. Нельзя себѣ представить, чтобы стража, состоявшая изъ нѣсколькихъ лицъ, могла уснуть. А если всѣ воины уснули, то подлежали строгому наказанію. Почему же ихъ не наказали, но оставили въ покоѣ (и даже наградили)? А напуганные ученики, отъ страха запиравшіеся въ своихъ домахъ, могли бы развѣ рѣшиться, безъ оружія противъ вооруженныхъ римскихъ воиновъ, на такое отважное дѣло? А къ тому же, для чего имъ это было дѣлать, когда они сами потеряли вѣру въ своего Спасителя. Кроме того, могли ли они отвалить огромный камень, никого не разбудивъ? Все это невозможно. Наоборотъ, сами ученики подумали было, что кто то унесъ тѣло Спасителя, но увидѣвъ пустой гробъ, они поняли что послѣ похищенія такъ не бываетъ. И, наконецъ, почему же начальники іудейскіе не искали тѣло Христово и не наказали учениковъ? Такъ враги Христовы старались затмить дѣло Божіе грубымъ сплетеніемъ лжи и обмана, но оказались безсильными противъ истины.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи: отъ Матѳея, гл. 28, 1-15; отъ Марка, гл. 16, 1-11; отъ Луки, гл. 24, 1-12; отъ Іоанна, гл. 20, 1-18. См. также 1-е посланіе св. ап. Павла къ Коринѳянамъ: гл. 15, 3-5.

Явленіе воскресшаго Іисуса Христа двумъ ученикамъ на пути въ Эммаусъ.



Къ вечеру того дня, когда Іисусъ Христосъ воскресъ и явился Маріи Магдалинѣ, Маріи Іаковлевой и Петру, двое учениковъ Христовыхъ (изъ числа 70-ти), Клеопа и Лука, шли изъ Іерусалима въ селеніе Эммаусъ. Эммаусъ находился въ верстахъ десяти отъ Іерусалима.

Дорогою они разговаривали между собою о всѣхъ событіяхъ, которыя произошли въ послѣдніе дни въ Іерусалимѣ — о страдааніяхъ и смерти Спасителя. Когда же они разсуждали о всемъ случившемся, Самъ Іисусъ Христосъ приблизился къ нимъ и шелъ рядомъ съ ними. Но что-то словно удерживало глаза ихъ, такъ что они не узнавали Его.

Іисусъ Христосъ сказалъ имъ: «о чемъ это вы, идя, разсуждаете между собою и отчего вы такъ печальны?»

Одинъ изъ нихъ, Клеопа, сказалъ Ему въ отвѣтъ: «неужели ты одинъ изъ пришедшихъ въ Іерусалимъ не знаешь о томъ, что произошло въ немъ въ эти дни?»

Исусъ Христосъ сказалъ имъ: «о чемъ?»



Явленіе воскресшаго Спасителя Лукѣ и Клеопѣ на пути въ Эммаусъ.

Они отвѣчали Ему: «о томъ, что было съ Иисусомъ Назаряниномъ, Который былъ пророкъ сильный въ дѣлѣ и словѣ передъ Богомъ и всѣмъ народомъ; какъ предали Его первосвященники и начальники наши для осужденія на смерть и распяли Его. А мы надѣялись было, что Онъ есть Тотъ, Который долженъ избавить Израиля. И вотъ уже третій день сегодня, какъ это произошло. Но нѣкоторыя наши женщины изумили насъ: онѣ были рано у гроба и не нашли тѣла Его. и, возвратившись, рассказывали, что онѣ видѣли ангеловъ, которые говорятъ, что Онъ живъ. Тогда нѣкоторые изъ насъ пошли ко гробу и нашли все такъ, какъ говорили женщины, но Его не видѣли».

Тогда Иисусъ Христосъ сказалъ имъ: «о, несмысленные и медлительные (не чуткіе) сердцемъ на то, чтобы вѣровать всему, что предсказывали пророки! Не такъ ли надлежало пострадать Христу и войти въ славу Свою?» И сталъ Онъ, начиная отъ Моисея, изъяснять имъ изъ всѣхъ пророковъ сказанное о Немъ во всемъ Писаніи. Ученики дивились. Все становилось для нихъ яснымъ. Такъ въ разговорѣ они подошли къ Эммаусу. Иисусъ Христосъ показалъ видъ, что хочетъ идти далѣе. Но они удерживали



Они узнали Иисуса Христа. Но Онъ сталъ невидимъ для нихъ.

Его, говоря: «останься съ нами, потому что день уже склонился къ вечеру». Иисусъ Христосъ остался съ ними и вошелъ въ домъ. Когда же Онъ возлежалъ съ ними за столомъ, то взялъ хлѣбъ, благословилъ, преломилъ и подалъ имъ. Тогда открылись у нихъ глаза, и они узнали Иисуса Христа. Но Онъ сталъ невидимъ для нихъ. Таково было четвертое явленіе воскресшаго Христа. Клеопа же и Лука въ великой радости стали говорить другъ другу: «не горѣло ли радостью въ насъ сердце наше, когда Онъ говорилъ намъ на дорогѣ и когда изъяснялъ намъ Писаніе?» Послѣ этого они тотчасъ встали изъ-за стола и, несмотря на позднее время, пошли назадъ въ Іерусалимъ къ ученикамъ. Возвратившись въ Іерусалимъ, они вошли въ домъ, гдѣ собрались всѣ апостолы и другіе, бывшіе съ ними, кромѣ апостола Θомы. Всѣ они радостно встрѣтили Клеопу и Луку и говорили, что Господь истинно воскресъ и явился Симону Петру. А Клеопа и Лука рассказывали въ свою очередь, о происшедшемъ съ ними на пути въ Эммаусъ,

какъ Самъ Господь шелъ съ ними и бесѣдовалъ, и какъ Онъ былъ узнанъ ими въ преломленіи хлѣба.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи: отъ Марка, гл. 16, 12-13; отъ Луки, гл. 24, 13-35.



Явленіе Іисуса Христа всѣмъ апостоламъ и другимъ ученикамъ, кромѣ апостола Вомы.

Когда апостолы бесѣдовали съ возвратившимися изъ Эммауса учениками Христовыми, — Клеопою и Лукою, а двери дома, гдѣ они находились были заперты, изъ опасенія отъ іудеевъ, вдругъ Самъ Іисусъ Христосъ сталъ посреди нихъ и сказалъ имъ: **«миръ вамъ»**.

Они смутились и испугались, думая, что видятъ духа.

Но Іисусъ Христосъ сказалъ имъ: «что смущаетесь, и для чего такія мысли входятъ въ сердца ваши? Посмотрите на руки Мои и на ноги Мои, это Я Самъ; осяжите (потрогайте) Меня и рассмотрите: вѣдь, духъ плоти и костей не имѣетъ, какъ видите у Меня»

Сказавъ это, Онъ показалъ имъ руки, и ноги, и ребра Свои. Ученики обрадовались, увидѣвъ Господа. Отъ радости они еще не вѣрили и дивились.

Чтобы укрѣпить ихъ въ вѣрѣ, Іисусъ Христосъ сказалъ имъ: «есть ли у васъ здѣсь какая-нибудь пища?»

Ученики подали Ему часть печеной рыбы и сотоваго меда.

Іисусъ Христосъ взялъ все это и ѣлъ передъ ними. Потомъ сказалъ имъ: «вотъ, теперь исполнилось то, о чемъ Я вамъ гово-

рилъ, еще когда былъ съ вами, что надлежитъ исполниться всему, написанному о Мнѣ въ законѣ Моисеевомъ, и у пророковъ, и въ псалмахъ».



Явленіе Іисуса Христа апостоламъ въ день славнаго воскресенія Его.

Тогда отверзъ Господь имъ умъ къ уразумѣнію Писаній, т. е. далъ имъ способность понимать Священное Писаніе. Заканчивая Свою бесѣду съ учениками, Іисусъ Христосъ вторично сказалъ имъ: **«миръ вамъ! Какъ послалъ Меня Отецъ въ міръ, такъ и Я посылаю васъ»**. Сказавъ это, Спаситель дунулъ на нихъ, и говоритъ имъ: **«примите Духа Святаго. Кому простите грѣхи, тому простятся (сть Бога); на комъ оставите (грѣхи непрощенными), на томъ останутся»**.

Это было пятое явленіе Господа Іисуса Христа въ первый день

Его славнаго воскресенія, доставившее всѣмъ ученикамъ Его великую невыразимую радость. Только Ѳома, изъ числа двѣнадцати апостоловъ, называемый Близнецъ, не былъ при этомъ явленіи. Когда ученики стали говорить ему, что они видѣли воскресшаго Господа, то Ѳома сказалъ имъ: «если я не увижу на рукахъ Его ранъ отъ гвоздей, и не вложу перста (пальца) моего въ эти раны, и не вложу руки моей въ ребра Его, то не повѣрю».

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи: отъ Марка, гл. 16, 14; отъ Луки, гл. 24, 36-45; отъ Іоанна, гл. 20, 19-25.



Явленіе Іисуса Христа апостолу Ѳомѣ и другимъ апостоламъ.

Черезъ недѣлю, въ восьмой день послѣ Воскресенія Христова, ученики опять собрались всѣ вмѣстѣ въ домъ, и Ѳома былъ съ ними. Двери были заперты, какъ и въ первый разъ. Іисусъ Христосъ вошелъ въ домъ, при закрытыхъ дверяхъ, сталъ посреди учениковъ и сказалъ: «Миръ вамъ!»

Потомъ, обратившись къ Ѳомѣ, говоритъ ему: «подай перстъ свой сюда и посмотри руки Мои, подай руку твою и вложи въ ребра Мои; и не будь невѣрующимъ, но вѣрующимъ».

Тогда апостоль Ѳома воскликнулъ: **Господь мой и Богъ мой!»**

Иисусъ Христосъ сказалъ ему: «ты повѣрилъ, потому что увидѣлъ Меня, но блаженны тѣ, которые не видѣли и увѣровали».



Ап. Фома удостовѣряется, что Христосъ воистину воскресъ!



Видъ на Тиверіадское (Галилейское) море
со стороны города Капернаума.

Явленіе Ісуса Христа ученикамъ при морѣ Тиверіадскомъ и возстановленіе отрешагося Петра въ апостольствѣ.



Согласно повелѣнію Ісуса Христа, ученики Его ушли въ Галилею. Тамъ они занялись своими обыденными дѣлами. Однажды Петръ, Ѳома, Наѳанаиль (Варфоломей), сыновья Зеведеевы (Іаковъ и Іоаннъ) и двое другихъ изъ учениковъ Его всю ночь ловили рыбу въ Тиверіадскомъ морѣ (Генисаретскомъ озерѣ) и ничего не поймали. А когда уже настало утро, Іисусъ Христосъ стоялъ на берегу. Но ученики не узнали Его.

Іисусъ Христосъ сказалъ имъ: «дѣти! Есть ли у васъ какая-нибудь пища?»

Они отвѣтили: «нѣтъ».

Тогда Іисусъ Христосъ сказалъ имъ: «закиньте сѣтъ по правую сторону лодки и поймаете».

Ученики закинули сѣтъ по правую сторону лодки и уже не могли ее вытащить изъ воды отъ множества рыбы.

Тогда Іоаннъ говоритъ Петру: «это Господь».

Петръ, услышавъ, что это Господь, опоясался одеждою, потому что былъ раздѣтымъ, и бросился въ море, и поплылъ къ берегу, къ Іисусу Христу. А другіе ученики приплыли въ лодкѣ, таща за собою сѣтъ съ рыбою, такъ какъ не далеко были отъ берега. Когда же вышли на берегъ, то увидѣли разложенный огонь и на немъ лежащую рыбу и хлѣбъ.

Иисусъ Христосъ говоритъ ученикамъ: «принесите рыбу, которую вы теперь поймали».



Явленіе воскресшаго Иисуса Христа ученикамъ Своимъ на морѣ Тиверіадскомъ.

Петръ пошелъ и вытащилъ на землю сѣть, наполненную большими рыбами, которыхъ было сто пятьдесятъ три; и при такомъ множествѣ не прорвалась сѣть.

Послѣ этого Иисусъ Христосъ говоритъ имъ: «придите, обѣдайте».

И никто изъ учениковъ не смѣлъ спросить Его: «кто Ты?» зная, что это Господь.

Иисусъ Христосъ взялъ хлѣбъ и далъ имъ, также и рыбу.

Во время обѣда Иисусъ Христосъ показалъ Петру, что Онъ прощаетъ его отреченіе и возводитъ его опять въ званіе Своего

апостола. Петръ своимъ отреченіемъ согрѣшилъ больше, чѣмъ прочіе ученики, поэтому Господь спрашиваетъ его: «Симонъ Іонинъ! Любишь ли ты Меня больше, чѣмъ они (прочіе ученики)?»

Петръ отвѣтилъ Ему: «такъ, Господи, Ты знаешь, что я люблю Тебя».

Исусъ Христосъ говоритъ ему: «паси агнцевъ Моихъ».

Потомъ снова, во второй разъ, Исусъ Христосъ сказалъ Петру: «Симонъ Іонинъ! любишь ли ты Меня?»

Петръ опять отвѣтилъ: «такъ, Господи, Ты знаешь, что я люблю Тебя».

Исусъ Христосъ говоритъ ему: «паси овецъ Моихъ».

И, наконецъ, въ третій разъ Господь говоритъ Петру: «Симонъ Іонинъ! Любишь ли ты Меня?»

Петръ опечалился, что Господь въ третій разъ спросилъ его: «любишь ли Меня?», и сказалъ Ему: «Господи! Ты все знаешь; Ты знаешь, что я люблю Тебя».

Исусъ Христосъ и на это говоритъ ему: «паси овецъ Моихъ».

Такъ Господь помогъ Петру троекратно загладить свое троекратное отреченіе отъ Христа, и засвидѣтельствовать о своей любви къ Нему. Послѣ каждаго отвѣта его Исусъ Христосъ возвращаетъ ему, при прочихъ апостолахъ, званіе апостольское (дѣлаетъ пастыремъ Своихъ овецъ).

Послѣ этого Исусъ Христосъ говоритъ Петру: «Истинно, истинно говорю тебѣ: когда ты былъ молодъ, то препоясывался самъ и ходилъ, куда хотѣлъ; а когда состарѣшься, **то прострешь руки твои**, и другой препояшетъ тебя, и поведетъ куда не хочешь». Этими словами Спаситель далъ понять Петру, какою смертію онъ прославить Бога — приметъ мученическую кончину за Христа (распятіе). Сказавъ все это, Исусъ Христосъ говоритъ ему: «иди за Мною».

Петръ, обернувшись, увидѣлъ, идущаго за нимъ Іоанна. Указывая на него, Петръ спросилъ: «Господи! а онъ что?»

Исусъ Христосъ сказалъ ему: «если Я хочу, чтобы онъ былъ до тѣхъ поръ, пока Я приду, то тебѣ что до этого? Ты иди за Мною».

Тогда пронесся слухъ между учениками, что Іоаннъ не умретъ, хотя Исусъ Христосъ этого не сказалъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи отъ Іоанна, гл. 21



Явленіе Ісуса Христа апостоламъ и болѣе чѣмъ пятистамъ ученикамъ.

Затѣмъ, по повелѣнію Ісуса Христа одиннадцать апостоловъ собрались на одной горѣ въ Галилеѣ. Туда же къ нимъ пришли болѣе пятисотъ учениковъ. Тамъ Іисусъ Христосъ явился передъ всѣми. Увидѣвъ Его, они поклонились; а нѣкоторые усумнились.

Іисусъ Христосъ подошелъ и сказалъ: «дана Мнѣ всякая власть на небѣ и на землѣ. Итакъ, идите, научите всѣ народы (ученію Моему), крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа; поучайте ихъ соблюдать все, что Я заповѣдалъ вамъ. И вотъ Я буду съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка. Аминь».

Потомъ отдѣльно Іисусъ Христосъ явился еще Іакову.

Такъ въ продолженіи сорока дней по воскресеніи Своемъ Іисусъ Христосъ являлся ученикамъ Своимъ, со многими вѣрными доказательствами Своего воскресенія, и бесѣдовалъ съ ними о Царствіи Божіемъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи: отъ Матѣя. гл. 28, 16-20; отъ Марка, гл. 16, 15-16; см. въ 1-мъ посланіи Ап. Павла къ Коринѣ, гл. 15, 6-8; см. въ Дѣянїи Свв. Апостоловъ гл. 1, 3.





ХРИСТОСЪ ВОСКРЕСЕ !

Великое событіе — Свѣтлое Христово Воскресеніе празднуется Св. Православною Церковью, какъ самый величайшій изъ всѣхъ праздниковъ. Это есть праздникъ Праздникъ и Торжество изъ торжествъ. Праздникъ этотъ называется еще Пасхою, то-есть Днемъ, въ который совершилось наше **перехожденіе отъ смерти къ жизни и отъ земли къ небу**. Праздникъ Воскресенія Христова продолжается цѣлую недѣлю (7 дней) и служба въ храмѣ совершается особенная, торжественнѣе, чѣмъ во всѣ другіе праздники и дни. Въ первый день Праздника утренняя начинается въ полночь. Передъ началомъ утрени священнослужители, облачившись въ свѣтлыя одежды, вмѣстѣ съ вѣрующими, при колокольномъ звонѣ, съ возженными свѣчами, крестомъ и иконами идутъ кругомъ храма (совершаютъ крестный ходъ), въ подражаніе женамъ мѣроносицамъ, шедшимъ рано утромъ ко гробу Спасителя. Во время крестнаго хода всѣ поютъ: **Воскресеніе Твое, Христе Спасе, Ангелы поютъ на небесѣхъ: и насъ на земли сподоби чистымъ сердцемъ Тебе славить**. Начальный возгласъ утрени дѣлается передъ затворенными дверями храма, причемъ много разъ поется тропарь: **Христосъ Воскресе...**, и съ пѣніемъ тропаря входятъ въ храмъ. Богослуженіе совершается во всю недѣлю при открытыхъ Царскихъ Вратахъ, въ знакъ того, что теперь, Воскресеніемъ Христовымъ, открыты для всѣхъ врата Царствія Божія. Во всѣ дни этого великаго праздника мы привѣтствуемъ другъ друга братскимъ цѣлованіемъ со словами: **«Христосъ Воскресе!»** и отвѣтными словами: **«Воистину Воскресе!»** Христосъ воскресъ и обмѣниваемся крашеными (красными) яйцами, которыя служатъ символомъ новой, блаженной жизни, открывшейся изъ гроба Спасителя. Всю недѣлю звонятъ во всѣ колокола. Начиная съ перваго дня Св. Пасхи до вечерни праздника Св. Троицы коленопреклоненій и земныхъ поклоновъ полагать не положено.

Въ ближайшій послѣ пасхальной Недѣли вторникъ Св. Церкви, раздѣляя радость Воскресенія Христова съ умершими въ надеждѣ всеобщаго воскресенія, особо творитъ поминовеніе умершихъ, потому и день этотъ называется **«Радоницей»**. Совершается заупокойная Литургія и вселенская панихида. Издавна принято въ этотъ день посѣщать могилы своихъ ближнихъ родныхъ.

Кромѣ того, день Воскресенія Христова воспоминается нами на каждой недѣлѣ — въ воскресенье.

Тропарь праздника Пасхи.

Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, смертію смерть поправъ и сущимъ во гробѣхъ животъ даровавъ.

Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, смертію побѣдивъ смерть и давъ жизнь находящимся въ гробѣхъ, т. е. мертвымъ.

Воскресе — воскресъ, ожилъ; поправъ — побѣдивъ; сущимъ во гробѣхъ — находящимся во гробѣхъ, умершимъ людямъ; животъ даровавъ — жизнь давъ.

Кондакъ праздника Пасхи.

Аще и во гробъ снизшелъ еси, безсмертне, но адову разрушилъ еси силу, и воскресъ еси яко побѣдитель, Христе Боже, женамъ мруносицамъ вѣщавай: радуйтесь, и твоимъ апостоломъ миръ даруяй, падшимъ подай воскресеніе.



Хотя и во гробъ Ты, Безсмертный, сошелъ, но адову силу Ты разрушилъ и воскресъ, какъ побѣдитель, Христось Богъ, возвѣстивъ женамъ мруносицамъ: радуйтесь! и Твоимъ апостоламъ даруя миръ, согрѣшившимъ же подавая воскресеніе!



Пѣснопѣнія праздника Пасхи.

Ангель вопіяше благодатней: чистая Дѣво, радуйся! и паки реку: радуйся! Твой Сынъ воскресе тридневенъ отъ гроба, и мертвыя воздеигнувый: людие веселитесь!

Свѣтися, свѣтися, новый Іерусалиме! слава бо Господня на тебѣ возсія: ликуй нынѣ и веселися, Сіоне! Ты же чистая, красуйся, Богородице, о востаніи рождества Твоего.

Ангель восклицалъ Благодатной (Божіей Матери): чистая Дѣва, радуйся! и опять говорю: радуйся! Твой Сынъ воскресъ изъ гроба на третій день послѣ смерти и воскресилъ мертвыхъ: люди, веселитесь!

Прославляйся, прославляйся христіанская Церковь, потому что надъ тобою возсіяла слава Господня: торжествуй нынѣ и веселись! Ты же, Чистая Богородице, радуйся о воскресеніи Тобою рожденнаго.





Вознесеніе Господне.



Приближался праздникъ еврейской Пятидесятницы, и ученики Христовы возвратились изъ Галилеи въ Іерусалимъ. Въ сороковый день послѣ воскресенія Іисуса Христа они собрались въ одномъ домѣ. Іисусъ Христосъ явился имъ и бесѣдовалъ съ ними, говоря: «такъ написано, и такъ надлежало пострадать Христу и воскреснуть изъ мертвыхъ въ третій день; и проповѣдану быть во имя Его покаянію и прощенію грѣховъ во всѣхъ народахъ, начиная съ Іерусалима. Вы же свидѣтели сему. Идите по всему міру и проповѣдуйте Евангеліе (ученіе Христово) всей твари. Кто будетъ вѣровать и крестится, спасенъ будетъ; а кто не будетъ вѣровать, осужденъ будетъ. Увѣровавшихъ же будутъ сопровождать сии знаменія: именемъ Моимъ будутъ изгонять бѣсовъ; будутъ говорить новыми языками; будутъ брать змѣй, и если что смертоносное выпьютъ, не повредитъ имъ; возложатъ руки на больныхъ, и они будутъ здоровы».

Потомъ Спаситель сказалъ ученикамъ, что скоро пошлетъ на нихъ Святаго Духа; а до того времени повелѣлъ имъ не расходиться изъ Іерусалима. Онъ сказалъ: «Я пошлю обѣтованіе Отца Моего на васъ; вы же оставайтесь въ городѣ Іерусалимѣ, пока не облечетесь силою свыше; ибо Іоаннъ крестилъ водою, а вы черезъ нѣсколько дней будете крещены Духомъ Святымъ».

Бесѣдуя съ учениками, Спаситель вывелъ ихъ изъ города въ сторону Вифаніи, на гору Елеонскую.

Ученики, обрадованные словами Спасителя, обступили Его и стали спрашивать: «не въ это ли время, Господи, возстановляешь Ты царство Израилю?»

Спаситель же сказалъ имъ: «не ваше дѣло знать времена или сроки, которые Отецъ положилъ въ Своей власти. Но вы примете силу, когда сойдетъ на васъ Духъ Святый, и будете проповѣдывать обо Мнѣ въ Іерусалимѣ, и во всей Іудеѣ и Самаріи, и даже до края земли».

Сказавъ это, Іисусъ Христосъ, поднявъ руки Свои, благословилъ учениковъ Своихъ; и когда благословлялъ, сталъ отдаляться отъ нихъ и возноситься на небо, и скоро облако взяло Его изъ вида ихъ.

Такъ Господь и Спаситель нашъ Іисусъ Христосъ вознесся челоуѣчествомъ Своимъ на небеса и сѣлъ одесную (по правую сторону) Бога Отца Своего, т. е. Его челоуѣческая душа и тѣло

приняли (такую же) славу нераздѣльно съ божествомъ Его, а божествомъ Своимъ Онъ всегда былъ и будетъ на небѣ и вездѣ.



Вознесеніе Господне.

Ученики поклонились вознесшемуся Господу и долго продолжали стоять и смотрѣть на небо вслѣдъ Ему. Тогда явились передъ ними два ангела въ бѣлыхъ одеждахъ и сказали: «мужи

галилейскіе! Что вы стоите и смотрите на небо? Сей Іисусъ, вознесшійся отъ васъ на небо, опять придетъ (на землю) такимъ же образомъ (т. е. во плоти человѣческой), какъ вы видѣли Его восходящимъ на небо».

Послѣ этого ученики Іисуса Христа возвратились въ Іерусалимъ съ великою радостью и оставались тамъ всѣ вмѣстѣ, ожидая сошествія Святаго Духа. Всѣ они единодушно пребывали въ молитвѣ, будучи всегда въ храмъ Божіемъ, прославляя и благодаря Бога. Съ ними были нѣкоторыя жены и Марія Пресвятая Матерь Господа Іисуса Христа со Своими сродниками. Въ эти дни апостолы, помолившись, выбрали по жребію изъ другихъ учениковъ Христовыхъ двѣнадцатаго апостола Матѳіа, на мѣсто погибшаго Іуды-предателя.

Вознесшись на небо, Іисусъ Христосъ, по собственному Его обѣщанію, невидимо всегда находится на землѣ среди вѣрующихъ въ Него и опять придетъ на землю видимымъ образомъ, чтобы судить живыхъ и мертвыхъ, которые тогда воскреснутъ. Послѣ сего настанетъ жизнь будущаго вѣка, т. е. другая, вѣчная жизнь, которая для истинно вѣрующихъ и благочестивыхъ людей будетъ вполнѣ блаженною, а для невѣрующихъ и грѣшниковъ весьма мучительною.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Евангеліи: отъ Марка, гл. 16, 15-19; отъ Луки, гл. 24, 46-53; см. въ Дѣянїи Свв. Апостоловъ; гл. 1, 2. 4-26.

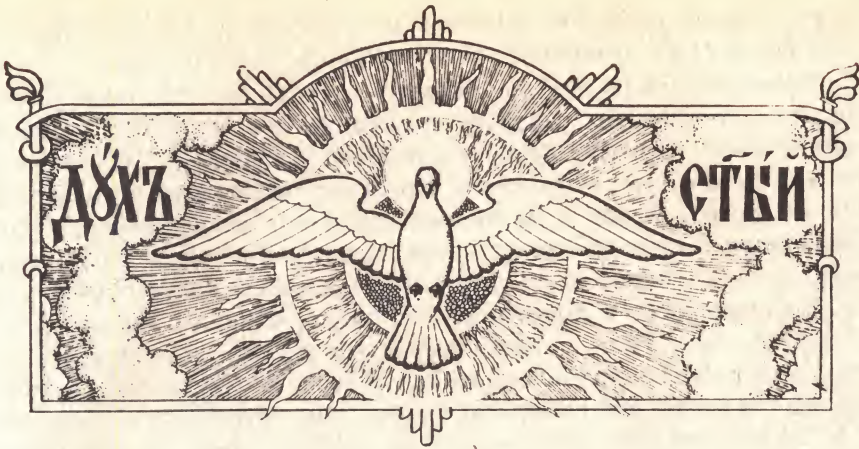
Вознесеніе Господа нашего Іисуса Христа празднуется Св. Православною Церковью, какъ одинъ изъ великихъ праздниковъ, въ 40-ой день отъ перваго дня Пасхи.

Тропарь праздника.

Вознеслся еси во славу, Христе Боже нашъ, радость сотворивый ученикомъ, обѣтованіемъ Святаго Духа, извѣщеннымъ имъ бывшимъ благословеніемъ, яко Ты еси Сынъ Божій, избавитель міра.

Ты вознесся во славу, Христосъ Богъ нашъ, обрадовавши учениковъ Своихъ обѣщаніемъ Святаго Духа, когда они черезъ благословеніе Твое совершенно убѣдились, что Ты есть Сынъ Божій, избавитель міра.

Радость сотворивый ученикомъ — обрадовавшій учениковъ; обѣтованіемъ — обѣщаніемъ; извѣщеннымъ имъ бывшимъ благословеніемъ — когда они черезъ благословеніе (Твое) утвердились въ вѣрѣ; яко — что.



Сошествіе Святаго Духа на апостоловъ.

Послѣ вознесенія Іисуса Христа наступилъ десятый день: это былъ **пятидесятый день** послѣ Воскресенія Христова. У евреевъ тогда былъ великій праздникъ Пятидесятницы въ память Синайскаго законодательства. Всѣ апостолы, вмѣстѣ съ Божіей Матерью и съ другими учениками Христовыми и прочими вѣрующими, единодушно находились въ одной горницѣ въ Іерусалимѣ. Былъ третій часъ дня, по еврейскому счету часовъ, т. е. по нашему — девятый часъ утра. Вдругъ сдѣлался шумъ съ неба, какъ бы отъ несущагося сильнаго вѣтра, и наполнилъ весь домъ, гдѣ находились ученики Христовы. И явились огненные языки и почили (остановились) по одному на каждомъ изъ нихъ. Всѣ исполнились Духа Святаго и стали славить Бога на разныхъ языкахъ, которыхъ прежде не знали. Такъ Духъ Святой, по обѣтованію Спасителя, сошелъ на апостоловъ, въ видѣ огненныхъ **языковъ**, въ знакъ того, что Онъ далъ апостоламъ способность и силу для проповѣди Христова ученія всѣмъ народамъ; сошелъ же въ видѣ **огня** въ знакъ того, что имѣетъ силу опалять грѣхи и очищать, освящать и согрѣвать души.

По случаю праздника Пятидесятницы, въ Іерусалимѣ въ это время было много евреевъ, пришедшихъ изъ разныхъ странъ. Услышавъ шумъ, огромная толпа народа собралась около дома, гдѣ были ученики Христовы. Всѣ въ народѣ изумлялись и спрашивали другъ друга: «не всѣ ли они галилеяне? Какъ же мы слышимъ каждый свой языкъ, въ которомъ родились? Какъ они

могутъ говорить нашими языками о великихъ дѣлахъ Божіихъ?» И въ недоумѣніи говорили: «они напились сладкаго вина».

Тогда апостоль Петръ, вставши вмѣстѣ съ прочими одинадцатью апостолами, сказалъ, что они не пьяны, но что на нихъ сошелъ Духъ Святый, какъ это и было предсказано пророкомъ Іоилемъ, и что Іисусъ Христосъ, Котораго іудеи распяли, воскресъ изъ мертвыхъ, вознесся на небо и излилъ на нихъ Святаго Духа. Заканчивая проповѣдь объ Іисусѣ Христѣ, апостоль Петръ сказалъ: «итакъ, твердо знай, весь народъ израильскій, что Богъ послалъ Спасителемъ и Христомъ Сего Іисуса, Котораго вы распяли».

Проповѣдь Петра такъ подѣйствовала на слушавшихъ ее, что весьма многіе увѣровали въ Іисуса Христа. Они стали спрашивать Петра и прочихъ апостоловъ: «что намъ дѣлать, мужи братія?»

Петръ отвѣтилъ имъ: «покайтесь и креститесь во имя Іисуса Христа для прощенія грѣховъ; тогда и вы получите даръ Святаго Духа».

Увѣровавшіе во Христа охотно приняли крещеніе, такихъ оказалось въ этотъ день около трехъ тысячъ человѣкъ. Такимъ образомъ начало устроиться на землѣ Царствіе Божіе, т. е. святая Церковь Христова.

Со дня сошествія Святаго Духа вѣра христіанская стала быстро распространяться, при помощи Божіей; число вѣрующихъ въ Господа Іисуса Христа день ото дня увеличивалось. Научаемые Святымъ Духомъ, апостолы смѣло проповѣдывали всѣмъ объ Іисусѣ Христѣ, Сынѣ Божіемъ, о Его страданіяхъ за насъ и воскресеніи изъ мертвыхъ. Господь помогалъ имъ великими многочисленными чудесами, которыя совершались черезъ апостоловъ именемъ Господа Іисуса Христа. Первоначально апостолы проповѣдывали евреямъ, а потомъ разошлись по разнымъ странамъ для проповѣди всѣмъ народамъ. Для совершенія таинствъ и проповѣданія ученія христіанскаго, апостолы поставляли черезъ рукоположеніе **епископовъ, пресвитеровъ** (священниковъ или іереевъ) и **діаконовъ**.

Та благодать Святаго Духа, которая была явно преподана апостоламъ, въ видѣ огненныхъ языковъ, теперь подается въ нашей Святой Православной Церкви невидимо — въ ея святыхъ таинствахъ, черезъ **преемниковъ апостоловъ** — пастырей Церкви — **епископовъ и священниковъ**.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ Дѣяніи Свв. Апостоловъ, гл. 2. гл. 14. 23.



Сошествіе Святаго Духа на апостоловъ.

Сошествіе Святаго Духа на апостоловъ празднуется Св. Православною Церковью, какъ одинъ изъ величайшихъ праздниковъ, въ пятидесятый день послѣ Пасхи (потому что Духъ Святой сошелъ въ 50-ый день послѣ воскресенія Іисуса Христа) и потому называется Пятидесятницею, или Троицынымъ Днемъ, такъ какъ съ этого дня раскрылось міру дѣйствіе всей Пресвятой Троицы, и люди научились поклоняться и прославлять три лица единаго Бсжества: Отца и Сына и Святаго Духа.



Престѣла Трѣце, Бже нашъ, слава тебѣ.

Въ этотъ праздникъ принято украшать храмъ и свои дома зеленью, а во время Богослуженія стоять съ цвѣтами, выражая этимъ нашу радость и благодарность Богу за то, что Онъ Своимъ Святымъ и Животворящимъ (дающимъ жизнь) Духомъ обновилъ людей, родилъ ихъ (черезъ крещеніе) въ новую жизнь (цвѣты и зелень — знакъ жизни).

Слѣдующій день, послѣ Троицына Дня; называется Духовымъ Днемъ и посвященъ прославленію Святаго Духа.

Тропарь праздника.

Благословенъ еси, Христе Бже нашъ, иже премудры ловцы явлей, ниспославъ имъ Духа Святаго. и тѣми уловлей вселенную: Человѣколюбче, слава Тебѣ.

Достоинъ прославленія Ты, Христось Богъ нашъ, Который сдѣлалъ рыбаковъ премудрыми, ниспославъ имъ Святаго Духа, и черезъ нихъ уловилъ (привлекъ къ вѣрѣ) вселенную (весь міръ). Человѣколюбче. слава Тебѣ.

Благословенъ — достоинъ прославленія; Иже премудры ловцы явлей — Который рыбаковъ, т. е. апостоловъ сдѣлалъ премудрыми; тѣми уловлей вселенную — черезъ нихъ уловившій, т. е. привлекшій къ вѣрѣ. вселенную.



Жизнь первыхъ христіанъ.

Вскорѣ послѣ сошествія Святаго Духа, апостолы Петръ и Іоаннъ шли въ храмъ на молитву въ девятомъ часу, по нашему — въ третьемъ часу дня (часъ смерти Господа нашего Іисуса Христа). При дверяхъ храма, называемыхъ Красными, сидѣлъ нищій, хромою отъ рожденія. Онъ, протянувъ къ апостоламъ руку, просилъ у нихъ милостыни.

Апостолъ Петръ сказалъ ему: «серебра и золота нѣтъ у меня, а что имѣю, то даю тебѣ: во имя Іисуса Христа Назорея встань и ходи», и, взявъ его за правую руку, поднялъ.

У хромого тотчасъ укрѣпились ступни и колѣна, онъ началъ ходить и вошелъ вмѣстѣ съ апостолами въ храмъ. Множество народа въ изумленіи отъ этого великаго чуда сбѣжалось въ притворъ, называемый Соломоновымъ, гдѣ были апостолы. Здѣсь апостолъ Петръ произнесъ вторую проповѣдь о воскресеніи Господѣ. Многіе изъ слушавшихъ апостола увѣровали; и было число таковыхъ около пяти тысячъ человѣкъ.

Многія и великія чудеса, которыя совершались Господомъ черезъ апостоловъ и обиліе даровъ Духа Святаго, которые подавались черезъ нихъ, все это возбуждало въ вѣрующихъ благоговѣйный страхъ и, вмѣстѣ, радость и веселіе. Они старались во всемъ исполнять заповѣди Христовы и жить святой и чистой жизнью. Вѣрующіе ежедневно собирались въ храмъ и слушали проповѣдь апостоловъ, а въ **воскресные дни** (начальные дни недѣли — воскресенье) собирались по домамъ для преломленія хлѣба, т. е. для Святаго Причащенія. Всѣ они были соединены великою любовью, такъ что у нихъ были какъ бы одно сердце и одна душа. Многіе продавали свои имѣнія и полученные за нихъ деньги приносили къ апостоламъ для раздачи нуждающимся. Всегда и за все вѣрующіе благодарили Бога. За свою любовь и добрыя дѣла они пріобрѣтали уваженіе и любовь со стороны народа, и число вѣрующихъ ежедневно умножалось.

Со временемъ, всѣ вѣрующіе въ Господа Іисуса Христа стали называться **христіанами**, а ученіе и жизнь по вѣрѣ Христовой **христіанствомъ**.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ кн. Дѣяніи Свв. Апостоловъ, гл. 2, 42-47; гл. 3; гл. 4; гл. 11, 26.



Гоненіе іудеевъ на христіанъ.

Святой первомученикъ Стефанъ.

Слава и побѣды христіанства и быстрое распространеніе его возбудили страхъ и ненависть у іудейскихъ начальниковъ. Они начали преслѣдовать христіанъ, возбуждать противъ нихъ простой іудейскій народъ и обвинять ихъ передъ римской властью. Іудеи хватали христіанъ, сажали ихъ въ темницы и убивали.

Первымъ пострадалъ отъ іудеевъ въ Іерусалимѣ святой архидіаконъ Стефанъ, названный первомученикомъ (какъ первый умученный за Христа).

За проповѣдь о Спасителѣ іудеи вывели его за городъ и стали побивать камнями. Онъ же молился, говоря: «Господи Іисусе! пріими духъ мой», и затѣмъ со словами: «Господи! не вмѣни имъ грѣха сего», умеръ.

Убіеніемъ св. Стефана и многихъ другихъ вѣрующихъ іудеи не могли ослабить вѣру Христову; наоборотъ, этимъ они еще больше способствовали ея распространенію. Христіане, пребывавшіе въ Іерусалимѣ, отъ этихъ гоненій разсѣялись по Іудеѣ, Самаріи и другимъ странамъ, и вездѣ, куда они приходили, проповѣдывали о Господѣ Спасителѣ и Его ученіи. Никакая сила въ мірѣ не могла остановить побѣднаго шествія христіанства потому, что вѣра Христова есть истинная вѣра, ученіе Христово есть

Божественное ученіе, жизнь по вѣрѣ и ученію Христову есть святая жизнь — Царство Божіе. Вѣрующихъ укрѣплялъ Отецъ Небесный, съ ними былъ Спаситель, ихъ утѣшалъ Духъ Святой, Утѣшитель.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ кн. Дѣяніи Апостоловъ, гл. 6; гл. 7; гл. 8, 1-2, 4.

Обращеніе Савла.

Когда побивали камнями святого первомученика Стефана, одинъ еврейскій юноша именемъ **Савль**, охранявшій одежды, сброшенныя съ себя людьми, побивавшими св. Стефана, одобрялъ это убійство. Савль былъ противникомъ христіанъ, онъ участвовалъ въ преслѣдованіи ихъ, входилъ въ дома христіанъ, хваталъ ихъ и отдавалъ въ темницу, терзая Церковь Христову. Онъ, не довольствуясь преслѣдованіями христіанъ въ іудейской землѣ, испросилъ у первосвященника позволеніе идти въ сирійскій городъ Дамаскъ разыскивать тамъ христіанъ и, связавъ ихъ, приводить въ Іерусалимъ на судъ и мученія.



Обращеніе Савла.

Когда же Савль шелъ въ Дамаскъ и приближался къ городу, внезапно осіялъ его свѣтъ съ неба. Онъ упалъ на землю и услышалъ голосъ, говорящій ему: «Савль, Савль, что ты гонишь Меня?»

Савль спросилъ: «Кто Ты, Господи?»

Господь сказалъ: «Я Иисусъ, Котораго ты гонишь. Трудно тебѣ идти противъ рожна».

Савль въ трепетѣ и ужасѣ сказалъ: «Господи! что повелишь мнѣ дѣлать?»

И Господь сказалъ ему: «встань и иди въ городъ, куда шель; тамъ тебѣ будетъ сказано, что нужно дѣлать».

Люди же, шедшіе съ Савломъ, стояли въ оцѣпенѣніи, слыша голосъ и никого не видя. Когда Савль поднялся съ земли, глаза у него были открыты, но онъ ничего не видѣлъ. Тогда спутники его взяли его за руку и привели въ Дамаскъ. Тамъ онъ три дня провелъ въ молитвѣ и ничего не ѣлъ и не пилъ.

Въ то время въ Дамаскъ находился одинъ изъ числа семидесяти апостоловъ Господнихъ по имени Ананія. Голосъ Господа повелѣлъ ему идти въ домъ, гдѣ былъ Савль, возложить на него руку и вернуть ему зрѣніе. Апостоль Ананія пришелъ къ Савлу и, когда возложилъ на него руки, какъ бы чешуя спала съ глазъ Савла, онъ сразу прозрѣлъ (сталъ видѣть), и вставъ, тотчасъ же принялъ отъ Ананіи святое крещеніе. (Крещеніе Савла относится къ 37 году по Р. Хр.).

Савль принялъ въ христіанствѣ имя Павелъ и сталъ самоотверженнымъ проповѣдникомъ вѣры Христовой. Потомъ Господь Иисусъ Христосъ опять явился Павлу и повелѣлъ ему идти къ язычникамъ и учить ихъ вѣрѣ христіанской, т. е. сдѣлать его Своимъ апостоломъ.

Апостоль Павелъ закончилъ жизнь свою мученическою смертію. За его огромные апостольскіе труды, онъ, наравнѣ съ апостоломъ Петромъ, именуется Церковью **первоверховнымъ апостоломъ**.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ кн. Дѣяніи Апостоловъ: гл. 8, 1-3; гл. 9, 1-30; гл. 22, 17-21.





Успение Божіей Матери.

Пресвятая Матерь Божія, послѣ Вознесенія Іисуса Христа, жила на землѣ еще нѣсколько лѣтъ (одни христіанскіе историки говорятъ 10 лѣтъ, а другіе — 22 года). Апостолъ Іоаннъ Богословъ, по завѣщанію Господа Іисуса Христа, принялъ Ее къ себѣ въ домъ и съ великой любовью заботился о Ней, какъ родной сынъ, до самой Ея кончины. Пресвятая Матерь Божія стала для всѣхъ учениковъ Христовыхъ общею Матерью. Они вмѣстѣ съ Нею молились и съ великою радостью и утѣшеніемъ слушали Ея поучительныя бесѣды о Спасителѣ. Когда вѣра христіанская распространилась въ другихъ странахъ, то многіе христіане приходили изъ дальнихъ странъ видѣть и послушать Ея.

Живя въ Іерусалимѣ, Матерь Божія любила посѣщать тѣ мѣста, на которыхъ часто бывалъ Спаситель, гдѣ Онъ пострадалъ, умеръ, воскресъ и вознесся на небо. Она молилась на этихъ мѣстахъ: плакала, вспоминая о страданіяхъ Спасителя и радовалась на мѣстѣ воскресенія и вознесенія Его. Она часто молилась и о томъ, чтобы Христосъ скорѣе взялъ Ее къ Себѣ на небо.

Однажды, когда Пресвятая Марія такъ молилась на горѣ Елеонской, явился Ей архангелъ Гавріиль, съ райскою финиковою вѣтвью въ рукахъ, и сказалъ Ей радостную вѣсть, что черезъ три дня окончится Ея земная жизнь и Господь возьметъ Ее къ Себѣ. Пресвятая Богоматерь несказанно обрадовалась этой вѣсти. Она рассказала о ней нареченному сыну Своему, Іоанну, и стала готовиться къ Своей кончинѣ. Прочихъ апостоловъ въ то время не было въ Іерусалимѣ, они разошлись по другимъ

странамъ проповѣдывать о Спасителѣ. Богоматерь желала проститься съ ними, и вотъ Господь чудеснымъ образомъ собралъ



Успеніе Божіей Матери.

всѣхъ апостоловъ къ Ней, кромѣ Ѳомы, перенесши ихъ Своею всемогущею силою. Горестно было имъ лищиться Госпожи и общей Матери своей, когда они узнали, для чего Богъ собралъ ихъ. Но Божія Матерь утѣшала ихъ, обѣщая не оставлять ихъ

и всѣхъ христіанъ послѣ Своей смерти, всегда молиться о нихъ. Потомъ всѣхъ ихъ благословила.

Въ часъ кончины необыкновенный свѣтъ осіялъ комнату, гдѣ лежала Божія Матерь; Самъ Господь Иисусъ Христосъ, окруженный ангелами, явился и принялъ Ея пречистую душу.



Погребеніе Божіей Матери.

Апостолы похоронили пречистое тѣло Божіей Матери по Ея желанію, въ саду Гоѣсиманскомъ, въ пещерѣ, гдѣ покоились тѣла Ея родителей и праведнаго Іосифа. При погребеніи совершилось много чудесъ. Отъ прикосновенія къ одру Божіей Матери, слѣпые прозрѣвали, бѣсы изгонялись и всякая болѣзнь исцѣлялась. Множество народа слѣдовало за Ея пречистымъ тѣломъ. Іудейскіе священники и начальники старались разогнать это святое шествіе, но Господь невидимо охранялъ. Одинъ іудейскій священникъ, по имени Аѳоній, подбѣжалъ и схватился за одръ, на которомъ несли тѣло Божіей Матери, чтобы опрокинуть его. Но невидимый ангелъ отрубилъ ему обѣ руки. Аѳоній, пораженный такимъ страшнымъ чудомъ, тутъ же раскаялся и апостолъ Петръ исцѣлилъ его.

Черезъ три дня послѣ погребенія Божіей Матери прибылъ въ Іерусалимъ и отсутствовавшій апостолъ Ѳома. Онъ былъ очень опечаленъ, что не попрощался съ Божіей Матерью и всею душою желалъ поклониться Ея пречистому тѣлу. Апостолы, сжалившись надъ нимъ, рѣшили пойти и отвалить камень отъ могильной пещеры, чтобы дать ему возможность проститься съ тѣломъ Божіей Матери. Но когда открыли пещеру, то не нашли въ ней пресвятаго Ея тѣла, а только однѣ погребальныя пелены. Изумленные апостолы возвратились всѣ вмѣстѣ въ домъ и молились Богу, что-

бы Онъ открылъ имъ, что стало съ тѣломъ Божіей Матери. Вечеромъ, по окончаніи трапезы, во время молитвы они услышали ангельское пѣніе. Посмѣтрѣвъ наверхъ, апостолы увидѣли въ воздухѣ Божію Матерь, окруженную ангелами, въ сіяніи небесной славы.

Божія Матерь сказала апостоламъ: «Радуйтесь! Я съ нами во все дни; и всегда буду вашею молитвенницею передъ Богомъ».

Апостолы въ радости воскликнули: «Пресвятая Богородица, помогай намъ!»

Такъ Господь Иисусъ Христосъ прославилъ Свою Пресвятую Матерь; Онъ воскресилъ Ее и взялъ къ Себѣ съ пресвятымъ тѣломъ Ея и поставилъ Ее выше всехъ ангеловъ Своихъ.

ПРИМѢЧАНІЕ: Краткое описаніе Успенія Божіей Матери изложено на основаніи Свящ. Преданія, свято сохраняемаго св. Правосл. Церковью.

Успеніе Пресв. Владычицы нашей Богородицы празднуется Св. Православною Церковью, какъ одинъ изъ великихъ праздниковъ, 15 августа (28 авг. н. ст.). Къ этому празднику положено готовиться двухнедѣльнымъ постомъ (съ 1-го авг.). Праздникъ называется **Успеніемъ** («засыпаніемъ») потому что Божія Матерь умерла тихо, какъ бы уснула, а, главное, называется такъ за короткое пребываніе Ея тѣла во гробѣ, т. к. черезъ три дня Она воскрешена была Господомъ и вознесена на небо.

Тропарь праздника.

Въ рождествѣ дѣвство сохранила еси, во успеніи міра не оставила еси, Богородице; престоавилася еси къ животу, Мати сущи Живота, и молитвами Твоими избавляеши отъ смерти души наша.

Ты, Богородица, при рожденіи (Исуса Христа) осталась дѣвою и послѣ смерти Своей не оставила міра; будучи Матерью Жизни (т. е. Христа), Ты перешла къ жизни вѣчной, и молитвами Своими избавляешь отъ смерти (вѣчной) души наша.

Въ рождествѣ — при рожденіи Исуса Христа; во успеніи — во время смерти, — несмотря на смерть; **престоавилася еси къ животу** — перешла къ жизни вѣчной; **Мати сущи Живота** — будучи Матерью Жизни, т. е. Исуса Христа.



Апостольскій Соборъ въ Іерусалимѣ.

Когда христіанство стало распространяться по всему міру и множество язычниковъ стали принимать христіанскую вѣру, между христіанами произошло недоумѣніе. Христіане изъ іудеевъ стали утверждать, что христіане изъ язычниковъ должны строго соблюдать обрядовый законъ Моисеевъ (въ первую очередь обрѣзание, т. е. что нужно прежде обращать ихъ въ еврейскую вѣру), т. к. иначе они не могутъ спастись. По этому поводу среди христіанъ возникли жаркіе споры.

Въ отдѣльности, т. е. самостоятельно, ни одинъ изъ апостоловъ не могъ рѣшить такого важнаго вопроса. Это заставило св. Апостоловъ, совмѣстно съ пресвитерами (священниками) согласно заповѣди Христовой (Матѣ. 18, 17) собраться на первый **Апостольскій Соборъ**, въ Іерусалимѣ въ 51 г. по Р. Х.

Послѣ долгихъ споровъ и разсужденій взялъ слово Ап. Петръ, онъ всталъ и сказалъ, что Господь, избравшій его сначала для обращенія язычниковъ, не положилъ никакого различія между язычниками и іудеями и всѣмъ одинаково даровалъ Духа Святаго, а потому христіанамъ изъ язычниковъ не нужно исполнять обрядоваго закона Моисеева. «Мы вѣруемъ», — закончилъ свою рѣчь Апостоль, — «что благодатью Господа Іисуса Христа спасаемся».

Рѣчь Ап. Петра произвела глубокое впечатлѣніе. Объ этомъ краснорѣчиво свидѣтельствовало наступившее молчаніе всего многочисленнаго собранія. Это впечатлѣніе затѣмъ усилилось еще

больше послѣ разсказа Апостоловъ Павла и Варнавы о знаменіяхъ и чудесахъ, какія Богъ сотворилъ черезъ нихъ у язычниковъ.

Послѣ всего всталъ, чтобы говорить предсѣдательствовавшій на Соборѣ св. Апостолъ **Іаковъ** — «братъ Господень». Ему, какъ епископу Іерусалимской Церкви и предсѣдателю Собора (первому между равными) принадлежало послѣднее слово. Мнѣніе его важно было еще и потому, что онъ самъ былъ строгимъ ревнителемъ закона и получилъ за это не только у христіанъ, но и у самихъ іудеевъ, наименование «**праведнаго**». Величіемъ было исполнено и его положеніе въ Церкви, онъ былъ первымъ Іерусалимскимъ епископомъ, поставленнымъ Самимъ Господомъ. Св. Іаковъ велъ строгую аскетическую (воздержную, монашескую) жизнь, носилъ на себѣ «петалонъ», т. е. золотую дощечку, которую носили только первосвященники. Онъ проводилъ въ храмѣ цѣлые часы одинъ въ молитвѣ за свой народъ. Въ Іерусалимѣ его почитали «оплотомъ народа».

Св. Іаковъ одобрилъ мнѣніе Ап. Петра, доказалъ, что это согласуется съ пророчествомъ (Амос. 9, 11-12), а, слѣдовательно, и съ Божественнымъ предназначеніемъ. Онъ предложилъ: «не затруднять христіанъ изъ язычниковъ исполненіемъ обрядоваго закона Моисеева; но они должны жить въ чистотѣ и святости и не дѣлать другимъ того, чего не хотятъ себѣ».

Это предложеніе Ап. Іакова было принято Апостолами, пресвитерами и всѣмъ обществомъ, т. е. всѣмъ Соборомъ, **единодушно**, какъ резолюція (постановленіе) Собора. Объ этомъ дано было знать всѣмъ христіанамъ письменно (Соборнымъ посланіемъ), которое начиналось словами: «Угодно Духу Святому и намъ»...

Такъ Апостольскій Соборъ указалъ христіанамъ, что постановленія Собора, согласно словъ Господа (Іоан. 16, 13; 14, 16) есть установленія Святаго Духа.

Посланіе Апостольскаго Собора вызвало среди христіанъ большую радость и утѣшеніе.

ПРИМѢЧАНІЕ: См. въ кн. Дѣяній Апостоловъ, гл. 15, 1-35.

**ВЪРЪЮ
ВО ЕДИНУ СВАТУ
СОБОРНУЮ
И АПОСТОЛЬСКУЮ ЦЕРКОВЬ**



Проповѣдь Ап. Павла въ Римѣ.

Проповѣдническіе труды апостоловъ.

Апостолы Христовы своею проповѣдью, которую внушалъ имъ Святыи Духъ, въ короткое время покорили Христу множество язычниковъ, какъ простыхъ и незнатныхъ людей такъ и ученыхъ и самихъ царей. Много трудовъ понесли апостолы для этого святаго дѣла. Много скорбей и бѣдъ они претерпѣли. Всѣ апостолы, кромѣ Іоанна Богослова, приняли мученическую кончину (апостоль Іоаннъ Богословъ умеръ въ заточеніи въ глубокой старости). Число же христіанъ и послѣ кончины св. апостоловъ годъ отъ году росло, и вѣра христіанская распространялась по всей землѣ.

Апостолы проповѣдывали большею частью устно. Но, чтобы ученіе Христово лучше сохранилось, нѣкоторые изъ нихъ, по внушенію Святаго Духа, записали его въ книги. Поэтому книги эти называются **святыми, Священнымъ Писаніемъ**, какъ и книги святыхъ пророковъ, бывшихъ до Христа.

Два апостола изъ числа двѣнадцати, **Матѳей и Іоаннъ**, и два апостола изъ числа семидесяти, **Маркъ и Лука**, написали каждый по книгѣ о земной жизни Христа Спасителя и Его ученіи. Эти четыре книги называются **Евангеліями**, потому что въ нихъ содержится ученіе Христово, которое Самъ Спаситель называлъ Евангеліемъ. Апостолы же, написавшіе ихъ, называются **Евангелистами**.

Евангелистъ Лука написалъ еще книгу **Дѣяній святыхъ Апостолъ** (т. е. дѣла, труды св. апостоловъ). Въ этой книгѣ разсказывается о томъ, какъ св. апостолы въ первые годы распространяли вѣру христіанскую.

Другіе изъ апостоловъ: **Іаковъ** Алфеевъ, **Петръ**, а также **Іоаннъ** Богословъ и **Іуда** Іаковлевъ — написали семь **соборныхъ посланій**, т. е. писемъ къ христіанамъ всего свѣта, и учили въ этихъ посланіяхъ, какъ надо вѣровать и жить по ученію Христову. (Одно посланіе апостола Іакова, два Петровыхъ, три Іоанновыхъ и одно Іудино).

Апостолъ **Павель** написалъ четырнадцать посланій къ отдѣльнымъ церквамъ и лицамъ.

Апостолъ Іоаннъ Богословъ, кромѣ Евангелія и трехъ посланій, написалъ еще **Апокалипсисъ**, или **Откровеніе**. Въ этой книгѣ онъ излагаетъ будущую судьбу Церкви Христовой и всего міра.

Но, конечно, апостолы не все записали въ книги, чему учили, что установили между христіанами, что слышали отъ Спасителя и видѣли отъ Него. Самъ евангелистъ апостолъ Іоаннъ Богословъ пишетъ объ этомъ: «многое и другое сотворилъ Иисусъ; но еслибы писать о томъ подробно, то, думаю, и самому міру не вмѣститъ бы написанныхъ книгъ».

То ученіе и правила, которыя передали апостолы христіанамъ на словахъ или примѣромъ, твердо хранилось христіанами. Это ученіе, переданное ими устно и уже послѣ записанное святыми людьми, называется **апостольскимъ преданіемъ**, или **священнымъ преданіемъ**.

Вмѣстѣ съ апостолами и послѣ нихъ трудились въ проповѣди евангельской **мужи апостольскіе** (ученики апостоловъ), пастыри, учителя и отцы Церкви Христовой. Они распространяли и утверждали Церковь Христову словомъ, писаніемъ и своею святою жизнью.

КРАТКІЯ СВѢДѢНІЯ О ПРОПОВѢДИ И О СУДЬБѢ СВ. АПОСТОЛОВЪ.

Св. Первоверховный ап. Петръ (Симонъ) проповѣдывалъ сначала въ Іудеѣ, затѣмъ въ Антиохіи, въ Визаніи, въ Асіи, во Иллициѣ, атакже по всей Италіи и въ самомъ Римѣ. Въ Римѣ онъ былъ распятъ внизъ головой, при императорѣ Неронѣ. Ап. Петръ, вмѣстѣ съ апостоломъ Павломъ, какъ болѣе всѣхъ потрудившіеся въ проповѣди вѣры Христовой, наименованы Св. Церковью **первоверховными**.

Св. Первоверховный ап. Павель (Савлъ) проповѣдывалъ во многихъ странахъ начиная отъ Іерусалима и кончая столицею міра Римомъ. Въ Римѣ онъ былъ обезглавленъ императоромъ Нерономъ.

Св. ап. Андрей Первозванный, былъ въ предѣлахъ нашего Отечества, онъ водрузилъ крестъ на кіевскихъ горахъ, предсказавъ будущее просвѣщеніе Россіи

Христовой вѣрою. Проповѣдывалъ онъ по берегамъ Чернаго моря и въ другихъ странахъ. Въ Византіи онъ рукоположилъ во епископа Стахія, одного изъ семи десяти учениковъ. Въ городѣ Патрахъ, въ Ахаіи (Греція), язычники распали его на крестѣ особой формы, и подобіе буквы Х, который поэтому сталъ называться **Андреевскимъ крестомъ**.

Св. ап. Іаковъ Заведеевъ — проповѣдывалъ въ Іерусалимѣ, и первый изъ апостоловъ пострадалъ за Христа. По повелѣнію іудейскаго царя Ирода Агриппы, онъ былъ обезглавленъ въ Іерусалимѣ.

Св. ап. евангелистъ Іоаннъ Богословъ, послѣ мученій въ Римѣ, былъ сосланъ на о. Патмосъ. Св. ап. Іоаннъ жилъ долѣе всѣхъ апостоловъ и мирно скончался въ Азіи въ гор. Ефесѣ. По преданію, св. апостолъ по собственному желанію, былъ погребенъ его учениками живымъ. Когда же, искорѣ послѣ погребенія, пришедшіе христіане разрыли его могилу, то тамъ тѣла св. ап. Іоанна не оказалось.

Св. ап. Филиппъ — проповѣдывалъ въ Асійскихъ странахъ вмѣстѣ съ апостоломъ Варѣоломеемъ и сестрою своею Маріамією. Во Фриіи (провинція Малой Азіи) въ гор. Іераполѣ, принявъ мученическую смерть, былъ распятъ внизъ головою.

Св. ап. Варѣоломей (Нафанаилъ) проповѣдывалъ сначала вмѣстѣ съ ап. Филиппомъ въ Сиріи и Асіи, затѣмъ былъ въ Индіи и перевелъ Евангеліе отъ Матѳея на индійскій языкъ; потомъ проповѣдывалъ въ Арменіи, гдѣ и принявъ мученическую кончину въ гор. Альванѣ: по однимъ свѣдѣніямъ онъ былъ распятъ внизъ головою, по другимъ свѣдѣніямъ, былъ заporотъ до смерти.

Св. ап. Ѳома (Близнецъ) — проповѣдывалъ во многихъ азіатскихъ странахъ, дойдя до Индіи, гдѣ принявъ мученическую смерть за Христа. Онъ былъ прободенъ копьями, а затѣмъ убитъ мечемъ.

Св. ап. евангелистъ Матѳей — проповѣдывалъ долгое время въ Іудеѣ, а затѣмъ во всей Эѳіопіи (нынѣшняя Абиссинія, Нубія, Кардафанъ, Дарфуръ и др.). Онъ былъ убитъ мечемъ въ одномъ изъ городовъ Эѳіопіи.

Св. ап. Іаковъ Алфеевъ — проповѣдывалъ въ Сиріи, Египтѣ и другихъ различныхъ странахъ. Въ одной изъ нихъ былъ распятъ на крестѣ, принявъ мученическую смерть за Христа.

Св. ап. Іуда Іаковлевъ (Ѳаддей или Левей) — проповѣдывалъ въ Іудеи, Галилеи, Самаріи и Идумеи, въ Аравіи, Сиріи и Месопотаміи. Въ Араратской странѣ былъ повѣшенъ на древѣ крестномъ, и разстрѣлянъ стрѣлами.

Св. ап. Симонъ Зилотъ или Кананитъ — проповѣдывалъ въ Мавританіи и въ Африкѣ. Былъ также въ Англіи (раньше называвшейся Британіей). За проповѣдь вѣры Христовой, онъ былъ распятъ на крестѣ, по однимъ свѣдѣніямъ въ Грузіи, по повелѣнію иверійскаго царя Адеркія, а по другимъ свѣдѣніямъ — въ Персіи.

Св. ап. Матѳій, избранный изъ числа 70-ти, на мѣсто отпавшаго Іуды. Проповѣдывалъ въ Іудеи и во внѣшней Эѳіопіи. Возвратившись въ Іудею, принявъ страданіе за Христа, будучи сначала побитъ камнями, а затѣмъ обезглавленъ.

Св. ап. евангелистъ Маркъ — изъ числа 70-ти, спутникъ и сотрудникъ ап. Петра. Проповѣдывалъ также на берегахъ Адриатическаго моря. Принявъ мученическую кончину въ Александріи.

Св. ап. евангелистъ Лука — изъ числа 70-ти, спутникъ и сотрудникъ ап. Павла. Проповѣдывалъ затѣмъ въ Ливіи, Египтѣ, въ Фиваидѣ и Фивахъ. Окончилъ свои подвиги мученическою смертію.



Св. Первоверховный
Ап. **Петръ** (Симонъ)



Св. Ап. и Евангелистъ
Юанн Богословъ
(братъ Іакова Заведеева)



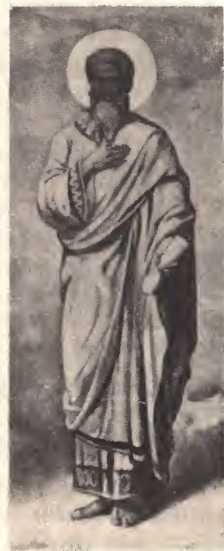
Св. Первоверховный
Ап. **Павель** (Савлъ)



Св. Ап. **Іаковъ Заведеевъ**
(братъ Юанна Богослова)



Св. Ап. **Андрей**
Первозванный
(братъ Симона-Петра)



Св. Ап. **Филиппъ.**



Св. Ап. Нафанаилъ
или Вартоломей



Св. Ап. и Евангелистъ
Матѣей или Левій



Св. Ап. Іаковъ
Алфеевъ



Св. Ап. Ѳома
Близнецъ



Св. Ап. и Евангелистъ
Маркъ
(изъ числа семидесяти)



Св. Ап. Симонъ Зилотъ
или Кананитъ



Св. Ап. **Иуда** **Иаковлевъ**
иначе **Θаддей** или **Левей**



Св. Ап. и Евангелистъ
Лука
(изъ числа семидесяти)



Св. Ап. **Матѣй**



Св. ап. **Іаковъ, Праведный**, изъ числа 70-ти. Первый Іерусалимскій Епископъ, поставленный самимъ Господомъ. Онъ именуется Братомъ Господнимъ. По преданію онъ былъ сыномъ Іосифа Обручника, отъ его перваго брака. Св. Іаковъ былъ сброшенъ іудеями съ крыши Іерусалимскаго храма, а затѣмъ убитъ ударомъ по головѣ. Это было около 62 года.

Св. ап. Іаковъ первый изложилъ чинъ Божественной Литургіи, которая и положена въ основу совершаемыхъ теперь Литургій святыхъ Василія Великаго и Іоанна Златоустаго.

Литургія св. ап. Іакова и теперь совершается въ Іерусалимѣ въ день его памяти.

Св. Ап. **Іаковъ** (изъ числа семидесяти)
Братъ Господень, первый Іерусалимскій епископъ

Всеобщее гоненіе на христіанъ.

Разрушеніе Іерусалима.

Въ теченіе первыхъ трехъ вѣковъ (около трехсотъ лѣтъ) христіане терпѣли почти постоянныя гоненія, сначала отъ неувѣровавшихъ евреевъ, а потомъ отъ язычниковъ.

Евреи, не принявшіе обѣщаннаго Богомъ Спасителя, Господа Іисуса Христа и предавшіе Его на смерть, съ безумными криками: «кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ», и убивавшіе многихъ христіанъ, получили за всѣ свои беззаконія возмездіе. Іерусалимъ и храмъ Божій были разрушены римскими войсками до основанія, когда евреи подняли мятежъ. Такъ исполнилось въ 70 году, предсказаніе о томъ Господа. Мѣсто, гдѣ стоялъ прежде храмъ Божій, было вспахано плугомъ, такъ что не осталось тамъ камня на камнѣ.



Разрушеніе Іерусалима.

Народъ еврейскій былъ разсѣянъ по всей землѣ. Болѣе милліона евреевъ было истреблено. Нѣсколько десятковъ тысячъ ихъ было продано въ рабство. Въ мѣсто евреевъ, въ Палестинѣ поселились жители изъ другихъ народовъ и снова построили разоренные го-

рода, въ томъ числѣ и городъ Іерусалимъ. Вѣра же Христова стала утверждаться среди язычниковъ.

Распространеніе вѣры христіанской среди язычниковъ вызвало гоненіе на христіанъ со стороны римскихъ языческихъ императоровъ. Приверженцы язычества убѣждали императоровъ, что христіане враги государства, враги императоровъ и всего человѣчества. Гоненія на христіанъ были такъ жестоки, что трудно поддаются описанію; христіанъ подвергали самымъ ужаснымъ, невѣроятнымъ мученіямъ.



Въ римскомъ циркѣ послѣ мученія христіанъ.

Первое жестокое гоненіе началось въ 64 году послѣ Рождества Христова (черезъ 30 лѣтъ послѣ Воскресенія Христова), при императорѣ Неронѣ. Неронъ для своей потѣхи зажегъ городъ Римъ и потомъ всю вину сложилъ на христіанъ. По его приказу христіанъ разыскивали и хватали, отдавали въ цирки на растерзаніе звѣрямъ, зашивали въ шкуры звѣрей и травили собаками, распинали на крестахъ, обливали смолой и зажигали вмѣсто факеловъ по ночамъ для освѣщенія садовъ Нерона. Въ это гоненіе пострадали въ Римѣ апостолы Петръ и Павелъ (въ 67 г.). Павелъ былъ убитъ мечемъ, а Петръ былъ распятъ на крестѣ, но, по собственной просьбѣ его, былъ распятъ внизъ головою, потому что считалъ себя недостойнымъ умереть такъ, какъ умеръ Господь Іисусъ Христосъ.

Самымъ страшнымъ было послѣднее гоненіе на христіанъ при императорѣ Діоклитіанѣ. Это гоненіе продолжалось съ 303 г. до 313 г. по Р. Хр. Тогда убивали сотни тысячъ христіанъ, съ са-

мыми разнообразными видами мученій. При этомъ гоненіи книги Священнаго Писанія отнимались и сжигались.

Современникъ гоненій, извѣстный христіанскій писатель и учитель философіи въ Никомидіи, **Лактанцій** пишетъ: «если-бы у меня были сотни устъ и желѣзная грудь, то и тогда я не могъ бы исчислить всѣхъ родовъ мученій, претерпѣнныхъ вѣрующими».

Мучили въ одномъ мѣстѣ отъ десяти до ста человѣкъ въ день; многихъ измученныхъ и изувѣченныхъ снова лѣчили, чтобы опять мучить. Мучили христіанъ безъ различія пола и возраста. «Я самъ былъ очевидцемъ этого», пишетъ историкъ **Евсевій**, «такъ, что желѣзо притуплялось и ломалось, и сами убійцы, утомившись, поочередно смѣняли другъ друга».

Но страданія и подвиги мучениковъ укрѣпляли и распространяли вѣру Христову среди другихъ людей. Многіе язычники, видя вѣру и подвиги христіанскихъ мучениковъ и чудеса, бывшія при этомъ, сами убѣждались въ истинности Христовой вѣры, и принимали христіанство. Чѣмъ больше гнали и мучили христіанъ, тѣмъ больше вѣра христіанская укрѣплялась.



Прекращеніе гоненій. Воздвиженіе Креста Господня.

Гоненія на христіанъ прекратились только въ началѣ четвертаго вѣка, при римскомъ императорѣ **Константинѣ Великомъ**.

Императоръ Константинъ самъ убѣдился въ силѣ и славѣ крестнаго знаменія Христова. Однажды, наканунѣ рѣшительной битвы, онъ и все его войско увидѣли на небѣ знаменіе креста, составившееся изъ свѣта, съ надписью: «симъ побѣждай» (по гречески: НИКА). Въ слѣдующую затѣмъ ночь императору явился Самъ Іисусъ Христосъ съ Крестомъ въ рукѣ и сказалъ, что этимъ знаменіемъ онъ побѣдитъ врага; и повелѣлъ устроить воинское знамя съ изображеніемъ святаго Креста. Константинъ исполнилъ повелѣніе Божіе и побѣдилъ врага. Онъ принялъ христіанъ подъ свое покровительство и объявилъ вѣру Христову господствующею (главною). Онъ отмѣнилъ казнь черезъ распятіе и издалъ законы

въ пользу Церкви Христовой. За свои заслуги и усердіе къ распространенію христіанской вѣры, **Константинъ Великій** съ его матерью **Еленою**, получили названіе **святыхъ царей равноапостольныхъ**, то-есть равныхъ апостоламъ.

Равноапостольный царь Константинъ пожелалъ построить храмы Божіи на священныхъ для христіанъ мѣстахъ въ Палестинѣ, (т. е. на мѣстѣ рожденія, страданій и воскресенія Господа Иисуса Христа и др.) и найти Крестъ, на которомъ былъ распятъ Спаситель. Исполнить желаніе царя взялась, съ великою радостью, его мать, св. равноапостольная царица Елена.

Въ 326 году царица Елена съ этою цѣлью отправилась въ Іерусалимъ. Много труда положила она, чтобы отыскать Крестъ Христовъ, такъ какъ враги Христовы скрыли Крестъ, зарывъ его въ землю. Наконецъ, ей указали на одного престарѣлаго еврея, по имени Іуду, который зналъ, гдѣ находится Крестъ Господень. Послѣ долгихъ распросовъ и уговоровъ его заставили сказать. Оказалось, что святой Крестъ брошенъ въ одну пещеру и заваленъ мусоромъ и землею, а сверху выстроены языческій храмъ. Царица Елена приказала разрушить это зданіе и откопать пещеру.

Когда откопали пещеру, то нашли въ ней три креста и отдѣльно лежащую отъ нихъ дощечку съ надписью: «Иисусъ Назорей, Царь Іудейскій». Нужно было узнать, который изъ трехъ крестовъ есть Крестъ Спасителя. Іерусалимскій патріархъ (епископъ) Макарій и царица Елена гвердо вѣрили и надѣялись, что Богъ укажетъ святой Крестъ Спасителя.

По совѣту епископа стали подносить кресты одинъ за другимъ къ одной тяжело болящей женщинѣ. Отъ двухъ крестовъ не произошло никакого чуда, когда же возложили третій крестъ, то она тотчасъ стала здоровой. Случилось, что въ это время мимо несли умершаго, для погребенія. Тогда стали возлагать кресты одинъ за другимъ и на умершаго; и когда возложили третій крестъ, умершій ожилъ. Такимъ образомъ узнали крестъ Господень, черезъ который Господь совершилъ чудеса и показалъ **животворящую** силу Своего Креста.

Царица Елена, патріархъ Макарій и окружавшіе ихъ люди съ радостью и благоговѣніемъ поклонились Кресту Христову и цѣловали его. Христіане, узнавъ объ этомъ великомъ событіи, собрались въ безчисленномъ множествѣ къ мѣсту, гдѣ былъ обрѣтенъ (найденъ) Крестъ Господень. Всѣмъ хотѣлось приложиться ко святому животворящему Кресту. Но такъ какъ изъ-за множества народа это сдѣлать было невозможно, то всѣ стали просить по крайней мѣрѣ показать его. Тогда патріархъ Макарій всталъ на возвышенномъ мѣстѣ и, чтобы всѣмъ было видно, нѣсколько разъ **воздвигалъ** (поднималъ) его. Народъ же, видя Крестъ Спасителя, кланялся и восклицалъ: «Господи, помилуй!»

Св. равноапостольные цари Константинъ и Елена, надъ мѣ-
стомъ страданій, погребенія и воскресенія Иисуса Христа постро-



Воздвиженіе Честнаго и Животворящаго Креста Господня.

или обширный и великолѣпный храмъ въ честь Воскресенія Хри-
стова. Построили также храмы на Елеонской горѣ, въ Вифлеемѣ
и въ Февронѣ у Дуба Мамрійскаго.

Царица Елена часть Креста Господня принесла своему сыну,
Царю Константину, а другую часть оставила въ Іерусалимѣ. Этотъ

драгоценный остатокъ Креста Христова и до настоящаго времени хранится въ храмѣ Воскресенія Христова.

Послѣ обрѣтенія Животворящаго Креста Господня, Иуда, указавшій мѣсто нахождения Креста, сталъ христіаниномъ. Затѣмъ за добродѣтельную жизнь былъ рукоположенъ во епископа съ именемъ **Кириака** и возведенъ на кафедру Іерусалимскаго патріархата. Пострадалъ за Христа при Юліанѣ Отступникѣ. Память св. священномученика Кириака празднуется 28 октября (10 ноября н. ст.).

Въ память обрѣтенія Креста Христова и Его воздвиженія Святая Православная Церковь установила **праздникъ Воздвиженія Честнаго и Животворящаго Креста Господня**. Этотъ праздникъ относится къ числу великихъ праздниковъ и празднуется 14-го сентября (27 сент. н. ст.)

За всеношнымъ Богослуженіемъ (на утрени) бываетъ выносъ Креста для поклоненія. Поелѣ великаго славословія, священникъ, облачившись во всѣ священническія одежды и держа надъ головой своей Св. Крестъ, украшенный цвѣтами, при пѣніи «Святый Боже»... выноситъ его изъ алтаря на середину храма и кладетъ на аналоѣ. Во время троекратнаго пѣнія гроупаря: «Спаси Господи, люди Твоя»..., священникъ кадитъ Св. Крестъ. Потомъ при пѣніи: «Кресту Твоему поклоняемся, Владыко, и святое воскресеніе Твое славимъ», всѣ кланяются и цѣлуютъ Св. Крестъ. Украшается Св. Крестъ зеленью и цвѣтами въ знакъ того, что черезъ него (т. е. черезъ страданія и смерть на немъ Спасителя) дарована намъ вѣчная жизнь. Въ этотъ праздникъ положенъ постъ, чтобы углубить благоговѣйное воспоминаніе крестныхъ страданій Спасителя.

Новые враги христіанства.

Не смотря на окончательную побѣду христіанства надъ язычествомъ, язычники все же попыта ись еще разъ выступить противъ христіанъ, при императорѣ **Юліанѣ Отступникѣ**.

Юліанъ былъ сынъ брата Константина Великаго. Онъ, хотя и былъ сначала воспитанъ въ христіанствѣ, но, когда сталъ императоромъ, началъ псклоняться идоламъ и объявилъ себя язычникомъ и сильно притѣснялъ христіанъ. Открывъ гоненіе на христіанъ, Юліанъ разрѣшилъ іудеямъ возстановить іерусалимскій храмъ и далъ на это средства. Но Господь защитилъ святую вѣру. По свидѣтельству не только христіанскихъ, но и языческихъ писателей, землетрясеніе и вырывавшіеся изъ-подъ земли клубы огня заставили прекратить затѣянное Юліаномъ возстановленіе іерусалимскаго храма. Даже тѣ камни, которые сохранились въ глубинѣ земли отъ прежняго храма, были выброшены, такъ что въ полномъ смыслѣ не осталось здѣсь камня на камнѣ.

Такъ вотъ, язычникъ **Амміанъ Марцеллинъ**, современникъ императора Юліана и обожатель его, пишетъ: «страшные клубы пламени, часто исторгавшіеся изъ основанія. дѣлали это мѣсто непри-

ступнымъ, сожигая неоднократно работавшихъ; такимъ образомъ сіе предпріятіе остановлено стихією, отгонявшею упорно рабочихъ» (кн. 23 гл. 1).

Современникъ и соученикъ Юліана, **св. Григорій Богословъ**, въ словѣ противъ Юліана говоритъ, что въ это время на небѣ стоялъ блистающій крестъ и одежды зрителей запечатлѣны были крестами.

Многіе изъ постороннихъ зрителей, какъ пишутъ о томъ исторіи, сбѣгались смотрѣть на это зрѣлище борьбы съ таинственною огненною стихією.

Врагъ христіанства долженъ былъ самъ сознаться въ своемъ безсиліи, но не раскаялся въ своей злобѣ. Въ сраженіи съ персами стрѣла непріятельская поразила Юліана. Умирая, онъ съ горестію воскликнулъ: «**Ты побѣдилъ меня, Галилеянинъ!**»! (такъ называлъ онъ Господа Иисуса Христа).

По смерти Юліана Отступника, всѣ послѣдующіе императоры римской имперіи заботились объ утвержденіи христіанства во всей имперіи.

Но съ седьмого вѣка начинаются новыя страданія христіанъ на востокѣ. Въ 614 г. персидскій царь **Хозрой** овладѣлъ Іерусалимомъ, отдалъ іудеямъ на расправу девяносто тысячъ христіанъ, патріарха Захарію со многими другими христіанами увелъ въ плѣнъ, сжегъ храмъ Воскресенія, похитилъ драгоцѣнности храма и унесъ въ Персію **Крестъ Христовъ**. Черезъ 14 лѣтъ, въ 628 г, греческій императоръ Ираклій побѣдилъ персовъ, возвратилъ всѣхъ плѣнныхъ христіанъ, во главѣ съ патріархомъ Захаріей, и св. Крестъ былъ съ честью возвращенъ въ Іерусалимъ.

Радуюсь и благодаря Бога, императоръ Ираклій пожелалъ самъ внести Крестъ въ Іерусалимъ. Но у Голгофы невидимая сила остановила Крестъ, и царь былъ безсиленъ его нести. Тогда патріархъ Захарія указалъ царю, что Сынъ Божій — Царь Небесный — несъ Крестъ на Голгофу въ смиреніи и уничиженіи. Императоръ смиренно послушался патріарха, снялъ съ себя царскія одежды и босымъ внесъ св. Крестъ въ храмъ на Голгофу, гдѣ патріархъ снова воздвигъ св. Крестъ надъ народомъ.

Вскорѣ послѣ этого великаго событія, явился въ Аравіи лжепророкъ **Магометъ**. Страдая отъ дѣтства эпилепсіей (нервными припадками) и галлюцинаціями (призрачными видѣніями), онъ самъ увѣривалъ въ свое призваніе создать новую религію, и въ возрастѣ 40 лѣтъ выступилъ со своею проповѣдью. Въ 632 г со своими послѣдователями онъ завоевалъ Мекку (въ Аравіи, мѣсто рожденія Магомета) и утвердилъ свою вѣру. Потомъ его послѣдователи силою оружія покорили Египетъ, Сирію, Палестину и за-

мый Іерусалимъ. Постепенно магометанство (ученіе Магомета) распространялось все болѣе и болѣе, а Греческая имперія все болѣе и болѣе слабѣла. Наконецъ, въ половинѣ XV вѣка (1454 г.), при императорѣ Константинѣ Палеологѣ, турки завоевали и самый Царьградъ (Константинополь).



Вселенскіе соборы.

Среди христіанъ иногда появлялись люди, которые неправильно излагали ученіе христіанское и желали свои лжеученія (ложныя, неправильныя ученія) навязывать всей Церкви. Такія ложныя ученія Церковь называетъ **ересями**, а лжеучителей — **еретиками**. Когда прекратились всеобщія гоненія на христіанъ, ереси стали особенно волновать жизнь Церкви.

Для борьбы съ ересями и для указанія всѣмъ христіанамъ, какъ правильно, **православно**, вѣровать, собирались, по примѣру св. апостоловъ, **Соборы** (собранія) епископовъ — пастырей и учителей Церкви, по возможности со всей вселенной, то-есть изъ всѣхъ странъ, гдѣ были христіане.

Какъ св. апостолы собрались на Соборъ въ Іерусалимѣ (**Апостольскій Соборъ въ 51 году** — Дѣян. 15, 1-35), когда нужно было рѣшить вопросъ: слѣдуетъ ли христіанамъ изъ язычниковъ исполнять обрядовый законъ моисеевъ; такъ и отцы Церкви, т. е. **епископы**, которымъ апостолы передали свою власть (черезъ пріемственное рукоположеніе), собирались на Соборы, когда появлялось какое-либо ученіе, противное вѣрѣ Христовой.

Такіе общіе соборы (со всего христіанскаго міра), утверждавшіе истину Христову подъ воздѣйствіемъ Духа Святаго и принятыя всей Церковью Христовой, называются **Вселенскими Соборами**.

Вселенскихъ Соборовъ было семь.

На **первомъ** и **второмъ** Вселенскихъ Соборахъ составленъ **Символь Вѣры**. Символь вѣры есть краткое изложеніе всей христіанской, православной вѣры. Его долженъ знать каждый православный христіанинъ. Онъ поется у насъ на Божественной Литургіи.

Седьмой Вселенскій Соборъ защитилъ и утвердилъ почитаніе святыхъ иконъ.



Отпаденіе Римской церкви. ✱ Просвѣщеніе славянъ.



Послѣ періода Вселенскихъ Соборовъ отдѣлилась отъ Вселенской Православной Церкви западная часть ея (римская) и образовала изъ себя отдѣльную римо-католическую церковь.

Произошло это такъ. Послѣ апостоловъ стали управлять Церковью преемники ихъ, **епископы**, которые имѣя одинаковую степень священства, имѣли различную власть. Епископы меньшихъ городовъ подчинялись епископамъ большихъ городовъ, которые назывались **митрополитами**. Митрополиты, въ свою очередь, подчинялись епископамъ столичныхъ городовъ, которые назывались **патріархами**. Самая же высшая власть въ Церкви принадлежала **Соборамъ**, которымъ подчинялись и патріархи.

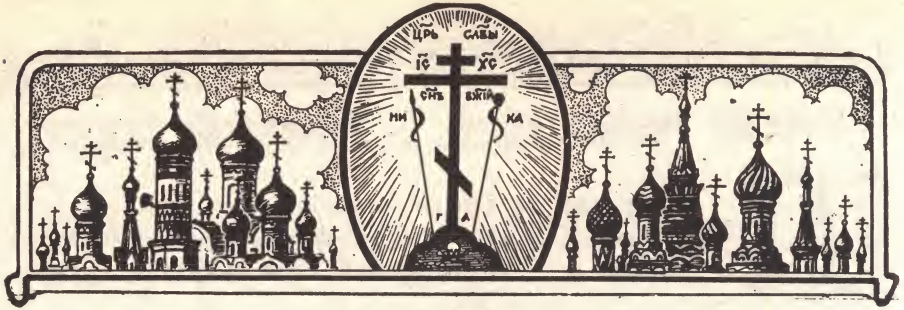
Патріарховъ въ то время было пять: **Римскій, Константинопольскій, Александрійскій, Антиохійскій и Іерусалимскій**. (Александрійскій патріархъ назывался папою, потомъ сталъ называться папою и римскій патріархъ. Долгое время такъ назывались и другіе епископы (слово «папа» означаетъ отецъ).

Всѣ пять патріарховъ имѣли одинаковыя права и были независимы одинъ отъ другого. Не было между ними ни высшаго, ни низшаго, а только въ порядкѣ перечисленія Римскій папа занималъ первое мѣсто. Но съ теченіемъ времени Римскіе папы, расширяя свои владѣнія, стали укрѣпляться во власти и стали стремиться къ тому, чтобы подчинить себѣ всѣхъ патріарховъ, т. е. чтобы папа сталъ главою Христовой Церкви. Такое притязаніе римскихъ папъ Церковь признала незаконнымъ. Это и было главной причиной отдѣленія.

Впослѣдствіи изъ Римско-католической церкви выдѣлились еще протестантскія исповѣданія. Около того времени, когда произошло отпаденіе римской церкви, Вселенская Православная Церковь увеличилась вступленіемъ въ нее славянскихъ народовъ, принявшихъ христіанство.

Первыми просвѣтителемъ славянъ были святые братья **Кириллъ и Меѳодій**, самоотверженно трудившіеся надъ распространеніемъ христіанской вѣры у славянъ. Они составили славянскую азбуку и перевели книги Священнаго Писанія и церковныя книги на славянскій языкъ.

Послѣ ихъ смерти христіанство утвердилось среди болгаръ и сербовъ, а потомъ былъ крещенъ въ христіанскую вѣру и русскій народъ.



Крещеніе Руси.

Наше отечество, Россія, стало христіанскою страною почти черезъ тысячу лѣтъ послѣ пришествія въ міръ Спасителя. До этого времени люди въ Русской землѣ поклонялись идоламъ, были язычниками. Главными идолами были солнце (дажь-богъ) и громъ съ молніею (перунъ). Кромѣ нихъ почиталось множество низшихъ идоловъ, покровителей хозяйства, дома, двора, воды, лѣса и проч. Въ жизни нашихъ предковъ язычниковъ было много суевѣрій, ложныхъ понятій, жестокихъ обычаевъ, случались даже человѣческія жертвоприношенія идоламъ.

По преданію, **св. Апостоль Андрей Первозванный** былъ, съ проповѣдью Евангелія въ Скифіи, т. е. въ странѣ, изъ которой впослѣдствіи образовалась Россія. Поднявшись на кіевскія горы, онъ поставилъ тамъ деревянный крестъ и предсказалъ, что въ этой странѣ будетъ сіять истинная вѣра Христова.

Св. ап. Андрей прошелъ будущую землю Русскую отъ юга до сѣвера: отъ кіевскихъ горъ до Новгорода и даже былъ на островѣ Валаамѣ. Объ этомъ свидѣлствуютъ новѣйшія изслѣдованія. Такъ мѣстное (на сѣверѣ Россіи) преданіе указываетъ, что св. ап. Андрей Первозванный, просвѣтителъ скиѳовъ и славянъ, прибылъ изъ Кіева въ Новгородъ. Отсюда по рѣкѣ Волхову доплылъ до Ладожскаго озера, а потомъ — до Валаама. Тамъ благословилъ горы **каменнымъ крестомъ**. Истребилъ капища Велеса и Перуна, обратилъ въ Христову вѣру жрецовъ идольскихъ и обитавшихъ на островѣ язычниковъ, положивъ основаніе на Валаамѣ исповѣданію вѣры Христовой. Оставилъ пастырями новособраннаго стада Христова нѣкоторыхъ, сопутствовавшихъ ему, учениковъ.

Въ древнѣйшей рукописи: «Оповѣдь», хранившейся въ библіотекѣ Валаамскаго монастыря, объ этомъ говорится такъ: «Св. Андрей отъ Іерусалима прошедъ Голядь, Косогъ, Родень, Skeфъ, Скифъ и Словенъ смежныхъ лугами (степями), достигъ Смолен-

ска, и ополченій Скофъ и Славянска Великаго, и Ладогу оставя, въ ладью сѣвъ, въ бурное вращающееся озеро на Валаамъ пошелъ, крестя повсюду и поставлялъ по всѣмъ мѣстамъ кресты каменные. Ученики же его Сила, Фирсъ, Елисей, Лукославъ, Юсифъ, Косма повсюду сдѣлали ограды и всѣ посадники (т. е. замѣстители правителей-князей) доѣзжали отъ Словенска и Смоленска, и многіе жрецы окрестились и капища Перуна и Велеса разрушили и уничтожили».

О пребываніи св. ап. Андрея на Валаамъ подтверждаетъ и другой памятникъ древности: «Вселѣтникъ» кievскаго митрополита Иларіона, 1051 года.

Въ «Вселѣтникѣ» говорится: «Ноября 30-го св. ап. Всехвальнаго Андрея Первозваннаго и Церкви поборника восхвалимъ: за не, якоже древле тому пріити въ Кіевъ, Смоленскъ, Новгородъ, Друзину (Грузино) и Валаамъ».

Исслѣдователи указываютъ, что устныя и письменныя преданія Валаама утверждаютъ, что Православную Вѣру Христову на Валаамъ основалъ св. ап. Андрей. Продолжалось-ли христіанство на Валаамъ непрерывно до времени основанія тамъ монастыря — это положительно нельзя теперь опредѣлить.

Изъ сказаній древнѣйшей рукописи «Оповѣдь», видно, что на Валаамъ, послѣ ап. Андрея, существовала и, можетъ быть непрерываясь, правительственная организація, что тамъ существовало свое вѣче, по образцу Новгородскаго, что о Валаамѣ знали и въ чужихъ земляхъ и, въ случаяхъ опасности, искали себѣ спасенія въ немъ; что, наконецъ, и каменный крестъ св. ап. Андрея сохранился тамъ, до времени преподобнаго Сергія Валаамскаго, что указываетъ на существованіе христіанства. Однимъ словомъ, Валаамъ, до основанія на немъ монастыря, принадлежалъ славянамъ и, вѣроятно, находился въ гражданскомъ союзѣ съ Новгородомъ, и на Валаамѣ не исчезли слѣды христіанской Православной Вѣры до преподобнаго Сергія, хотя рядомъ съ христіанствомъ не прерывалось еще и язычество.

Первыми изъ русскихъ князей, по преданію, крестились кievскіе князья Аскольдъ и Диръ (867 г.). (Князьями прежде назывались правители Русской земли).

Почти черезъ сто лѣтъ послѣ нихъ мудрая російская княгиня Ольга, видя чистую жизнь кievскихъ христіанъ, убѣдилась въ истинности ихъ вѣры и приняла святое крещеніе (957 г.). Она съ большой свитой ѣздила въ Византію и отъ самого Константинопольскаго патріарха получила св. крещеніе и была наречена Еленою. Вернувшись домой, она уговаривала сына своего Святослава принять христіанство, но онъ, будучи по природѣ суровымъ воиномъ, не согласился.

Богъ судилъ просвѣтить христіанствомъ землю русскую князю **Владиміру**, внуку Ольги. Сначала Владиміръ былъ ревностнымъ язычникомъ и велъ нечестивую жизнь. При немъ были принесены въ жертву идоламъ два христіанина, **Феодоръ** и **Іоаннъ** (отецъ и сынъ), которые такимъ образомъ были первыми мучениками на Руси. Но вскорѣ Владиміръ почувствовалъ всю пустоту язычества и сталъ думать о другой, лучшей вѣрѣ.

Когда стало извѣстнымъ, что русскій князь ищетъ другую вѣру, то къ нему стали приходить разные проповѣдники: магометане, евреи, нѣмцы и греки, и каждый предлагалъ свою вѣру. Но сильнѣе всѣхъ произвелъ впечатлѣніе на Владиміра православный греческій проповѣдникъ, который, въ заключеніе своей бесѣды, показалъ картину Страшнаго Суда.

Владиміръ сказалъ: «хорошо этимъ праведникамъ, что на правой сторонѣ».

«Крестись и ты будешь съ ними», отвѣтилъ проповѣдникъ.

Князь Владиміръ совѣтовался съ боярами и, по совѣту ихъ, отправилъ десять мудрыхъ пословъ, чтобы они прошли по разнымъ странамъ и испытали на мѣстѣ, чья вѣра лучше.

Послы псбывали въ тѣхъ странахъ, откуда приходили проповѣдники. Возвратясь въ Кіевъ, они рассказали, князю все, что видѣли, и хвалили православную вѣру греческую. Они говорили, что лучше греческой вѣры нѣтъ нигдѣ, ни у какого народа. «Когда мы стояли, во время службы, въ греческомъ храмѣ, то мы не знали, гдѣ находимся: на землѣ или на небѣ», говорили они. А потомъ прибавили, что вкусивъ **сладкаго**, они не хотятъ больше **горькаго**, т. е., узнавъ православную вѣру грековъ, они не хотятъ служить своимъ богамъ-идоламъ.

Бояре при этомъ замѣтили Владиміру: «если бы вѣра греческая не была лучшая изъ всѣхъ, то не приняла бы ее бабка (бабушка) твоя, княгиня Ольга — мудрѣйшая изъ людей».

Тогда князь Владиміръ окончательно рѣшилъ принять Православную вѣру. Но, какъ язычникъ, онъ считалъ для себя униженнымъ просить грековъ объ этомъ. Потому вскорѣ послѣ этого (черезъ годъ) онъ пошелъ на грековъ войною и взялъ городъ Корсунь. (Городъ Корсунь или Херсонъ находился въ Крыму. Крымъ же въ то время входилъ въ составъ Греческой имперіи). Послѣ этого онъ потребовалъ отъ греческихъ императоровъ **Василія** и **Константина**, чтобы они выдали за него сестру ихъ **Анну**. (Тогда царствовали въ Константинополѣ два брата вмѣстѣ). Императоры отвѣтили, что они не могутъ выдать своей сестры за язычника. Тогда Владиміръ объявилъ имъ о своемъ желаніи принять христіанскую вѣру и просилъ прислать къ нему царевну **Анну**, а также и священника для крещенія его Императоры сразу

же прислали въ Корсунь священниковъ, а съ ними прѣхала и царевна Анна. Но въ это время у князя Владиміра заболѣли глаза, такъ что онъ ослѣплъ. Царевна Анна посовѣтовала Владиміру скорѣе принять святое крещеніе. Владиміръ послушался совѣта царевны и крестился съ именемъ Василія. И какъ только крестился



Крещеніе Руси.

и сталъ выходить изъ купели, то съ глазъ его какъ бы упала пелена, и онъ сталъ видѣть. Владиміръ прозрѣлъ тѣлесно и духовно; и въ радости воскликнулъ: «теперь я узналъ истиннаго Бога!»

Послѣ этого князь Владиміръ женился на царевнѣ Аннѣ и возвратился въ Кіевъ. Съ ними прѣхали въ Кіевъ посланные изъ Греціи митрополитъ, шесть епископовъ, много священниковъ и привезено было все нужное для богослуженія. Это было въ 988 году.

Сначала Владиміръ предложилъ креститься своимъ двѣнадцати сыновьямъ, и они крестились. Вслѣдъ за ними крестились многіе бояре. Наконецъ Владиміръ повелѣлъ всѣмъ жителямъ Кіева придти въ назначенный день на рѣку Днѣпръ, и тамъ, въ присутствіи князя, было совершено духовенствомъ таинство св. крещенія. Князь Владиміръ въ радости и восторгѣ, устремивъ свой взоръ на небо, молился Богу, чтобы Господь, сотворившій небо и землю, благословилъ народъ русскій, давъ ему познать Его, истиннаго Бога, и утвердилъ въ немъ вѣру правую... Въ этотъ великій день земля и небо ликовали

Принявъ христіанство, Владиміръ во всемъ перемѣнился. Изъ грубаго и жестокаго язычника. онъ сталъ благочестивымъ и ми-

лосерднымъ христіаниномъ. Онъ повелѣлъ всѣмъ бѣднымъ людямъ приходить къ нему на княжескій дворъ и получать тамъ все нужное: пищу, одежду и даже деньги. Кромѣ того, нагружались подводы хлѣбомъ, мясомъ, рыбой, овощами, медомъ, квасомъ и посылались по городамъ и селамъ, для всѣхъ больныхъ и нищихъ, которые сами не могли ходить.

Народъ полюбилъ своего **великаго князя** и прозвалъ его «Краснымъ Солнышкомъ» и, какъ къ солнцу, тянулся къ нему и вмѣстѣ съ нимъ шелъ къ Богу.

Св. Церковь наша причислила великаго князя Владиміра, равно какъ и княгиню Ольгу, къ лику святыхъ; а князя Владиміра наименовала **равноапостольнымъ**.

Изъ Кіева христіанская вѣра православная, при помощи Божіей, скоро распространилась и утвердилась по всей русской землѣ. Народъ русскій всею душою воспринялъ вѣру православную, которая несла съ собою духовное просвѣщеніе: письменность, монастыри и учрежденіе школъ, развитіе всякаго рода искусствъ, и создала всю русскую культуру. Свѣтъ Христовъ возсіялъ надъ нашей страной. Она стала называться «Святою Русью», а народъ — «православнымъ русскимъ народомъ».



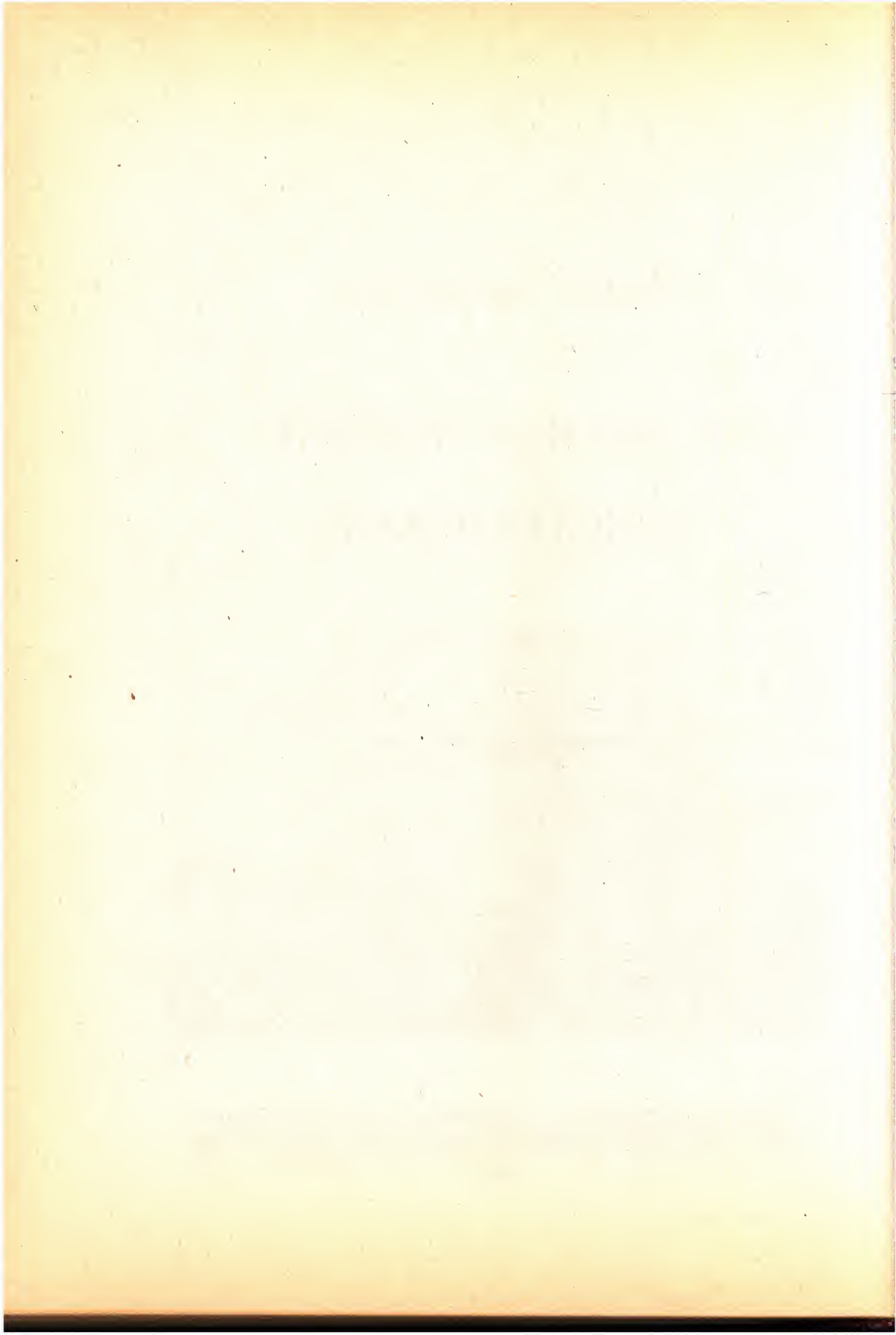
Храмы московскаго Кремля.



Часть четвертая.

О ВѢРѢ И ЖИЗНИ
ХРИСТИАНСКОЙ.







Назначеніе челоѡѡка.

Богъ сотворилъ насъ, людей, по образу и по подобію Своему, — далъ намъ **разумъ, свободную волю и безсмертную душу**, для того, чтобы познавая Бога и уподобляясь Ему, мы становились все лучше и добрѣе, совершенствовались, и наслѣдовали вѣчную блаженную жизнь съ Богомъ.

Поэтому существованіе челоѡѡка на землѣ имѣетъ **глубокій смыслъ, великое назначеніе и высокую цѣль**.

Въ Божіемъ мірозданіи нѣтъ и не можетъ быть ничего безсмысленнаго. И если челоѡѡкъ живетъ безъ вѣры въ Бога, не по заповѣдямъ Божиимъ, не для будущей вѣчной жизни, то и существованіе гакого челоѡѡка на землѣ становится безсмысленнымъ. Для людей, живущихъ безъ Бога, жизнь кажется непонятной и случайной, а сами такіе люди часто бываютъ хуже звѣрей.

Каждому челоѡѡку, чтобы ыполнить свое назначеніе на землѣ и получить вѣчное спасеніе, необходимо во-первыхъ **познать истиннаго Бога и правильно вѣровать въ Него**, то есть, имѣть истинную вѣру, и во-вторыхъ, **жить по этой вѣрѣ**, то есть, любить Бога и людей и творить добрыя дѣла.

Апостоль Павелъ говоритъ, что «безъ вѣры угодить Богу невозможно» (Евр. 11, 6), а апостоль Іаковъ дополняетъ, что «вѣра безъ добрыхъ дѣлъ значитъ безъ любви, а такая вѣра, есть вѣра недѣйствующая, вѣра мертвая».

Итакъ, для нашего спасенія необходимы правильная вѣра и жизнь по этой вѣрѣ (**добрыя дѣла**).

Истинное ученіе о томъ, какъ нужно правильно вѣровать въ Бога и какъ жить людямъ, содержится въ православной христіанской вѣрѣ, такъ какъ она основана на **Божественномъ откровеніи**.

Божественнымъ откровеніемъ называется все то, что Самъ Богъ открылъ людямъ о Себѣ и о правильной истинной вѣрѣ въ Него.

Свое откровение Богъ сообщаетъ людямъ двумя способами: **естественнымъ и сверхъестественнымъ**.

О естественномъ откровеніи.

Естественнымъ откровеніемъ или явленіемъ называется такое откровеніе Божіе, когда Богъ открываетъ Себя **обычнымъ естественнымъ** способомъ, каждому человѣку, черезъ видимый нами **міръ** (природу) и черезъ **совѣсть** нашу, которая есть какъ-бы голосъ Божій въ насъ, говорящій намъ, что хорошо и что плохо, а также и черезъ **жизнь** — **исторію** всего человѣчества. Если народъ теряетъ вѣру въ Бога, то его постигаютъ бѣдствія и несчастья, и если не кается, то гибнетъ и исчезаетъ съ земли; вспомнимъ: потопъ, гибель Содома и Гоморры, еврейскій народъ, разбѣянный по всей землѣ и т. д.

Весь окружающій насъ міръ есть великая книга откровенія Божія, свидѣтельствующая о всемогуществѣ и премудрости Бога-Творца.

Люди, изучающіе этотъ міръ, ученые — всѣ, за очень рѣдкимъ исключеніемъ, люди вѣрующіе. «Потому что для того, чтобы изслѣдовать (изучать) что нибудь надо быть увѣреннымъ, вѣрить въ то, что все, что изслѣдуется сдѣлано осмысленно, по опредѣленному плану». «Даже самая простая машина, случайно, сама собой возникнуть никакъ не можетъ, если даже мы встрѣтимъ правильно расположенную группу камней, мы уже изъ правильнаго ихъ расположенія заключимъ, что ихъ такъ положилъ какой то человѣкъ. Случайная группа всегда будетъ безформенной, неправильной. Еще Цицеронъ (древній ученый и писатель, жившій до Р. Хр.) говорилъ, что сколько бы милліоновъ разъ ни бросать кубики съ буквами, строчки стиховъ изъ нихъ никакъ не получатся. А вселенная, которая окружаетъ насъ, гораздо сложнѣе, чѣмъ самая сложная машина и полна гораздо большаго смысла, чѣмъ самое глубокоосмысленное стихотвореніе» (изъ бесѣдъ арх. Наваина).

Апостолъ Павелъ былъ образованнѣйшимъ человѣкомъ своего времени, и онъ говоритъ «всякій домъ устроится кѣмъ-либо, а устроившій все есть Богъ» (Евр. 4, 3)

Великій ученый **Ньютонъ**, открывшій законы движенія небесныхъ тѣлъ, какъ бы разоблачившій величайшую тайну мірозданія, былъ вѣрующимъ человѣкомъ и занимался богословіемъ. Когда онъ произносилъ имя Божіе, то всякій разъ благоговѣнно вставалъ и снималъ шляпу.

Великій **Паскаль**, гений математики, одинъ изъ творцовъ новой физики, былъ не просто вѣрующимъ, но и однимъ изъ величайшихъ **религіозныхъ** мыслителей Европы. **Паскаль** сказалъ: «всѣ противорѣчія, которыя болѣе всего, повидимому, хотятъ удалить меня отъ позиціи религіи, болѣе всего и привели къ ней»

Великій основатель всей современной бактериологіи (науки, изучающей жизнь бактерий и ихъ вліяніе на человѣческій организмъ), мыслитель, глубже другихъ проникшій въ тайну органической жизни — **Пастеръ** говоритъ: «Чѣмъ болѣе я занимаюсь изученіемъ природы, тѣмъ болѣе останавливаюсь въ благоговѣйномъ изумленіи передъ дѣлами Творца»

Знаменитый ученый **Линней** заканчиваетъ свою книгу о растеніяхъ такими словами: «воистину есть Богъ, великій, вѣчный, безъ Котораго ничто не можетъ существовать».

Астрономъ (изучающій движеніе небесныхъ тѣлъ-звѣздъ) **Кеплеръ** восклицаетъ: «О, великъ Господь нашъ и велико Его могущество, и мудрости Его нѣтъ границъ. И ты, душа моя, пой славу Господу Твоему во всю твою жизнь».

Даже **Дарвинъ**, ученіе котораго было потомъ использовано полу-учеными для опроверженія вѣры въ Бога, былъ всю свою жизнь очень вѣрующимъ человѣкомъ и въ теченіи многихъ лѣтъ былъ церковнымъ старостой въ своемъ приходѣ. Онъ никогда не думалъ, что его ученіе можетъ противорѣчить вѣрѣ въ Бога. Послѣ того, когда Дарвинъ изложилъ свое ученіе объ эволюціи развитіи живого міра, его спросили, — гдѣ начало цѣпи развитія животнаго міра, гдѣ первое звено его? Дарвинъ отвѣтилъ: «оно приковано къ Престолу Всевышняго».

Великій геологъ (изучающій землю) **Ляйель**, пишетъ: «при всякомъ изслѣдованіи мы открываемъ яснѣйшія доказательства предусмотрительности, силы и мудрости творческаго разума Бога».

Ученый историкъ **Мюллеръ** заявляетъ: «только съ познаніемъ Господа и по основательномъ изученіи Новаго Завѣта я сталъ понимать смыслъ исторіи».

Можно было-бы привести неограниченное количество свидѣтельствъ ученыхъ о вѣрѣ въ Бога, но, думаемъ, пока и этого достаточно, а укажемъ еще на одно краснорѣчивое доказательство. Ученый **Деннертъ** опросилъ, о вѣрѣ въ Бога, черезъ письма (анкеты), 432 ученыхъ естествоиспытателей (изучающихъ природу). 56 изъ нихъ отвѣтовъ не прислали, 349 ученыхъ оказались вѣрующими въ Бога и лишь только 18 заявили, что они или невѣрующіе или равнодушные къ вѣрѣ. Результаты этого опроса ученыхъ совпадаютъ съ результатами другихъ подобныхъ изслѣдованій.

«Голько полузнаніе приводитъ людей къ безбожію. Никто не отрицаетъ бытія Божія, кромѣ тѣхъ, кому это выгодно», говоритъ англійскій ученый **Бэконъ**.

Молодая дѣвушка, святая великомученица **Варвара**, видя величіе и красоту Божьяго міра, пришла къ познанію истиннаго Бога.

Такъ открываетъ Себя Богъ черезъ видимый міръ каждому человѣку, имѣющему разумъ и добрую волю.

Вѣра въ Бога есть основное свойство души человѣка. Душа дана человѣку стѣ Бога: она есть какъ бы искра и отраженіе въ человѣкѣ самого Божества. Происходя отъ Бога, имѣя въ Немъ родственное себѣ существо, душа сама собой, по своей волѣ, обращается къ Богу, ищетъ Его «Жаждетъ душа моя къ Богу крѣпкому, живому» (Псал. 41, 2-3). Подобно тому, какъ глаза обращаются къ свѣту и устроены для того, чтобы видѣть свѣтъ, такъ и душа человѣка стремится къ Богу, имѣетъ нужду въ общеніи съ Нимъ и только въ Богѣ находитъ покой и радость (счастье). Цвѣтокъ гнётся къ солнцу оттого, что отъ солнца онъ получаетъ свѣтъ и теплоту, безъ чего онъ не можетъ жить и расти. Подобно этому постоянное, ничѣмъ не преодолимое, тяготѣніе человѣка къ Богу происходитъ оттого, что только въ Богѣ наша душа можетъ найти все то, что ей необходимо для правильной и здоровой жизни.

Потому всѣ народы во всѣ времена вѣровали въ Бога и возносили Ему молитвы, хотя часто заблуждались, неправильно вѣровали въ Бога, но никогда не теряли вѣру въ Божество, т. е., всегда имѣли религію. (Религіей называется духовный союзъ человѣка съ Божествомъ).

Всеобщность вѣры въ Бога была извѣстна еще со временъ Аристотеля, величайшаго греческаго ученаго (философа и естествоиспытателя, родившагося въ 384 году до Рождества Христова). И теперь, когда ученымъ извѣстны всѣ безъ исключенія народы, населявшіе и населяющіе нашу землю, подтвердилось, что всѣ народы имѣютъ свои религіозныя вѣрованія, молитвы, храмы и жертвоприношенія. **«Этнографія** (наука, изучающая жизнь — бытъ всѣхъ народовъ, населяющихъ землю) **не знаетъ безрелигіозныхъ народовъ»,** говоритъ нѣмецкій географъ и путешественникъ **Ратцель.**

Если же и существуютъ отдѣльные убѣжденные безбожники, то они являются рѣдкими исключеніями, болѣзненнымъ отступленіемъ отъ нормы. И какъ существованіе слѣпыхъ, глухихъ, нѣмыхъ не говоритъ противъ того, что человѣчество владѣетъ даромъ зрѣнія, слуха и рѣчи; какъ существованіе идіотовъ не отрицаетъ того, что человѣкъ есть существо разумное, такъ и существованіе безбожниковъ не опровергаетъ факта (очевидной истины) всеобщности религіи.

Однако одного естественнаго откровенія недостаточно, такъ какъ грѣхъ помрачаетъ въ человѣкѣ умъ, волю и совѣсть. Доказательствомъ этого являются всевозможныя языческія религіи, въ которыхъ истина смѣшана съ ложными человѣческими измышленіями.

Потому Господь и восполняетъ естественное откровеніе **сверхъестественнымъ**.

(Составлено по кн. «Религія и наука» Франка, «Есть ли Богъ?» прот. Г. Шорецъ и др.).

О сверхъестественномъ Божественномъ Откровеніи. О Священномъ Преданіи и Священномъ Писаніи.

Главное Свое откровеніе Богъ сообщаетъ людямъ особымъ, необычнымъ способомъ, или, какъ мы говоримъ, сверхъестественнымъ образомъ — это когда Богъ открываетъ о Себѣ непосредственно Самъ или черезъ ангеловъ. Такое откровеніе и называется **сверхъестественнымъ Божественнымъ откровеніемъ**.

Такъ какъ не всѣ люди могутъ сами принимать откровеніе отъ Самого Бога, по своей нечистотѣ грѣховной и немощи духа и тѣла, то Господь избираетъ особенныхъ, праведныхъ людей, которые могутъ принять это откровеніе.

Первыми провозвѣстниками откровенія Божія были: Адамъ, Ной, Моисей и другіе пророки и праведные люди. Всѣ они приняли отъ Бога и проповѣдали начатки откровенія Божія.

Въ полнотѣ же и свершенствѣ Божіе откровеніе принесть на землю Самъ воплотившійся Сынъ Божій, Господь нашъ Иисусъ Христосъ, и распространилъ его по всей землѣ черезъ Всѣхъ апостоловъ и учениковъ.

Это Божественное откровеніе и теперь распространяется между людьми и сохраняется въ истинной, святой православной Церкви двумя способами: посредствомъ **Священнаго Преданія** и **Священнаго Писанія**.

Первоначальный способъ распространенія откровенія Божія есть Священное Преданіе. Отъ начала міра до Моисея не было священныхъ книгъ, а ученіе о вѣрѣ Божіей передавалось устно, **преданіемъ**, то-есть словомъ и примѣромъ, отъ одного другому и отъ предковъ потомкамъ.

Самъ Иисусъ Христосъ Свое божественное ученіе и установленія передалъ ученикамъ Своимъ словомъ (проповѣдью) и примѣромъ Своей жизни, а не книгою (писаніемъ).

Такимъ же способомъ вначалѣ и апостолы распространяли вѣру и утверждали Церковь Христову.

Священное Преданіе всегда предшествовало Священному Писанію. Это вполне понятно, потому что книгами могутъ пользоваться не всѣ люди, а преданіе доступно для всѣхъ безъ исключенія.

Въ дальнѣйшемъ, чтобы Божественное откровеніе сохранилось вполне точно, по внушенію Господа, нѣкоторые святые люди записали самое главное въ книги. Самъ Богъ Духъ Святый невидимо помогалъ имъ, чтобы все что въ этихъ книгахъ написано, было правильно и истинно. Всѣ эти книги, написанныя Духомъ Божиимъ, черезъ освященныхъ на то отъ Бога людей (пророковъ, апостоловъ и друг.) называются **Священнымъ Писаніемъ**, или **Библіей**.

Слово «Библія» — греческое и означаетъ — «книги». Этимъ названіемъ указывается, что Священные книги, какъ происшедшія отъ Самаго Бога, превосходятъ всѣ другія книги.

Книги Священнаго Писанія написаны разными людьми и въ разное время, но всѣ онѣ дѣлятся на двѣ части: на **книги Ветхаго Завѣта** и **книги Новаго Завѣта**.

Книги Ветхаго Завѣта написаны до Рождества Христова. Книги Новаго Завѣта написаны послѣ Рождества Христова. Всѣ эти священные книги называются библейскимъ словомъ «завѣтъ», потому что слово это означаетъ **завѣщаніе**, такъ какъ въ нихъ содержится Божественное ученіе, завѣщанное Богомъ людямъ. Слово «Завѣтъ» еще означаетъ союзъ или договоръ (союзъ, договоръ Бога съ людьми).

Главное содержаніе Ветхаго Завѣта состоитъ въ томъ, что Богъ обѣщаль людямъ Спасителя міра и приготовлялъ ихъ къ принятію Его, черезъ постепенныя откровенія, черезъ святыхъ заповѣди, пророчества, прообразы, молитвы и священнослуженіе.

Главное содержаніе Новаго Завѣта состоитъ въ томъ, что Богъ дѣйствительно даровалъ людямъ обѣщаннаго Спасителя, Единороднаго Сына Своего, Господа нашего Иисуса Христа, Который и даровалъ Новый Завѣтъ (новый союзъ или договоръ) людямъ.

Ветхозавѣтныхъ книгъ, если считать каждую въ отдѣльности — 38; но обыкновенно соединяють нѣсколько книгъ въ одну и насчитываютъ двадцать двѣ книги (по числу буквъ въ еврейскомъ алфавитѣ).

По содержанію **ветхозавѣтныя книги** раздѣляются на четыре отдѣла: законоположительныя, историческія, учительныя и пророческія.

1. Книги **законоположительныя**, которыя составляютъ главное основаніе Ветхаго Завѣта, слѣдующія:

1. Книга Бытія.
2. Исходъ.
3. Левитъ.

4. Книга Чиселъ.

5. Второзаконіе.

Эти пять книгъ написаны черезъ пророка Моисея. Въ нихъ говорится о сотвореніи міра и человѣка, о грѣхопадении, объ обѣтованіи Богомъ Спасителя міра, о жизни людей въ первоначальныя времена. Онѣ содержатъ въ себѣ преимущественно изложене закона, даннаго Богомъ черезъ Моисея. Самъ Іисусъ Христосъ называетъ ихъ закономъ Моисеевымъ (Лук. 24, 14).

II. Книги историческія, которыя содержатъ въ себѣ преимущественно исторію религіи и жизни еврейскаго народа, сохраняя шаго вѣру въ истиннаго Бога, слѣдующія:

6. Книга Іисуса Навина.

7. Книга Судей, и вмѣстѣ съ нею, какъ бы ея прибавленіе, книга Руфъ.

8. Первая и вторая книга Царствъ, какъ двѣ части одной книги.

9. Третья и четвертая книги Царствъ.

10. Первая и вторая книги Паралипоменонъ (дополненій).

11. Первая и вторая книги Ездры и книга Неемїи.

12. Книга Есфирь.

III. Книги учительныя, которыя содержатъ въ себѣ преимущественно ученіе о вѣрѣ, слѣдующія:

13. Книга Іова.

14. Псалтирь, содержитъ въ себѣ 150 псалмовъ или священныхъ пѣсней, написанныхъ по вдохновенію Духа Святаго. Большая часть псалмовъ написана царемъ Давидомъ. Псалтирь употребляется почти при каждомъ православномъ Богослуженіи.

15. Притчи Соломона.

16. Екклесіастъ (т. е. церковный проповѣдникъ).

17. Пѣснь пѣсней (т. е. превосходнѣйшая пѣснь).

VI. Книги пророческія, которыя содержатъ въ себѣ пророчества или предсказанія о будущемъ, и главнымъ образомъ о Спасителѣ, Іисусѣ Христѣ, слѣдующія:

18. Книга пророка Ісаи.

19. Іеремїи.

20. Іезекїиля.

21. Данїила.

22. Книги двѣнадцати пророковъ, называемыхъ малыми: Осїи, Іоиля, Амоса, Авдія, Іоны, Михея, Наума, Софонїи, Аввакума, Захарїи и Малахіи.

Всѣ перечисленныя священныя книги Ветхаго Завѣта называются каноническими, то-есть несомнѣнно истинными какъ по происхожденію, такъ и по содержанію. Слово «каноническій» — греческое и означаетъ «образцовый, истинный, правильный».

Кромѣ каноническихъ книгъ въ составъ Ветхозавѣтныхъ книгъ входятъ еще «неканоническія». Это тѣ книги, которыя іудеи утратили и которыхъ нѣтъ въ современномъ еврейскомъ текстѣ Ветхаго Завѣта. Онѣ взяты съ греческаго перевода ветхозавѣтныхъ книгъ, сдѣланнаго 70-ю толковниками (учеными людьми), за три столѣтія до Рождества Христова (въ 271 году до Р. Хр.), и съ древности помѣщаются въ Библии. Этотъ переводъ пользуется особеннымъ уваженіемъ въ Православной Церкви. Съ него сдѣланъ нашъ славянскій переводъ Библии.

Къ неканоническимъ книгамъ Ветхаго Завѣта относятся:

1. Книга Товита.
2. Книга Іудифъ.
3. Книга Премудрости Соломона.
4. Книга Іисуса, сына Сирахова.
5. Посланіе Іереміи.
7. Три книги Маккавейскія.
8. Третья книга Ездры.

Священныхъ книгъ **Новаго Завѣта** двадцать семь, и всѣ онѣ каноническія. По содержанію онѣ такъ же, какъ и ветхозавѣтныя, могутъ быть раздѣлены на: законоположительныя, историческія, учительныя и пророческія.

I. Книги **законоположительныя**, то-есть, преимущественно составляющія основаніе Новаго Завѣта:

1. Евангеліе отъ Маттея.
2. Евангеліе отъ Марка.
3. Евангеліе отъ Луки.
4. Евангеліе отъ Іоанна.

«Евангеліе» — слово греческое, что значитъ «благовѣствованіе», т. е. благая или добрая вѣсть о приходѣ въ міръ обѣщаннаго Богомъ Спасителя міра, Господа нашего Іисуса Христа, повѣствующая о Его земной жизни, крестной смерти, воскресеніи изъ мертвыхъ и вознесеніи на небо, а также излагающая Его божественное ученіе и чудеса. Евангелія написаны святыми апостолами, учениками Іисуса Христа.

II. Книги **историческія**:

5. **Книга Дѣяній Святыхъ Апостолъ**, написана Евангелистомъ Лукою. Въ ней разсказывается о сошествіи Святаго Духа на Апостоловъ и о распространеніи черезъ нихъ Церкви Христовой.

III. Книги **учительныя**:

6-12. **Семь соборныхъ посланій** (письма ко всѣмъ христіанамъ): одно апостола Іакова, два апостола Петра, три апостола евангелиста Іоанна и одно апостола Іуды (Іаковлева).

13-26. **Четырнадцать посланій апостола Павла:** къ Римлянамъ, два къ Коринѣянамъ, къ Галатамъ, къ Ефесянамъ, къ Филиппійцамъ, къ Колоссянамъ, два къ Солунянамъ, два къ Тимоѳею, епископу Ефесскому, къ Титу, епископу Критскому, къ Филимону, и къ Евреямъ.

IV. Книги пророческія:

27. **Апокалипсисъ, или откровеніе Іоанна Богослова,** написана апостоломъ евангелистомъ Іоанномъ Богословомъ. Въ этой книгѣ содержится таинственное изображеніе жизни и будущей судьбы Церкви Христовой и всего міра.

Священныя книги Новаго Завѣта были написаны первоначально на греческомъ языкѣ, который въ то время былъ наиболѣе употребительнымъ. Только Евангеліе отъ Матѳея и посланіе ап. Павла къ Евреямъ сначала были написаны на еврейскомъ языкѣ. Но Евангеліе отъ Матѳея въ первомъ же вѣкѣ было переведено на греческій языкъ, какъ предполагають, самимъ же апостоломъ Матѳеемъ.

Книги Священнаго Писанія, какъ Новаго Завѣта, такъ и Вѣтхаго Завѣта, являясь Божественнымъ откровеніемъ, написанныя по внушенію Духа Святаго, называются богодухновенными. Апостолъ Павелъ говоритъ: **«Все Писаніе богодухновенно и полезно для наученія, для обличенія, для исправленія, для наставленія въ праведности»** (2 Тим. 3, 16).

Въ истинѣ Божественнаго происхожденія Священныхъ Книгъ убѣждаютъ высота и чистота христіанскаго ученія въ этихъ книгахъ, пророчества и чудеса. Особеннымъ признакомъ богодухновенности священныхъ книгъ является могущественное дѣйствіе слова Божія на челоуѣка. Всюду, гдѣ только раздавалась проповѣдь апостоловъ, она покоряла Христову ученію сердца людей. Противъ христіанъ вооружались іудейскій и языческій міры со всею силою челоуѣческой злобы, христіане мученически умирали тысячами, а возвѣщенное слово Божіе росло и утверждалось. Бывали примѣры, что люди брались за Библию, съ желаніемъ опровергнуть содержащееся въ ней ученіе, а кончали тѣмъ, что дѣлались искренними ея почитателями и вѣрующими людьми. Каждый изъ насъ, внимательно читая Священное Писаніе, можетъ испытать на себѣ Его могущественную силу, и убѣдиться при этомъ, что оно есть откровеніе Самаго Бога.

Все Божественное Откровеніе: книги Священнаго Писанія (т. е. Библия) и Священное Преданіе, т. е. то, что не было первоначально записано въ эти книги, а передано устно, и уже потомъ записано святыми людьми въ ранніе вѣка христіанства (IV, и V вв.) и, слѣдовательно, имѣетъ глубокую древность и достовѣрность — все это сохраняется въ Церкви Святой. Церковь основалъ Самъ Спа-

ситель, Господь нашъ Иисусъ Христосъ, и поставилъ ее хранительницею Своего Божественнаго Откровенія. Богъ Духъ Святыи невидимо охраняетъ ее.

Святая Православная Церковь, послѣ кончины апостолсвѣ, руководится **Священнымъ Писаніемъ** и **Священнымъ Преданіемъ**. Мы читаемъ тамъ слова пророковъ и апостоловъ такъ, какъ если бы мы съ ними жили и сами ихъ слышали.

Въ особенныхъ же случаяхъ, для обличенія лжеучителей, или для разрѣшенія различныхъ недоразумѣній, на основаніи заповѣди Самаго Спасителя (Матѣ. 18, 17) и по примѣру Св. Апостоловъ (Апостольскій Соборъ въ 51 году — Дѣян. 15, 1-35), собираются **Соборы**. Они бываютъ **Вселенскіе**, на которые собираются пастыри и учителя Церкви, по возможности, со всей вселенной, и **помѣстные**, когда собираются пастыри и учителя одной какой-либо области.

Вселенскій Соборъ есть высшая на землѣ власть св. Церкви Христовой, осуществляемая водительствою Святаго Духа, какъ и сказано было впервые въ постановленіи Апостольскаго Собора: «изволися Духу Святому и намъ» (Дѣян. 15, 28).

Вселенскихъ соборовъ было семь. На этихъ соборахъ, на первомъ и второмъ изъ нихъ, составленъ нашъ **Православный Символъ Вѣры**.

КРАТКІЯ СВѢДѢНІЯ О ВСЕЛЕНСКИХЪ СОБОРАХЪ.

Вселенскихъ Соборовъ въ истинной Православной Церкви Христовой было семь: 1. **Никейскій**, 2. **Константинопольскій**, 3. **Ефесскій**, 4. **Халкидонскій**, 5. **Константинопольскій 2-й**, 6. **Константинопольскій 3-й** и 7. **Никейскій 2-й**.

ПЕРВЫЙ ВСЕЛЕНСКІЙ СОБОРЪ.

Первый Вселенскій Соборъ былъ созванъ въ 325 г., въ гор. **Никее**, при императорѣ **Константинѣ Великомъ**.

Созванъ этотъ Соборъ былъ противъ лжеученія александрійскаго священника **Арія**, который отвергалъ Божество и предвѣчное рожденіе второго Лица Св. Троицы, **Сына Божія**, отъ Бога Отца; и училъ, что Сынъ Божій есть только высшее твореніе.

На Соборѣ участвовало 318 епископовъ, среди которыхъ были: Св. **Николай Чудотворецъ**, **Іаковъ** епископъ **Низибійскій**, **Спиридонъ Тримифунтскій**, Св. **Аванасій Великій**, бывший въ то время еще въ санѣ діакона и др.

Соборъ осудилъ и отвергъ ересь **Арія** и утвердилъ непреложную истину — догматъ: Сынъ Божій есть истинный Богъ, рожденный отъ Бога Отца прежде всѣхъ вѣковъ и такъ же вѣченъ, какъ Богъ Отецъ; Онъ рожденъ, а не сотворенъ, и единосущенъ съ Богомъ Отцомъ.

Чтобы всѣ православные хрістіане могли точно знать истинное ученіе вѣры, оно было ясно и кратко изложено въ первыхъ семи членахъ **Символа Вѣры**.

На этомъ же Соборѣ было постановлено праздновать **Пасху** въ первый **воскресный** день послѣ перваго весенняго полнолунія, опредѣлено было также священникамъ быть женатыми, и установлены были многія другія правила.

ВТОРОЙ ВСЕЛЕНСКИЙ СОБОРЪ.

Второй Вселенский Соборъ былъ созванъ въ 381 г., въ гор. Константинополь, при императорѣ Θεодосіи Великомъ.

Созванъ этотъ Соборъ былъ противъ лжеученія бывшаго аріанскаго епископа константинопольскаго Македонія, который отвергалъ Божество третьяго Лица Св. Троицы, Духа Святаго; онъ училъ, что Духъ Святый не есть Богъ, и называлъ Его тварью или сотворенною силою и при томъ служебною Богу Отцу и Богу Сыну такъ, какъ Ангелы.

На Соборѣ присутствовало 150 епископовъ, среди которыхъ были: Григорій Богословъ (онъ былъ предсѣдателемъ Собора), Григорій Нисский, Мелетій Антиохійскій, Амфилохій Иконійскій, Кириллъ Іерусалимскій и др.

На Соборѣ ересь Македонія была осуждена и отвергнута. Соборъ утвердилъ догматы о равенствѣ и единосущіи Бога Духа Святаго съ Богомъ Отцомъ и Богомъ Сыномъ.

Соборъ также дополнилъ Никейскій Символь Вѣры пятью членами, въ которыхъ излагается ученіе: о Святомъ Духѣ, о Церкви, о таинствахъ, о воскресеніи мертвыхъ и жизни будущаго вѣка. Такимъ образомъ составилъ Никеоцареградскій Символь Вѣры, который и служить руководствомъ для Церкви на всѣ времена.

ТРЕТИЙ ВСЕЛЕНСКИЙ СОБОРЪ.

Третій Вселенский Соборъ былъ созванъ въ 431 г., въ гор. Ефесѣ, при императорѣ Θεодосіи 2-мъ Младшемъ.

Соборъ былъ созванъ противъ лжеученія константинопольскаго архіепископа Несторія, который нечестиво училъ, будто Пресвятая Дѣва Марія родила простого человѣка Христа, съ Которымъ, потомъ, Богъ соединился нравственно, обиталъ въ Немъ, какъ въ храмѣ, подобно тому, какъ прежде обиталъ въ Моисеѣ и другихъ пророкахъ. Потому и Самого Господа Іисуса Христа Несторій называлъ богоносцемъ, а не Богочеловѣкомъ, а Пресвятую Дѣву называлъ христородицею, а не Богородицею.

На Соборѣ присутствовало 200 епископовъ.

Соборъ осудилъ и отвергъ ересь Несторія и постановилъ признавать соединеніе въ Іисусѣ Христѣ, со времени воплощенія, двухъ естествъ: Божескаго и человѣческаго; и опредѣлилъ: исповѣдывать Іисуса Христа совершеннымъ Богомъ и совершеннымъ Человѣкомъ, а Пресвятую Дѣву Марію, — Богородицею.

Соборъ также утвердилъ Никеоцареградскій Символь Вѣры и строго воспретилъ дѣлать въ немъ какія бы то ни было измѣненія и дополненія.

ЧЕТВЕРТЫЙ ВСЕЛЕНСКИЙ СОБОРЪ.

Четвертый Вселенский Соборъ былъ созванъ въ 451 году, въ гор. Халкидонѣ, при императорѣ Маркіанѣ.

Соборъ былъ созванъ противъ лжеученія архимандрита одного константинопольскаго монастыря Евтихія, который отвергалъ человѣческую природу въ Господѣ Іисусѣ Христѣ. Опровергая ересь, и защищая Божественное достоинство Іисуса Христа, онъ самъ впалъ въ крайность, и училъ, что въ Господѣ Іисусѣ Христѣ человѣческое естество было совершенно поглощено Божествомъ, почему въ Немъ слѣдуетъ признавать только одно Божеское естество. Это лжеученіе называется **монофизитствомъ**, а послѣдователи его называются **монофизитами** (одноестественниками).

На Соборѣ присутствовало 650 епископовъ.

Соборъ осудилъ и отвергъ лжеученіе Евтихія и опредѣлилъ истинное ученіе Церкви, а именно, что Господь нашъ Иисусъ Христосъ есть истинный Богъ и истинный человѣкъ: по Божеству Онъ вѣчно рождается отъ Отца, по человѣчеству Онъ родился отъ Пресвятой Дѣвы и во всемъ подобенъ намъ, кромѣ грѣха. При воплощеніи (рожденіи отъ Дѣвы Маріи) Божество и человечество соединилось въ Немъ, какъ единомъ Лицѣ, неслиянно и неизмѣнно (противъ Евтихія), нераздѣльно и неразлучно (противъ Несторія).

ПЯТЫЙ ВСЕЛЕНСКИЙ СОБОРЪ.

Пятый Вселенскій Соборъ былъ созванъ въ 553 году, въ городѣ Константинополѣ, при знаменитомъ императорѣ Юстиніанѣ I.

Соборъ былъ созванъ по поводу споровъ между послѣдователями Несторія и Евтихія. Главнымъ предметомъ споровъ были сочиненія трехъ учителей сирійской церкви, пользовавшихся въ свое время извѣстностью, именно **Θεодора Мопсуетскаго, Θεодорита Кирскаго и Ивы Едесскаго**, въ которыхъ ясно выражались несторіанскія заблужденія, а на Четвертомъ Вселенскомъ Соборѣ ничего не было упомянуто о этихъ трехъ сочиненіяхъ.

Несторіане въ спорѣ съ евтихіанами (монофизитами) ссылались на эти сочиненія, а евтихіане находили въ этомъ предлогъ отвергать самый 4-й Вселенскій Соборъ и клеветать на Православную Вселенскую Церковь, что она будто бы уклонилась въ несторіанство.

На Соборѣ присутствовало 165 епископовъ.

Соборъ осудилъ всѣ три сочиненія и самого **Θεодора Мопсуетскаго**, какъ не раскаявагося, а относительно двухъ остальныхъ осужденіе ограничилось только ихъ несторіанскими сочиненіями, сами же они были помилованы, т. к. стказались отъ своихъ ложныхъ мнѣній и скончались въ мирѣ съ Церковью.

Соборъ снова повторилъ осужденіе ереси Несторія и Евтихія.

ШЕСТОЙ ВСЕЛЕНСКИЙ СОБОРЪ.

Шестой Вселенскій Соборъ былъ созванъ въ 680 году, въ городѣ Константинополѣ, при императорѣ **Константинѣ Погонатѣ**, и состоялъ изъ 170 епископовъ.

Соборъ созванъ былъ противъ лжеученія еретиковъ — **моноелитовъ**, которые, хотя признавали въ Иисусѣ Христѣ два естества, Божеское и человеческое, но одну Божественную волю.

Послѣ 5-го Вселенскаго Собора волненія, производимыя моноелитами продолжались и грозили Греческой Имперіи большою опасностью. Императоръ **Ираклій**, желая примиренія, рѣшилъ склонить православныхъ къ уступкѣ моноелитамъ и силою своей власти повелѣвалъ признавать въ Иисусѣ Христѣ одну волю при двухъ естествахъ.

Защитниками и изъяснителями истиннаго ученія Церкви явились **Софроній, патріархъ Іерусалимскій** и константинопольскій монахъ **Максимъ Исповѣдникъ**, которому за твердость вѣры вырѣзали языкъ и отрубили руку.

Шестой Вселенскій Соборъ осудилъ и отвергъ ересь моноелитовъ, и опредѣлилъ признавать въ Иисусѣ Христѣ два естества — Божеское и человеческое, — и по этимъ двумъ естествамъ — двѣ воли, но такъ, что **человѣческая воля во Христѣ не противна, а покорна Его волѣ Божественной**.

Достоинно вниманія, что на этомъ Соборѣ произнесено было отлученіе въ числѣ другихъ еретиковъ, и Римскаго папы **Гонорія**, признаваго ученіе о единоволіи православнымъ. Опредѣленіе Собора подписали и римскіе легаты: пре-

свитеры Феодоръ и Георгій, и діаконъ Іоаннъ. Это ясно указываетъ, что высшая власть въ Церкви принадлежитъ Вселенскому Собору, а не папѣ Римскому.

Черезъ 11 лѣтъ Соборъ вновь открылъ засѣданія въ царскихъ палатахъ называемыхъ Трулльскими, для рѣшенія вопросовъ, по преимуществу, относящихся къ церковному благочинію. Въ этомъ отношеніи онъ какъ бы дополнилъ Пятый и Шестой Вселенскіе Соборы, потому и называется Пятшестымъ.

Соборъ утвердилъ правила, которыми Церковь должна управляться, а именно: 85 правилъ Св. Апостоловъ, правила 6-ти Вселенскихъ и 7-ми помѣстныхъ Соборовъ, и правила 13 Отцевъ Церкви. Эти правила впослѣдствіи были дополнены правилами Седьмого Вселенскаго Собора и еще двухъ Помѣстныхъ Соборовъ, и составили такъ называемый «Номоканонъ», а по-русски «Кормчая Книга», которая и является основаніемъ церковнаго управленія Православной Церкви.

На этомъ Соборѣ осуждены были нѣкоторые нововведенія Римской Церкви, не согласныя съ духомъ постановленій Церкви Вселенской, а именно: принужденіе къ безбрачію священниковъ и діаконѡвъ, строгіе посты въ субботы Великаго Поста, и изображеніе Христа въ видѣ агнца (ягненка).

СЕДЬМОЙ ВСЕЛЕНСКІЙ СОБОРЪ.

Седьмой Вселенскій Соборъ былъ созванъ въ 787 году, въ гор. Никее, при императрицѣ Иринѣ (вдовѣ императора Льва Хозара), и состоялъ изъ 367 отцевъ.

Соборъ былъ созванъ противъ иконоборческой ереси, возникшей за 80 лѣтъ до Собора, при греческомъ императорѣ Львѣ Исаврѣ, который, желая обратить магометанъ въ христіанство, считалъ необходимымъ уничтожить почитаніе иконъ. Эта ересь продолжалась при сынѣ его Константинѣ Копронимѣ и внукаѣ Львѣ Хозарѣ.

Соборъ осудилъ и отвергъ иконоборческую ересь и опредѣлилъ — поставлять и полагать въ св. храмахъ, вмѣстѣ съ изображеніемъ Честнаго и Животворящаго Креста Господня, и святыхъ иконы, почитать и воздавать имъ поклоненіе, возводя умъ и сердце къ Господу Богу, Божіей Матери и Святымъ, на нихъ изображеннымъ.

Послѣ 7-го Вселенскаго Собора, гоненіе на святыхъ иконы снова было воздвигнуто послѣдующими тремя императорами: Львомъ Армяниномъ, Михаиломъ Бальбою и Теофиломъ, и около 25 лѣтъ волновало Церковь.

Почитаніе св. иконъ было окончательно возстановлено и утверждено на Помѣстномъ Константинопольскомъ Соборѣ въ 842 году, при императрицѣ Феодорѣ.

На этомъ Соборѣ, въ благодарность Господу Богу, даровавшему Церкви побѣду надъ иконоборцами и всѣми еретиками, установленъ праздникъ Торжества Православія, который положено праздновать въ первое воскресенье Великаго Поста и который празднуется и доселѣ во всей Вселенской Православной Церкви.

ПРИМѢЧАНІЕ: Римско-Католическая Церковь, вмѣсто семи, признаетъ болѣе 20 Вселенскихъ соборовъ, неправильно включая въ это число соборы, бывшіе въ Западной Церкви послѣ раздѣленія Церквей, а лютеране, не смотря на примѣръ Апостоловъ и признаніе всей Христіанской Церкви, не признаютъ ни одного Вселенскаго Собора.



Пресвятая Троице, Боже нашъ, слава Тебѣ!



1.

О ВѢРѢ ХРИСТИАНСКОЙ.

Символь Вѣры.

Символомъ вѣры называется краткое и точное изложене всѣхъ истинъ христіанской вѣры, составленное и утвержденное на 1-мъ и 2-мъ Вселенскихъ Соборахъ. И кто эти истины не принимаетъ, тотъ уже не можетъ быти православнымъ христіаниномъ.

Весь символъ вѣры состоитъ изъ двѣнадцати членовъ, и въ каждомъ изъ нихъ содержится особая истина, или, какъ еще называютъ, догматъ нашей православной вѣры.

Символь вѣры читается такъ:

1-й членъ. Вѣрую во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимымъ же всѣмъ и невидимымъ.

2-й. И во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божія, Единородного, Иже отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ, Свѣта отъ Свѣта, Бога истинна отъ Бога истинна, рожденна, не сотворенна, единосущна Отцу, Имъ же вся быша;

3-й. Насъ ради человѣкъ и нашего ради спасенія сшедшаго съ небесъ, и воплотившагося отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы, и вочеловѣчшася;

4-й. Распятаго же за ны при Понтійстѣмъ Пилатѣ, и страдавша, и погребенна;

5-й. И воскресшаго въ третій день, по писаніемъ;

6-й. И восшедшаго на небеса, и сѣдѣща одесную Отца;

Вѣрую во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца неба и земли, всего видимаго и невидимаго.

(Вѣрую) и во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божія, Единородного, рожденнаго отъ Отца прежде всѣхъ вѣковъ; Свѣта отъ Свѣта, Бога истиннаго отъ Бога истиннаго, рожденнаго, несозданнаго, одного существа съ Отцомъ, черезъ Котораго все сотворено;

Для насъ людей и для нашего спасенія сшедшаго съ небесъ, принявшаго плоть отъ Духа Святаго и Маріи Дѣвы, и сдѣлавшагося человѣкомъ;

Распятаго же за насъ при Понтіи Пилатѣ, страдавшаго и погребеннаго;

И воскресшаго въ третій день, согласно съ писаніями (пророческими).

И восшедшаго на небеса и сѣдѣща одесную Отца;

7-й. И паки грядущаго со славою судити живымъ и мертвымъ, Его же царствію не будетъ конца.

8-й. И въ Духа Святаго, Господа Животворящаго, Иже отъ Отца исходящаго, Иже со Отцемъ и Сыномъ спокланяема и сславима, глаголавшаго пророки.

9-й. Во едину, святую, соборную и апостольскую Церковь.

10-й. Исповѣдую едино крещеніе во оставленіе грѣховъ.

11-й. Чаю воскресенія мертвыхъ.

12-й. И жизни будущаго вѣка. Аминь.

И опять имѣющаго придти со славою судить живыхъ и мертвыхъ, царству Котораго не будетъ конца.

(Вѣрую) и въ Духа Святаго, Господа, подающаго жизнь, исходящаго отъ Отца, поклоняемаго и прославляемаго равно со Отцемъ и Сыномъ, говорившаго черезъ пророковъ.

(Вѣрую) и во единую святую, соборную-вселенскую и апостольскую церковь.

Исповѣдую одно крещеніе во оставленіе грѣховъ.

Ожидаю воскресенія мертвыхъ.

И жизни будущаго вѣка. Истинно такъ.



Вѣрую — вѣрю, я убѣжденъ; **единороднаго** — единственнаго; **прежде всѣхъ вѣкъ** — прежде всякаго времени, отъ вѣчности; **единосущна Отцу** — имѣющаго одинаковое существо (природу) съ (Богомъ) Отцемъ; **Имъ же вся быша**, — и Имъ, то-есть Сыномъ Божиимъ, все сотворено; **воплотившагося** — принявшаго на Себя тѣло человѣческое; **вочеловѣчшася** — сдѣлавшагося человѣкомъ, подобнымъ намъ, но не переставая быть Богомъ; **воскресшаго** — ожившаго; **по писаніемъ** — согласно съ священнымъ писаніемъ, гдѣ пророки предсказали, что Онъ воскреснетъ изъ мертвыхъ въ третій день; **восшедшаго** — вознесшагося; **одесную** — по правую сторону Бога Отца; **паки** — опять, во второй разъ; **мертвыхъ** — умершихъ, которые тогда воскреснутъ; **Его же царствію не будетъ конца** — послѣ суда настанетъ безконечно царство Его; **Животворящаго** — дающаго жизнь; **спокланяема и сславима** — Духу Святому слѣдуетъ поклоняться и прославлять Его наравнѣ съ Отцомъ и Сыномъ, т. е. Духъ Святой равный Богу Отцу и Богу Сыну; **Глаголавшаго пророки** — Духъ Святой гсворилъ черезъ пророковъ; **Соборную** — согласную, единодушную, охватывающую людей со всей вселенной; **исповѣдую** — открыто признаю словомъ и дѣломъ; **чаю** — ожидаю; **И жизни будущаго вѣка** — настанетъ послѣ всеобщаго суда вѣчная жизнь.



О первомъ членѣ Символа Вѣры.



1. Вѣрую во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимымъ же всѣмъ и невидимымъ.

Вѣровать въ Бога, значить быть твердо увѣреннымъ въ томъ, что Богъ есть (существуетъ), промышляетъ (заботится) о насъ, и всѣмъ сердцемъ принимать Его божественное откровеніе, то-есть все, что Онъ открылъ о Себѣ и о спасеніи людей еоплотившимся Сыномъ Божиимъ Господомъ нашимъ Иисусомъ Христомъ.

Но чтобы вѣра наша была живой и дѣйствительной, необходимо **исповѣдывать** ее.

Исповѣдывать вѣру значить открыто выражать внутреннюю вѣру въ Бога словами и добрыми дѣлами такъ, чтобы никакія

опасности, гоненія, страданія, и самая смерть не могли заставить насъ отречься отъ вѣры въ истиннаго Бога. Только при такомъ твердомъ исповѣданіи мы можемъ спасти свою душу. «Сердцемъ вѣруется къ праведности, а устами исповѣдуютъ ко спасенію» (Рим. 10, 10), говоритъ апостоль Павелъ.

Примѣрами твердаго и мужественнаго исповѣданія вѣры служатъ святые мученики. Они имѣли такую вѣру въ Бога и одушевлены были такой любовью къ Господу Іисусу Христу, что ради Его имени отказались отъ всѣхъ выгодъ земной жизни, подвергались гоненіямъ и страшнымъ мученіямъ, какія только могла придумать злая изобрѣтательность человѣка.

Слова символа вѣры: «**во единаго Бога**» указываютъ на единство истиннаго Бога. Богъ есть одинъ и нѣтъ другого кромѣ Него (Исх. 44, 6; Исх. 20, 2-3; Втор. 6, 4; Іоан. 17, 3; 1 Кор. 8, 4-6). Объ этомъ упомянуто для того, чтобы отвергнуть языческое ученіе о многобожіи.

Богъ есть Существо высшее, надмірное, сверхъестественное. Знать существо Бога — невозможно. Оно выше всякаго познанія не только людей, но даже и ангеловъ. Но изъ откровенія Божія, изъ ясныхъ свидѣтельствъ Священнаго Писанія, мы можемъ имѣть понятіе о существѣ и основныхъ свойствахъ Божіихъ: **Богъ есть Духъ** (Іоан. 4, 24), **живой** (Іерем. 10, 10; 1 Фессал. 1, 9); **самобытный**, т. е. ни отъ кого не зависящій, а имѣющій жизнь въ Самомъ Себѣ — **Сушій** (Исх. 3, 14; 1 Іоан. 2, 13), **вѣчный** (Псал. 89, 3; Исх. 40, 28; Римл. 14, 25), **неизмѣняемый** (Іак. 1, 17; Мал. 3, 6; Псал. 101, 28), **вездѣсушій** (Псал. 138, 7-12; Дѣян. 17, 27), **всевѣдушій** (1 Іоан. 3, 29; Евр. 4, 13), **всемогушій** (Быт. 17, 1; Лук. 1, 37; Псал. 32, 9), **всеблагій** (Матѣ. 19, 17; Псал. 24, 8), **премудрый** (Псал. 103, 24; Римл. 14, 26; 1 Тим. 1, 17), **всеправедный** (Псал. 7, 12; Псал. 10. 7; 2 Римл. 6. 11), **вседовольный** (Дѣян. 17. 25). **всеблаженный** (1 Тим. 6, 15).

Духовности существа Божія не противорѣчатъ тѣмъ мѣстамъ Священнаго Писанія, въ которыхъ приписываются Богу тѣлесные члены. Этими выраженіями духовные писатели символически, болѣе понятно, говорили о свойствахъ Божіихъ: такъ глаза и уши означаютъ всевѣдѣніе Божіе, и т. д.

Богъ одинъ, но не одинокій, потому что Богъ одинъ по своему существу, но троиченъ въ Лицахъ: **Отецъ, Сынъ и Духъ Свя-**

тый, — Троица единосущная и нераздѣльная. **Единство Трехъ**, безконечно любящихъ другъ друга лицъ: Богъ есть любовь (1 Иоан. 4, 16).

Взаимное отношеніе между Лицами Пресвятой Троицы состоитъ въ томъ, что Богъ Отецъ не рождается и не исходитъ отъ другого лица; Сынъ Божій предвѣчно рождается отъ Бога Отца; а Духъ Святый предвѣчно исходитъ отъ Бога Отца. Всѣ три Лица Пресвятой Троицы, по существу и свойствамъ, совершенно равны между Собою. Какъ Богъ Отецъ есть истинный Богъ, такъ и Богъ Сынъ есть истинный Богъ, такъ и Богъ Духъ Святый есть истинный Богъ, но всѣ три Лица есть единое Божество — единый Богъ.

Какъ единый Богъ есть въ трехъ Лицахъ, это тайна, непостижимая для нашего ума: но мы вѣруемъ по свидѣтельству Божественнаго Откровенія. Тайну Святой Троицы открылъ намъ Самъ Господь Иисусъ Христосъ, посылая апостоловъ на проповѣдь Онъ сказалъ: «идите, научите всѣ народы, крестя ихъ **во имя Отца и Сына и Святаго Духа**» (Матѳ. 28, 19). Апостолъ и евангелистъ Іоаннъ также ясно свидѣлствуетъ не только о троичности Божественныхъ Лицъ, но и о единосущіи Ихъ. «Три свидѣлствуютъ на небѣ (о Божественности Сына Божія): **Отецъ, Слово и Святый Духъ; и сіи три суть едино** (Іоан. 5, 7). Апостолъ Павелъ обращаясь къ коринѳскимъ христіанамъ, говоритъ: «благодать Господа нашего **Иисуса Христа**, и любовь **Бога Отца**, и общеніе **Святаго Духа** со всѣми вами» (2 Кор. 13, 13).

Для поясненія этой великой тайны, мы укажемъ на міръ, который, являясь теореніемъ Божіимъ, вѣщаетъ намъ и о непостижимой тайнѣ троическаго единства Творца. Печать сей тайны лежитъ глубоко въ природѣ всѣхъ сотворенныхъ вещей. **Троическое единство**, какъ основная мысль, проведена во всѣхъ произведеніяхъ премудрости Творца въ Троицѣ прославляемаго. Напримѣръ: рѣчь у всѣхъ народовъ земли имѣетъ три лица: я (мы), ты (вы), онъ (они); время имѣетъ: прошлое, настоящее и будущее; состояніе матеріи: твердое, жидкое, и газообразное; все разнообразіе цвѣта въ мірѣ слагается изъ **трехъ** основныхъ цвѣтовъ: краснаго, синяго и желтаго; человѣкъ проявляетъ себя черезъ: мысль, слово и дѣйствіе; дѣйствіе, въ свою очередь, имѣетъ: начало, середину и конецъ; самъ человѣкъ есть **тріединство** — изъ тѣла, души и духа; спасеніе нашей души слагается изъ трехъ христіанскихъ добродѣтелей: вѣры, надежды и любви и т. д.

Мы можемъ отчасти понять тайну Святой Троицы только сердцемъ, — любовью, находясь въ Св. Соборной Церкви Христовой, т. е. живя въ любви.

Мы называемъ Бога **Вседержителемъ**, потому что Онъ, какъ Царь Небесный, всѣмъ управляетъ и все содержитъ въ Своей силѣ и власти.

Еще мы называемъ Бога **Творцомъ неба и земли**, потому что все, что существуетъ (какъ въ видимомъ физическомъ мірѣ, такъ и въ невидимомъ, духовномъ), т. е. вся необъятная вселенная создана Богомъ во Святой Троицѣ, и все сотворилъ Богъ Отецъ **Словомъ**, т. е. Единороднымъ Сыномъ Своимъ, при воздѣйствіи Духа Святаго.

Къ невидимому или духовному міру принадлежать **ангелы** — духи, — существа безтѣлесные (потому невидимые) и безсмертные, одаренные умомъ, волею и могуществомъ, а также и **душа** каждого человѣка.

Слово «ангелъ» — греческое и означаетъ по русски «вѣстникъ», потому что Богъ посылаетъ ихъ возвѣщать людямъ Свою волю. Каждый христіанинъ имѣетъ своего ангела-хранителя, который невидимо помогаетъ ему въ дѣлѣ спасенія и охраняетъ его отъ злыхъ дѣйствій духа лукаваго, злаго, называемаго діаволомъ (клеветникомъ) и сатанюю, т. е. противникомъ Божіимъ. Злые духи тоже созданы были добрыми и свободными, однако они возгордились, отпали отъ Бога и стали лживыми и злыми. Съ тѣхъ поръ они ненавидятъ все доброе и наводятъ человѣка на грѣхъ, чтобы погубить его. Отъ грѣха всѣ люди умираютъ своимъ тѣломъ, и умерли бы и болѣе страшною — второю смертию, смертию духовной, когда душа отдавшись грѣху, погибаетъ въ отчужденіи отъ Бога, если бы людей не спасъ отъ этой вѣчной гибели воплотившійся Сынъ Божій.



Въ слѣдующихъ шести членахъ Символа Вѣры, начиная со 2-го члена и кончая 7-мъ, излагается ученіе о Второмъ Лицѣ Святой Троицы — о Сынѣ Божіемъ, Господѣ Иисусѣ Христѣ, Спасителѣ нашемъ.

О второмъ членѣ Символа Вѣры.



2. (Вѣрую) И во единого Господа Іисуса Христа, Сына Божія Единороднаго, Иже огъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ, Свѣта отъ Свѣта, Бога истинна отъ Бога истинна, рожденна, не сотворенна, единосущна Отцу, Имже вся быша.

Во второмъ членѣ Символа Вѣры мы говоримъ о Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ, Сынѣ Божіемъ и исповѣдуемъ то, что знаемъ о Немъ какъ о Второмъ Лицѣ Святой Троицы, о Божественномъ Существоѣ, до Его рожденія на землѣ.

Господь Іисусъ Христосъ есть Единородный Сынъ Божій, т. е. Онъ есть единственный Сынъ Бога Отца, рожденный изъ су-

щества Отца, какъ свѣтъ отъ свѣта. Отъ истиннаго Бога-Отца раждается такой же истинный Богъ-Сынъ, и раждается прежде всѣхъ вѣкъ, т. е. прежде всякаго времени — отъ вѣчности, такъ что съ Отцомъ вѣчно, всегда есть Сынъ (а также и Святой Духъ), одинаковаго существа съ Отцомъ («единосущна Отцу»). Самъ Иисусъ Христосъ сказалъ: «Я и Отець одно» (Іоан. 10, 30). Слова же Иисуса Христа: «Отець Мой болѣ Меня» (Іоан. 14, 28) относятся къ Его человѣчеству.

Если же ангелы и святые иногда называются сынами Божиими, то это названіе говоритъ, что они — сыны Божіи только по благодати, т. е. по милости Божіей, черезъ вѣру въ Господа Иисуса Христа.

Къ слову **«рожденна»**, въ Символѣ Вѣры прибавлено слово **«не сотворенна»**. Это прибавленіе сдѣлано для опроверженія ложнаго ученія Арія, который утверждалъ, что Сынъ Божій не рожденъ, а сотворенъ.

Слова **Имъ же вся быша** — значатъ **Имъ**, Сыномъ Божиимъ, **все сотворено**, т. е. все существующее, видимый міръ и невидимый, создано Сыномъ и черезъ Сына (**«и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть»** (Іоан. 1, 3) читаемъ мы въ Пасхальномъ Евангеліи).

Сынъ Божій, при воплощеніи — рожденіи на землѣ, получилъ имя Иисусъ Христосъ. Имя это указываетъ на человѣческую Его природу.

Имя **Иисусъ** есть греческій переводъ еврейскаго имени Іешуа (Іегошуа) и значитъ **Спаситель**. Это имя было дважды указано Богомъ черезъ Ангела предъ Рождествомъ Христовымъ, потому что превѣчный Сынъ Божій снисходилъ на землю (рождался, воплощался) для спасенія людей.

Имя **Христосъ** — слово греческое и значитъ **Помазанникъ**. (На еврейскомъ языкѣ ему соотвѣтствовало также слово «Мессія»). Въ Ветхомъ Завѣтѣ помазанниками чазывались пророки, первосвященники и цари, которые, при вступленіи въ должность, помазывались елеемъ и черезъ это получали дары Святаго Духа, необходимые для достойнаго исполненія ихъ обязанностей.

Сынъ Божій названъ Помазанникомъ (Христомъ) по человѣческой Его природѣ, потому что Онъ имѣлъ всѣ дары Святаго Духа: знаніе пророческое, святость первосвященника и могущество царя.

ПРИМѢЧАНІЕ: Когда члены Символа Вѣры, начиная со 2-го и кончая 7-мъ, читаются отдѣльно, то къ каждому изъ нихъ нужно въ началѣ добавлять: **«вѣрую во единаго Господа Иисуса Христа, Сына Божія»...**

Бесѣда о превѣчномъ рожденіи Сына Божія.

Мы живемъ во времени, а временное все измѣняется — «все течетъ, все измѣняется». Когда же міръ кончитъ свое временное существованіе (при второмъ пришествіи Спасителя), то измѣнится и станетъ вѣчнымъ. Будетъ «новое небо (твердь) и новая земля» (Исаія: 65, 17; 66, 22. 2 Петр. 3, 13. Апокал. 21, 1).

Живя въ условіяхъ времени, намъ трудно представить вѣчность. Но все же въ какой то степени мы можемъ себѣ ее представить (наука — философія).

Итакъ, вѣчность неизмѣнима, она внѣ времени. Богъ, — Пресвятая Троица, — вѣчный и неизмѣняемый, поэтому никогда Отецъ не былъ безъ Сына и безъ Духа Святаго.

Святые Отцы и Учители Церкви разъясняютъ, что Отецъ всегда былъ вмѣстѣ съ Сыномъ, зтъ Него рожденнымъ, ибо безъ Сына не могъ бы называться Отцомъ. Если бы Богъ Отецъ существовалъ когда нибудь не имѣя Сына, а потомъ бы сдѣлался Отцомъ, не бывъ прежде Отцомъ, это значило бы, что Богъ подвергся измѣненію, изъ нерожденного сдѣлался рожденнымъ, но такая мысль хуже всякаго богохульства, ибо Богъ вѣчный и неизмѣняемый. Въ Символѣ Вѣры такъ и сказано: «Иже отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ», это значитъ: прежде существованія нашего времени, т. е. вѣчно.

Св. Іоаннъ Дамаскинъ разъясняетъ: «Когда мы говоримъ, что Онъ (Сынъ Божій) рожденъ прежде всѣхъ вѣковъ, то этимъ показываемъ, что Его рожденіе не во времени и безначальное, ибо не изъ небытія приведенъ въ бытіе Сынъ Божій, Сый сіяніе славы и образъ впостаси Отчей, живая премудрость и сила; впостасное Слово, существенный, совершенный и живой образъ невидимаго Бога, но всегда былъ со Отцомъ и въ Отцѣ, и рожденъ отъ Него вѣчно и безначально».

Понятіе же «рожденіе», какъ совершенно независимое отдѣленіе отъ рожденнаго бываетъ только въ матеріальномъ мірѣ, ибо матерія временна и ограничена. Духъ же ничѣмъ не ограниченъ и не подчиненъ матеріальнымъ законамъ. Такимъ образомъ физическое, естественное, матеріальное рожденіе совершенно не примѣнимо къ духовному рожденію. Поэтому Вселенскіе Соборы, выражая сущность Божественнаго рожденія Сына отъ Отца, утвердили слова Символа Вѣры: «Свѣта отъ Свѣта, Бога истинна отъ Бога истинна, рожденна, несотворенна, единосущна Отцу...», т. е. Сынъ Божій по существу Своему совершенно одинаковъ съ Богомъ Отцомъ, Онъ всегда — вѣчно рождается, какъ «Свѣтъ отъ Свѣта», безстрастно, не по законамъ тварнаго матеріальнаго міра. Эту величайшую Божественную истину, пока мы живемъ въ понятіяхъ матеріальнаго міра, полностью постичь не можемъ, потому Троичность Бога и именуется «Тайной Пресвятой Троицы».

Но все же нѣкоторое понятіе или, вѣрнѣе сказать, нѣкоторое подобіе для разъясненія Тайны Пресвятой Троицы, даютъ святые Отцы. Св. Іоаннъ Дамаскинъ говоритъ: «Какъ огонь и происходящій отъ него свѣтъ существуютъ вмѣстѣ, — не прежде бываетъ огонь, а потомъ уже свѣтъ, но огонь и свѣтъ вмѣстѣ, — и какъ свѣтъ, всегда рождается отъ огня и всегда въ немъ пребываетъ и отнюдь отъ него не отдѣляется: такъ рождается и Сынъ отъ Отца, никакъ не отдѣляясь отъ Него».

Такое же подобіе мы можемъ видѣть и въ солнечномъ лучѣ, который находясь на землѣ и совершая свое живительное дѣйствіе, никогда не отдѣляется (или какъ мы говоримъ «не отрывается») отъ солнца. При такомъ разъясненіи становятся понятными слова Евангелія: «Бога не видѣлъ никто никогда; Единородный Сынъ, сущій въ нѣдрѣ Отчемъ (находящійся въ существѣ Бога Отца), Онъ явилъ (явилъ Себя на землѣ людямъ)» (Іоан. 1, 18).

Святой Евангелистъ Іоаннъ называетъ Единороднаго Сына Божія, Иисуса Христа — Словомъ: «Въ началѣ было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Богъ» (Іоан. 1, 1). Наименованіе Второго Лица Пресвятой Троицы — Сына Божія открыто свыше Ап. Іоанну (Апок. 19, 11, 13) и отчасти прикровенно извѣстно было и въ Вѣтхомъ Завѣтѣ (Пс. 32, 6; Прем. 18, 15).

Святые Отцы объясняютъ: «Какъ умъ, рождающій слово, рождаетъ безъ болѣзни, не раздѣляется, не истощается и не подвергается чему-нибудь бывающему въ тѣлахъ: такъ и божественное рожденіе безстрастно, неизреченно, непостижимо и чуждо дѣленія».

«Какъ слово», — говоритъ Архіеп. Иннокентій, — «естъ точное выраженіе мысли, не отдѣляясь отъ нея и не сливаясь съ ней, такъ и Слово было у Бога, какъ истинный и точный Образъ Его Существа, нераздѣльно и несліянно всегда существующій съ Нимъ. Слово Божіе не было явленіемъ или свойствомъ — силой Бога, но Самъ Богъ, Второе Лицо Святыя Троицы».



БОГЪ СЛОВО

(Сынъ Божій, Иисусъ Христосъ.)



О третьемъ членѣ Символа Вѣры.

3. Насъ ради человѣкъ и нашего ради спасенія сшедшаго съ небесъ, и воплотившагося отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы, и вочеловѣчшася.



И СЛОВО ПЛОТЬ БЫСТЬ

Въ третьемъ членѣ Символа Вѣры говорится о **воплощеніи** Сына Божія, то есть о томъ, какъ Сынъ Божій сошелъ съ небесъ на землю, принялъ на Себя плоть человѣческую (тѣло), кромѣ грѣха, и **воплотившася**, то-есть принялъ не только тѣло, но и душу человѣческую и сдѣлался совершеннымъ человѣкомъ, не переставая въ то же время быть Богомъ. — Сталъ **Богочеловѣкомъ**.

Сынъ Божій сошелъ съ небесъ и сталъ человѣкомъ (Богочеловѣкомъ) для того, чтобы спасти насъ-людей отъ власти діавола, грѣха и вѣчной смерти.

«Грѣхъ есть беззаконіе» (1 Іоан. 3, 4) то-есть преступленіе Закона Божія. Грѣхъ появился въ людяхъ отъ діавола, который соблазнилъ въ раю Еву, а черезъ нее Адама, и уговорилъ ихъ нарушить заповѣдь Божию, то-есть согрѣшить.

Грѣхопаденіе первыхъ людей — Адама и Евы разстроило природу человѣческую. Грѣхъ въ людяхъ помрачилъ умъ, волю и въ тѣло внесъ болѣзни и смерть. Люди стали страдать и умирать, и сами, своими силами, уже не могли побѣдить въ себѣ грѣхъ и его послѣдствія: исправить умъ, волю, сердце и уничтожить смерть.

Это могъ сдѣлать только Самъ Богъ — Творецъ всего.

Милосердный Господь далъ обѣщаніе (обѣтованіе) людямъ, что на землю придетъ Спаситель міра, Который избавитъ людей отъ власти діавола и вѣчной смерти.

Когда настало время спасенія, Сынъ Божій вселился въ непорочную Дѣву Марію и, при наитіи Святаго Духа, принялъ отъ Нея человѣческую природу — родился сверхъестественнымъ образомъ «отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы».

Пресвятая Дѣва Марія происходила изъ рода Авраама и царя Давида. Была Она дочерью праведныхъ Іоакима и Анны. Пресвятая Марія называется **Дѣвою**, потому что Она, изъ любви къ Богу, дала обѣтъ не выходить замужъ. **Приснодѣвою** называется потому, что Она всегда пребыла дѣвою — прежде рожденія Спасителя, во время рожденія и послѣ рожденія.

Св. Православная Церковь называетъ Дѣву Марію **Богородицею** и почитаетъ Ее выше всѣхъ сотворенныхъ существъ, не только людей, но и ангеловъ, — какъ «честнѣйшую херувимъ и славнѣйшую безъ сравненія Серафимъ», — такъ какъ она Матерь Самаго Господа. Такъ, по внушенію Святаго Духа, назвала Ее праведная Елизавета: «и откуда это мнѣ, что пришла **Матерь Господа моего** ко мнѣ» (Лук. 1. 43).

Господь Богъ указывалъ людямъ черезъ Своихъ пророковъ многіе признаки пришествія въ міръ Спасителя.

Такъ, напримѣръ:

Пророкъ **Исаія** предсказалъ, что Спаситель родится отъ Дѣвы (Исаіи 7, 14) и съ удивительной ясностью предсказалъ страданія Его (Исаіи 53-я глава).

Пророкъ **Михеи** предсказалъ, что Спаситель родится въ Вифлеемѣ (Мих. 5, 2; Матѹ. 2, 4-6).

Пророкъ **Малахія** предсказалъ, что Спаситель придетъ во вновь созданный іерусалимскій храмъ и что передъ Нимъ посланъ будетъ Предтеча, подобный пророку Іліи (Малах. 3, 1-15).

Пророкъ **Захарія** предсказалъ торжественный входъ Спасителя въ Іерусалимъ на ослии (Зах. 9, 9).

Царь **Давидъ** въ псалмѣ 21-мъ изобразилъ крестныя страда-

нія Спасителя съ такою точностью, какъ бы самъ ихъ видѣлъ у Креста.

Пророкъ **Даніиль** за 490 лѣтъ предсказалъ срокъ явленія Спасителя, предсказалъ Его крестную смерть, слѣдующее за нею разрушеніе храма и Іерусалима и прекращеніе ветхозавѣтныхъ жертвъ (Дан. 9).

Когда Сынъ Божій, Иисусъ Христосъ, пришелъ на землю, то многіе праведные люди узнали Его, какъ Спасителя міра. Восточные мудрецы (**волхвы**) узнали Его по звѣздѣ, которая предъ рожденіемъ Спасителя явилась на востокѣ. **Вифлеемскіе пастухи** узнали о Немъ отъ ангеловъ. **Симеонъ** и **Анна** узнали Его по откровенію Святаго Духа, когда Онъ былъ принесенъ въ храмъ. **Іоаннъ Креститель** узналъ Его на рѣкѣ Іорданѣ, во время крещенія, когда сошелъ на Него Святой Духъ, въ видѣ голубя и голосъ Бога Отца засвидѣтельствовалъ: «Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, въ Которомъ Мое благоволеніе (Матѣ. 3, 17)». Многіе узнали Его по превосходству Его ученія и особенно по чудесамъ, которыя Онъ творилъ.

Наше спасеніе Иисусъ Христосъ совершилъ **ученіемъ** Своимъ, **жизнью** Своею, **смертью** Своею и **воскресеніемъ** Своимъ.

Ученіе Его бываетъ для насъ спасительнымъ, когда мы принимаемъ его всею душою, и поступаемъ согласно ему, и жизнью своею подражаемъ жизни Спасителя. Какъ ложное слово діавола, принятое первыми людьми, сдѣлалось въ людяхъ сѣменемъ грѣха и смерти; такъ истинное слово Христово, усердно принимаемое христианами, становится въ нихъ сѣменемъ святой и безсмертной жизни.

Бесѣда о воплощеніи Сына Божія.

Святитель Сильвестръ (IV в.) въ бесѣдѣ съ іудеями о вѣрѣ говорилъ: «Богъ, приведшій все въ бытіе, когда создалъ человѣка и увидѣлъ его склонившимся ко всякому злу, не презрѣлъ погибающаго дѣла рукъ Своихъ, но соблаговолилъ, чтобы Сынъ Его, пребывая нераздѣльно съ Нимъ (ибо Богъ находится вездѣ), сошелъ къ намъ на землю. Итакъ, Онъ сошелъ и, родившись отъ Дѣвы, сталъ подъ закономъ, «да подзаконныя испуститъ» (Гал. 4, 4-5).

А о томъ, что Онъ имѣлъ родиться отъ Дѣвы, предсказалъ божественный пророкъ Исаія въ такихъ словахъ: «се, Дѣва во чревѣ зачнетъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему Еммануиль» (Исаія 7, ст. 14). Имя же это, какъ и вы знаете, указываетъ на пришествіе Божіе къ людямъ и въ переводѣ на греческій языкъ значить: съ нами Богъ. Итакъ, пророкъ задолго предсказалъ, что Богъ родится отъ Дѣвы».

«Для Бога нѣтъ ничего невозможнаго, но діаволъ долженъ былъ побѣдить тотъ, кто былъ имъ прежде побѣжденъ. Имъ побѣжденъ былъ человѣкъ, — человѣкъ рожденный не обычнымъ порядкомъ естества, не отъ сѣмени мужскаго, но созданный изъ земли, и притомъ изъ земли чистой, непорочною, какъ дѣва — ибо она еще не была тогда проклята Богомъ и ее еще не осквернила ни кровь убитаго брата, ни умерщвленіе животныхъ, такъ что она еще не заражена была тлѣющими тѣлами, не осквернена какими-либо нечистыми и необходимыми дѣлами.

Изъ такой земли была создана для нашего прародителя плоть, которую оживотворило Божественное дуновеніе.

Но если всезлбный діаволъ побѣдилъ такого человѣка, то нужно было, чтобы и самъ онъ (діаволъ) былъ побѣжденъ такимъ же человѣкомъ. А таковъ и есть Господь нашъ Иисусъ Христосъ, рожденный не по обычаю и закону естества, но изъ чистой и святой дѣвической утробы, подобно тому, какъ Адамъ произошелъ изъ незараженной грѣхомъ земли. И какъ Адамъ былъ оживленъ дуновеніемъ Божественнымъ, такъ и Сей (Иисусъ Христосъ) воплотился подъ дѣйствіемъ Духа Святаго, сошедшаго на Пресвятую Дѣву и сталъ совершеннымъ Богомъ и совершеннымъ человѣкомъ — во всемъ, кромѣ грѣха, имѣющимъ два естества — Божеское и человѣческое, но въ одномъ лицѣ; и поэтому человѣческая природа страдала за насъ, а Божество оставалось безстрастнымъ».

Для поясненія сказаннаго св. Сильвестръ привелъ такой примѣръ: «Когда дерево, озаренное лучами солнца, посякается топоромъ, то съ посякаемымъ деревомъ лучъ солнечный не посякается. Такъ и человѣчество Христово, соединенное съ Божествомъ, если и претерпѣло страданія, то эти страданія не коснулись Божества».



Въ теченіе первыхъ вѣковъ христіанства іудейскіе книжники, называемые массоретами, т. е. хранителями традицій, изъяли изъ всѣхъ синагогъ во всемъ мірѣ всѣ списки священныхъ книгъ и замѣнили ихъ собственными, переписанными строго точно и многократно провѣренными изъ буквы въ букву самими массоретами.

Степень неподвижности (и неповрежденности) массоретскаго текста изумительна. Однако все же назвать эту неповрежденность абсолютной нельзя. Достигнута лишь неподвижность текста, но гдѣ ошибки, которыя уже были къ моменту реформы массоретовъ, не только не были исправлены, но наоборотъ оказались запечатлѣнными ихъ реформой, нѣкоторыя же искаженія были намеренно введены массоретами, чтобы уменьшить ясность пророческихъ предсказаній о Христѣ Спасителѣ.

Изъ этихъ послѣднихъ укажемъ прежде всего на знаменитое измѣненіе массоретами 14-го стиха VII-ой главы пророчества Исаи «се Дѣва во чревѣ приметъ и родить Сына». Зная, что это мѣсто наиболѣе излюблено христіанами и лучше всего свидѣтельствуетъ о пренепорочномъ Рождествѣ нашего Господа, массореты, при проведеніи своей реформы, во всѣ еврейскіе тексты по всему міру поставили вмѣсто слова «Ветула» — Дѣва, слово «альма» — молодая женщина. На это въ свое время древніе христіанскіе апологеты резонно возразили

еврейскимъ толкователямъ: «какое же знаменіе, о которомъ тутъ говорить пророкъ Исаія, было бы въ рожденіи сына отъ молодой женщины, если это является повседневымъ обыкновеніемъ».

Въ найденной нѣскольکو лѣтъ тому назадъ рукописи пророчества Исаи, писанной до Рождества Христова, какъ сообщаетъ журналъ «Time» (№ 18 1952 г., стр. 5), въ стихѣ 14-омъ VII-ой главы стоитъ «Дѣва», а не «молодая женщина».

Изъ сказаннаго ясно, почему Церковь еврейскому оригиналу, въ качествѣ авторитетнѣйшаго текста Священнаго Писанія, предпочитаетъ переводы Септуагинты и Пешито, изъ которыхъ первый имѣетъ еще и то преимущество, что созданъ онъ былъ по вдохновенію Духа Святаго соборнымъ подвигомъ Ветхозавѣтной Церкви.

Септуагинта. Первымъ и самымъ точнымъ переводомъ Священнаго Писанія, былъ переводъ всѣхъ книгъ Ветхаго Завѣта съ еврейскаго на греческій, сдѣланный семидесятью (точнѣе 72) переводчиками, или какъ ихъ называютъ — толковниками, въ III вѣкѣ (за 270 лѣтъ) до Р. Х.

Египетскій царь Птоломей Филадельфъ, желая имѣть въ своей библиотекѣ священные книги еврейскаго закона, повелѣлъ своему бібліотекарю, Димитрію Фаларею, приобрести эти книги и сдѣлать съ нихъ переводъ на самый распространенный въ то время греческій языкъ.

По указанію царя отправлено было въ Іерусалимъ къ первосвященнику Елеазару посольство съ богатыми дарами для храма съ просьбою доставить въ Александрію точный списокъ священныхъ еврейскихъ книгъ и прислать способныхъ людей для ихъ перевода.

Обрадованный первосвященникъ Елеазаръ съ готовностью исполнилъ желаніе египетскаго царя. Чтобы въ такомъ великомъ дѣлѣ приняла участіе вся Ветхозавѣтная Церковь, весь Богоизбранный народъ, былъ установленъ постъ и усиленная молитва во всемъ народѣ. Были призваны всѣ 12 колѣнъ израилевыхъ и повелѣно имъ было избрать по 6 человекъ переводчиковъ отъ каждого колѣна, чтобы они совмѣстнымъ трудомъ перевели Священное Писаніе на греческій языкъ. Выбранные переводчики, прибывъ въ Египетъ къ царю, съ любовью принялись за святое дѣло и благоуспѣшно окончили его въ непродолжительное время. Такъ подъ воздѣйствіемъ Духа Святаго этотъ переводъ явился плодомъ соборнаго подвига всей Ветхозавѣтной Церкви. Этотъ переводъ былъ въ употребленіи во время земной жизни Самого Господа Иисуса Христа. Этимъ переводомъ пользовались св. Апостолы Христовы, св. Отцы и вся первенствующая Церковь.

Пешито. Въ I-II вѣкѣ появился переводъ Священныхъ книгъ на сирійскій языкъ подъ названіемъ «пешито», т. е. простой, вѣрный. Для Православной Церкви эти два перевода («Септуагинта» и «Пешито»), а для Римо-католиковъ еще переводъ сдѣланный св. Іеронимомъ, такъ называемая «Вульгата» (общепотребительный), являются безусловно болѣе авторитетными, чѣмъ современный еврейскій подлинникъ.

(Составлено по кн. «Бесѣды о св. Библии». Еписк. Наѡанаила; «Конспектъ къ изученію Библии Ветхаго Завѣта», Архіеп. Виталія и др. источникамъ).



Чрезвычайно поучительно, что ближайшее изученіе тѣхъ фактовъ Евангельской исторіи, которые на первый взглядъ кажутся почему либо маловѣроятными и неправдоподобными, всегда оборачиваются въ пользу Евангелистовъ, лишній разъ подтверждая точность сообщаемыхъ ими событій.

Нѣсколько десятковъ лѣтъ тому назадъ «свободная» критика считала совершенно неправдоподобнымъ разсказъ Св. Евангелиста Луки о томъ, какъ Св. Иосифъ, съ обрученной ему пречистою Дѣвою отправился «изъ Галилеи, изъ города Назарета въ Иудею, въ городъ Давидовъ, называемый Вифлеемъ, потому что онъ былъ изъ дома и рода Давидова» (Лук. 2, 4), чтобы выполнить приказъ о переписи, произведенной въ правленіе Квиринія Сиріею (Лук. 2, 2). Въ самомъ дѣлѣ, по словамъ св. Луки выходитъ, что записываться надѣ было не по мѣсту жительства, а по мѣсту происхожденія. Но это, указывали «свободные» критики, во первыхъ, просто невозможно. Вообразите какой переполохъ и безпорядокъ должны произойти въ странѣ, если всѣ въ одно и то-же время будутъ покидать мѣста своего обычнаго жительства для того, чтобы ѣхать въ городъ, откуда происходили ихъ предки! А во вторыхъ, противорѣчитъ положительнымъ даннымъ, которыми мы располагаемъ относительно римской переписи: извѣстно, что римляне требовали записи по мѣсту обычнаго жительства.

На первый, болѣе поверхностный взглядъ, представляется, что эти возраженія въ корнѣ подрываютъ достовѣрность повѣствованія Св. Луки. Настолько они кажутся вѣскими! И однако... Всякое возраженіе теряетъ свою вѣсность при встрѣчѣ съ безспорно установленными фактами. И вотъ, недавно былъ открытъ документъ, относящійся къ 103-104 годамъ по Р. Х., правителя Египта Гая Вибія Максима. Въ этомъ приказѣ предписывается явиться на перепись, слѣдуя совершенно тому порядку, который указанъ въ Евангеліи Св. Луки: **ввиду переписи каждый долженъ прибыть туда, откуда происходитъ его родъ.** А разъ это такъ, то падаетъ и соображеніе о противорѣчій разсказа Св. Луки съ римскими порядками: изъ указа Вибія Максима мы узнаемъ, что римляне приспособлялись къ обычаямъ и порядкамъ покоренныхъ странъ. И въ разсказѣ о порядкѣ переписи Св. Лука оказался безукоризненнымъ и точнымъ свидѣтелемъ.

(Изъ предисловія къ «Четвероевангелію» изд. «Истина», Парижъ, 1943 г.)

Бесѣда о чудесахъ Божіихъ.

Матеріалисты категорически отвергаютъ возможность чудесъ Божіихъ въ мірѣ. Они утверждаютъ, что чудо противорѣчитъ законамъ природы. «Чудо, — говорятъ они, — несовмѣстимо съ научной истиной о строгой законности всѣхъ явленій природы».

Такъ ли это? Постараемся отвѣтить.

Проф. С. Л. Франкъ говоритъ: «Механика Галилея учить, что всѣ тѣла, независимо отъ ихъ удѣльнаго вѣса, падаютъ на землю съ одинаковой быстротой и ускореніемъ; «противорѣчить» ли этому закону общеизвѣстный фактъ, что пушинка падаетъ на землю гораздо медленнѣе, чѣмъ желѣзная гиря, или что въ водѣ дерево совсѣмъ не падаетъ? «Нарушается» ли этотъ законъ тѣмъ, что аэропланъ вообще не падаетъ, а способенъ подниматься вверхъ и летѣть надъ землей? Очевидно нѣтъ.

Ибо законъ Галилея, подобно всѣмъ законамъ природы, содержитъ молчаливую оговорку: «при прочихъ равныхъ условіяхъ», или «если отвлечься отъ всякихъ постороннихъ вліяній».

Отвлеченно установленное соотношеніе между землей и тѣломъ, ею притягиваемымъ, нисколько не нарушается, и лишь конкретный итогъ явленій видоизмѣняется или усложняется отъ вмѣшательства новой, еще не учтенной въ законѣ, посторонней силы: въ первомъ случаѣ — силы сопротивленія воздуха или воды, во второмъ — силы мотора, заставляющей пропеллеръ вращаться и врѣзываться въ воздухъ.

Методологически совершенно такъ же дѣло обстоитъ и съ тѣмъ видоизмѣненіемъ хода явленій, которое имѣетъ мѣсто при чудѣ съ той только разницей, что тамъ дополнительной, измѣняющей общій эффектъ силой является уже не другая сила природы, а сверхъприродная сила.

Если Христосъ, какъ передаетъ Евангеліе, ходилъ по водѣ, какъ по землѣ, то этотъ фактъ такъ же мало «нарушаетъ» законъ тяготѣнія, какъ и фактъ полета аэроплана надъ землею, или плаванія въ водѣ тѣла болѣе легкаго, чѣмъ вода. Только въ послѣднихъ случаяхъ дѣйствіе закона тяготѣнія, не будучи «нарушено», **превозмогается** силой мотора или сопротивленіемъ воды, а въ первомъ случаѣ оно совершенно такъ же преодолевается силою Божественной Личности Христа.

Если человѣкъ выздоравливаетъ отъ смертельной болѣзни послѣ горячей молитвы къ Богу (своей или чужой), то это чудо такъ же мало «нарушаетъ» установленное медициной естественное теченіе болѣзни, какъ мало ее нарушаетъ удачное оперативное вмѣшательство врача; только въ послѣднемъ случаѣ болѣзнь прекращается черезъ механическое измѣненіе вѣ условій, а въ первомъ — черезъ воздѣйствіе на эти условія высшей Божественной силы.

«Если человѣкъ, — говоритъ **прот. о. Герасимъ Шорецъ**, — благодаря своей свободной волѣ, имѣетъ возможность вліять на природу, то неужели же Богъ этой возможности не имѣетъ, Онъ, создавшій законы природы?»

«Можно, — продолжаетъ онъ, — дѣлать интересныя наблюденія надъ людьми, отрицающими чудеса. Многіе изъ тѣхъ, которые насмѣхаются надъ библейскими чудесами и на каждаго вѣрящаго въ ихъ истинность, смотря, какъ на отсталаго человѣка, сами вѣрятъ самымъ пошлымъ и нелѣпымъ вещамъ: вѣрятъ въ несчастливую встрѣчу, въ 13 число, въ перебѣжавшаго дорогу зайца и тому подобную ерунду.

Многіе изъ тѣхъ, которые съ гордостью указываютъ на науку, чтобы доказать невозможность чудесъ, сами вѣрятъ въ чудеса, въ 20 разъ менѣе заслуживающія довѣрія, чѣмъ библейскія чудеса, удостовѣренныя многими достойными уваженія людьми, большая часть которыхъ съ радостью приняла бы смерть за истинность своего утвержденія.

Отрицатели чудесъ сами вѣрятъ только въ тѣ чудеса, которыя случились (по ихъ же указаніямъ) миллионы лѣтъ назадъ и не были никѣмъ наблюдаемы.

Они не вѣрятъ въ сотвореніе Богомъ міра, но вѣрятъ въ произвольное зарожденіе, или паденіе на землю зародышей органической жизни изъ неизвѣстныхъ міровъ.

Они не вѣрятъ, что Христосъ могъ воскресить человѣка, т. е. вновь оживить бывшій ранѣ живымъ организмъ, но вѣрятъ, что нѣкогда изъ мертвой матеріи возникли живые организмы.

Они не вѣрятъ, что Богъ, создавшій огонь и людей, сдѣлалъ на нѣсколько мгновеній троихъ отроковъ нескораемыми, но вѣрятъ тому, что зародыши организмовъ выдержали въ теченіе миллионовъ лѣтъ пребываніе среди раскаленнаго мірового тумана и расплавленнаго гранита...»

Нѣтъ, не серьезная истинная наука возражаетъ противъ чудесъ, на которую ссылаются матеріалисты, а только предположенія — гипотезы и натуръ-философскія теоріи, т. е., другими словами, своя матеріалистическая вѣра.

Такимъ образомъ, отвергающіе чудеса Божіи, на основѣ якобы науки, являются или невѣжественными въ вопросахъ науки, или полуобразованными, или недостаточно философски образованными или сознательными противниками вѣры въ Бога.

(Составлено по брошюрѣ «Религія и наука» проф. С. Франкъ, брошюрѣ «Жилъ-ли Иисусъ Христосъ?» прот. Г. Шорецъ и др.).

О четвертомъ членѣ Символа Вѣры.



4. Распятаго же за ны при Понтійстѣмъ Пилатѣ, и страдавша и погребенна.



Погребеніе тѣла Христа Спасителя.

Въ четвертомъ членѣ Символа Вѣры говорится о томъ, что Господь Іисусъ Христосъ во время, римскаго правителя въ Іудеи, Понтія Пилата былъ распятъ на крестѣ за насъ-людей, то есть за наши грѣхи и для нашего спасенія, потому что Самъ Онъ былъ безгрѣшенъ. При этомъ Онъ дѣйствительно страдалъ, умеръ и былъ погребенъ.

Страдалъ Спаситель, конечно, не Божествомъ, Которое не страдаетъ, а человѣчествомъ; страдалъ не за Свои грѣхи, которыхъ у Него не было, а за грѣхи всего человѣческаго рода. Тѣломъ послѣ Своей смерти Онъ былъ погребенъ во гробъ Іосифа Аримаѣйскаго, а душой въ это время, до Своего Воскресенія,

Онъ сходилъ во адъ, и оттуда вывелъ всѣхъ вѣровавшихъ въ Него, начиная съ Адама и Евы.

Адомъ называется мѣсто удаленное отъ Бога, лишенное свѣта и блаженства. Тамъ царствуетъ Сатана. Въ отношеніи къ душамъ слово «адъ» означаетъ состояніе сильной скорби и мученій.

Господь Иисусъ Христосъ, какъ совершенный человѣкъ и Сынъ Божій, добровольно (т. к. Онъ однимъ словомъ могъ уничтожить всѣхъ враговъ) принесъ Себя въ жертву за грѣхи людей, черезъ распятіе на крестѣ. Крестная казнь была самая позорная, страшная и жестокая. Она была символомъ всей злобы человѣческой и самымъ яркимъ обнаруженіемъ власти діавола. Эта страшная казнь, придуманная человѣкомъ по наущенію діавола, вела людей къ ненависти, злобѣ, ожесточенію и смерти. Спаситель, претерпѣвъ позорную казнь на крестѣ, умеръ, но и воскресъ. Черезъ крестъ возсіяла жизнь! Христосъ уничтожилъ главную опору діавола и превратилъ крестъ въ вѣчную побѣду надъ зломъ и смертью. Господь освятилъ крестъ Своею пречистою кровью и искупительнымъ подвигомъ любви. Самый тяжкій преступникъ, но кающійся не отвергнуть Спасителемъ. Съ этого момента ни страданія ни смерть не могутъ насъ лишить вѣчнаго блаженства, если мы будемъ со Христомъ Спасителемъ, но, наоборотъ, это — путь къ вѣчной славѣ въ Царствіи Божіемъ.

Слова въ Символѣ Вѣры **«страдавшая и погребенная»** сказаны противъ нѣкоторыхъ еретиковъ, которые ложно учили, что Господь не мучился на крестѣ, а страданія Его были только видимостью страданія и смерти.

Слова **«при Понтійстѣмъ Пилатѣ»** указываютъ на истинность историческаго событія страданій Христовыхъ, происшедшихъ въ это именно время. Въ часы крестныхъ страданій Спасителя «сдѣлалась тьма по всей землѣ» (Лук. 23, 44), говоритъ Евангелистъ. Объ этой тьмѣ свидѣлствуютъ и языческіе писатели-историки: римскій астрономъ **Флегонтъ**, **Фаллъ**, **Юній Африканъ**. Одинъ изъ нихъ воскликнулъ: «умеръ кто-либо изъ боговъ!» Знаменитый философъ изъ Аѳинъ, **Діонисій Ареопагитъ**, былъ въ то время въ Египтѣ, въ городѣ Геліополѣ; наблюдая внезапную тьму, онъ сказалъ: «или Творецъ страждетъ, или міръ разрушается». Впослѣдствіи, послѣ проповѣди апостола Павла, Діонисій принялъ христіанство и былъ первымъ аѳинскимъ епископомъ.

Слава долготерпѣнію Твоему Господи!

Кресту Твоему поклоняемся, Владыко, и святое Воскресеніе Твое славимъ.

О воскресеніи Иисуса Христа говорится въ слѣдующемъ, пятомъ членѣ Символа Вѣры.

Бесѣда о Крестѣ Христовомъ.

Христосъ раскрылъ имя Бога. Имя это — Любовь.

Миръ созданъ любовью Божіей.

Съ перваго своего вздоха человѣкъ сталъ ощущать безконечную любовь къ нему Бога.

Въ этомъ, надо полагать, состояла божественная трагедія между Богомъ и созданной Имъ впервые разумной тварью. Не могла эта тварь уразумѣть всего совершенства предлагавшейся любви. Нуженъ былъ мучительный опытъ, — разрывъ съ Богомъ, испытанъ ужасъ котораго, человѣкъ уже по новому восчувствовалъ бы любовь.

Страха не было у Адама. Правда, совершеннѣйшая любовь изгоняетъ страхъ. Но, по удостовѣренію святыхъ отцовъ, страхъ все-таки предшествуетъ любви.

Страхъ этотъ не заключается въ опасеніи насилія, а рождается отъ чувства высоты Бога, страхомъ человѣкъ какъ бы измѣряетъ разстояніе между собой и Имъ.

Даже читая житія святыхъ, мы испытываемъ страхъ, дыша воздухомъ горныхъ вершинъ, на которыхъ сами жить не въ состояніи.

Богъ, приходя, потопляетъ Собою страхъ и даетъ намъ блаженство, но, имѣя въ основѣ страхъ, мы съ благоговѣніемъ относимся къ любви Божіей.

Нужно было человѣку на своей жизни испытать, каковъ онъ въ сравненіи со своимъ Творцомъ. Оторвавшись отъ Бога и уйдя отъ Него, оглянуться и издалека посмотреть и почувствовать Всемогущаго Творца своего.

Какъ Адамъ оторвался отъ Бога?

Все, что ни дѣлалъ Адамъ, соотвѣтствовало любви Господа къ нему. Его жизнь была горѣніемъ любви. Но тутъ не было его заслуги. Весь онъ былъ сдѣланъ своимъ Творцомъ какъ бы изъ любви.

Мы, рожденные въ грѣхъ и не имѣющіе, а сами приобретающіе любовь, въ чемъ наша жизненная задача, не можемъ понять состоянія Адама. Все, что мы дѣлаемъ по своей волѣ, есть грѣхъ (дѣланіе ради себя), и только насилуя свою волю изъ-за любви къ другому (жертвуя собой), мы приобретаемъ Свѣту, начинаемъ устраивать себя по Божьему.

Адамъ былъ весь Божій. Весь онъ былъ свѣтъ. Только въ одномъ не доставало ему совершенства: у него была возможность съѣсть плодъ познанія добра и зла (въ этомъ онъ долженъ былъ насиловать свою волю: послушаніе — любовь), и черезъ это отпасть отъ Бога и погрузиться во тьму.

Безъ жертвы нѣтъ любви. И вся любовь Адама къ Богу держалась, если можно такъ сказать, только на одномъ отказѣ отъ плода. Адамъ не чувствовалъ ни малѣйшаго принужденія, потому что истинная любовь не терпитъ принужденія.

Отвѣдавъ плода, Адамъ разомъ уничтожилъ въ себѣ свѣтъ и наполнился тьмой, ему нечѣмъ стало любить. Это въ немъ выразилось въ ощущеніи наготы. Онъ спрятался отъ Отца. Онъ потерялъ Бога и Богъ потерялъ Своего друга, ибо, чтобы по прежнему любить Адама, отказавшагося отъ любви, нужно было вновь его создать. Человѣкъ былъ предоставленъ самому себѣ. И на горькомъ опытѣ своей отъединенности отъ Любящаго долженъ былъ познать всю глубину своего несчастья, чтобы потомъ, когда снова откроется ему Свѣтъ, онъ добровольно предпочелъ бы этотъ Свѣтъ тому свѣту, который онъ приобрѣлъ, благодаря познанію добра и зла. Снова добровольно бы возвратился въ миръ Любви изъ того собственнаго міра, который онъ создавалъ въ теченіе тысячелѣтій оторванности отъ Истины — изъ міра со своей, созданной имъ самимъ, красотой, со своимъ устройствомъ, со своими идеалами.

Наполнившись тьмой и способностью понимать добро и зло, человѣкъ приобрѣлъ возможность убивать себя подобнаго. Но, развивая въ себѣ эти благо-

приобрѣтенныя качества, человѣкъ уже пересталъ довольствоваться только убійствомъ. Этого было ему мало — онъ сталъ убивать своего брата съ мученіемъ. Но и этого оказалось мало. Онъ сталъ, издѣваясь, убивать брата. Но и это все еще было мало.

И вотъ выдумывается нѣчто такое, чтобы, не убивая, поставить брата въ безпомощное положеніе (чтобы своей безпомощностью онъ вызывалъ смѣхъ у проходящихъ), дабы братъ самъ умиралъ бы отъ приступовъ страшной боли.

Вотъ когда съ совершенной ясностью открылось людямъ, кто такой Богъ, Творецъ всего видимаго и невидимаго. Если бы Онъ былъ громовержцемъ, Онъ долженъ былъ бы уничтожить весь человѣческій родъ за то, что тварь такъ злобно посмѣялась надъ мыслью своего Творца. Но Любящій поступилъ совершенно обратно.

Нашъ небесный Отецъ отдалъ Сына Своего Единороднаго, чтобы Онъ повиснулъ на этомъ изобрѣтенномъ злобою людей древъ ненависти и крайняго ожесточенія. И Сынъ провисѣвши, сколько нужно, насытивъ злобу своихъ враговъ, умеръ. Черезъ три дня Отецъ воскресилъ Сына и запечатлѣлъ въ сердцахъ людей свое новое дѣло.

Съ этого времени въ мірѣ людскихъ представленій и понятій наступаетъ полный переворотъ. Крестъ, бывшій прежде лишь орудіемъ страшныхъ мученій, жестокаго человѣкоубійства, дѣлается единственной вѣрной опорой человѣка. Путь, истина и жизнь начинаются съ креста, безъ котораго спастись нельзя.

Наступаетъ новая исторія человѣка, въ которой нельзя никому отговариваться незнаніемъ и непониманіемъ. Богъ былъ повѣшенъ на крестѣ. Слѣпыхъ быть не должно!

И, если міръ до Христа былъ міромъ дикарей, жившихъ въ дебряхъ своего невѣжества, то міръ послѣ Христа безъ креста становится міромъ богоотступниковъ и проклятыхъ, которымъ будетъ сказано въ свое время: идите отъ Меня въ огонь, приготовленный для діавола и его товарищей. Тѣ же, кто слѣдуетъ за Христомъ, открыто названы друзьями Господа.

«Я уже не называю васъ рабами, — говоритъ Спаситель, — ибо рабъ не знаетъ, что дѣлаетъ господинъ его. Но Я назвалъ васъ друзьями, потому что сказалъ (и исполнилъ) все, что слышалъ отъ Отца Моего. Вы друзья Мои, если исполните то, что Я заповѣдую вамъ».

Безмѣрна любовь Божія къ намъ, возсіявшая со Креста Христова!

Великъ и необъятенъ Крестъ Христовъ! Невозможно постичь ширину и длину его, глубину и высоту.

Но постараемся насколько это возможно, хотя бы представить.

«Какъ же широкъ крестъ Христовъ?» — спрашиваетъ одинъ епископъ и отвѣчаетъ: «Онъ широкъ, какъ міръ, такъ какъ Христосъ умеръ за весь міръ, какъ написано: «Онъ есть умиловленіе за грѣхи наши, и не только за наши, но и за грѣхи всего міра» (1 Іоан. 11, 2).

Такова ширина Креста.

Какъ длиненъ Крестъ Христовъ? Такъ, что продлится во всѣ вѣка, пока останется на землѣ хотя бы одинъ грѣшникъ, котораго можно спасти, пока не исчезнетъ скорбь, страданія и все то, что противно Господу въ Божьемъ мірѣ.

Такова длина (долгота) Креста.

Какъ высокъ Крестъ Христовъ? Такъ же, какъ небо, какъ Престолъ Господень. Да, онъ высокъ, какъ высочайшее небо, такъ какъ, когда Христосъ былъ распятъ на Крестѣ, Небо сошло на землю, земля же вознеслась до Неба.

Такова высота Креста.

Какъ глубокъ Крестъ Христовъ? Это — великая тайна, которой намъ не дано постигнуть, и о которой мы можемъ благоговѣнно гадать. Если Крестъ высотой доходитъ до небесъ, то глубиной своей онъ нисходитъ до ада, до глу-

бочайшаго грѣшника въ глубочайшемъ омутѣ, куда бы онъ ни попалъ, — такъ какъ Христосъ сошелъ во адъ и проповѣдывалъ тамъ духамъ въ темницѣ (1 Петр. 3, 19).

Такова, держаемъ мы надѣяться, глубина Креста Господня.»

Крестъ Христовъ есть начало и конецъ нашего спасенія (Іоан. 3, 16-17; 36).

Безъ Креста мы не хрістіане, мы не члены Церкви Христовой, мы не сыны Божіи. Для Креста мы рождаемся, съ Крестомъ живемъ и съ Крестомъ умираемъ (Матѣ. 10, 28; 16, 24; 28, 19; Лук. 14, 27; Марк. 10, 21; 16, 16).

Крестъ Христовъ есть броня или одѣяніе, въ которое мы должны облекаться (Матѣ. 20, 22-23; Марк. 10, 38-39; Лук. 12, 50) во время нашего земного подвигоположничества, чтобы тѣмъ сразу отличаться отъ всякаго иновѣрнаго или невѣрующаго (Апок. 7, 3; Іезек. 9, 4).

Крестъ Христовъ есть хвала для хрістіанина и грозное наказаніе для отвращающихся или гнушающихся креста Христова, для отпадающихъ изъ-за него отъ Церкви Христовой и для враговъ Божіихъ (Гал. 6, 14, 24; I Кор. 1, 18; Евр. 13, 13; 6, 6; Филип. 3, 18).

Крестъ Христовъ есть мечъ духовный, которымъ побѣждаются враги видимые и невидимые.

Крестъ Христовъ есть Божественное оружіе къ отгнанію всякаго врага и супостата (I Кор. 1, 18; Лук. 1, 71-74; Матѣ. 22, 44).

И, наконецъ, Крестъ Христовъ есть страшное знаменіе въ день Страшнаго и окончательнаго Суда Божія для всѣхъ противниковъ имени Христова (антихристовъ) (Матѣ. 24, 30).

(Составлено по книгѣ «Смиреніе во Христѣ», П. Иванова, журн. «Вѣчное», и «Уроки и примѣры Хрістіанской вѣры» прот. Гр. Дьяченко).

Бесѣда о трехъ промыслительныхъ дѣйствіяхъ Божіихъ, явленныхъ намъ на нашей грѣшной землѣ.

Въ наше время рационализма міръ залитъ равнодушіемъ къ вѣрѣ Христовой. Всюду утверждается безвѣріе, безбожіе, атеизмъ

Но въ напоминаніе намъ — вѣрующимъ, въ утвержденіе колеблющимся и въ обличеніе атеистовъ, мы укажемъ на три историческихъ событія, поражающихъ матеріалистическій міръ своими фактами.

Первое изъ нихъ было во дни страданій Спасителя на крестѣ, а два другихъ — въ наши дни.

I. Когда Спаситель страдалъ на крестѣ, трепетала вся природа, скрылся свѣтъ солнечный и «тьма бысть по всей землѣ», повѣствуетъ Святое Евангеліе. Это необычайное событіе за много вѣковъ было предсказано пророкомъ Амосомъ: «Приспѣлъ конецъ народу Моему Израилю: не буду болѣе прощать ему»... (Ам. 8, 2); «И будетъ въ тотъ день, говоритъ Господь Богъ: произведу закатъ солнца въ полдень и омрачу землю среди свѣтлаго дня»... «и произведу въ странѣ плачь, какъ о единственномъ сынѣ»... (Ам. 8, 9-10).

Затменіе солнца во время распятія Іисуса Христа, несмотря на его необычайность противъ всѣхъ законовъ природы, т. к. было полнолуніе — луна не стояла между землею и солнцемъ, — есть историческій фактъ, записанный языческими учеными историками въ хроникѣ:

I. Римскій историкъ и астрономъ Флегонтъ сообщаетъ, что затменіе было такое сильное, что даже были видны звѣзды на небѣ.

2. О затмѣніи сообщаетъ ученый Юній Африканъ и греческій историкъ Фаллосъ.

3. Знаменитый философъ изъ Аѳинъ Діонисій Ареопагитъ, бывшій въ то время въ Египтѣ, въ гор. Геліополѣ, наблюдая внезапную тьму, сказалъ: «или Творецъ страдаетъ, или міръ разрушается».

Впослѣдствіи Діонисій Ареопагитъ, послѣ проповѣди Апостола Павла, принявъ христіанство и былъ первымъ аѳинскимъ епископомъ.

II. Второе событіе, поражающее матеріалистическій міръ въ наши дни, это чудесное появленіе благодатнаго огня въ Великую Субботу на Гробѣ Господнемъ въ Іерусалимѣ, т. е. на мѣстѣ погребенія и славнаго Воскресенія Господа нашего Іисуса Христа. Появленіе благодатнаго огня происходитъ изъ года въ годъ, долгіе вѣка, до настоящаго времени. Когда произошло первое явленіе святаго огня положительно установить трудно. Церковные историки ссылаются на писанія святыхъ отцовъ Григорія Нисскаго и Іоанна Дамаскина, упоминающихъ объ этомъ и которые какъ извѣстно были сами въ Іерусалимѣ. О благодатномъ огнѣ говорятъ крестоносцы, и всѣ безъ исключенія паломники на протяженіе всѣхъ этихъ вѣковъ до настоящихъ дней, которые сами лично убѣждаются въ этомъ.

Ввиду того, что полученіе благодатнаго огня принадлежитъ исключительно только православному патріарху, такъ какъ инославные пытались сами получить, но совершенно безуспѣшно, то католики демонстративно отошли отъ участія въ этомъ благодатномъ торжествѣ. Хотя самъ папа римскій Урбанъ II на крестовомъ соборѣ въ Клермонѣ свидѣтельствовалъ о благодатномъ огнѣ на Гробѣ Господнемъ, закончивъ словами: — «чье сердце, сколько-бы ни было окаменѣлымъ, не смягчится такимъ явленіемъ».

Ко всему слѣдуетъ указать, что появленіе благодатнаго огня на Гробѣ Господнемъ находится подъ строгимъ и ревностнымъ надзоромъ гражданскихъ властей. Всѣ огни въ храмѣ тушатся еще наканунѣ, въ Великую пятницу, подъ контролемъ полиціи. Само помѣщеніе Гроба Господня тщательно осматривается гражданскими властями и затѣмъ входитъ въ него ими же опечатывается. Самого Патріарха разоблачаютъ и онъ остается въ одномъ подрясникѣ; его всего съ ногъ до головы осматриваютъ и ощупываютъ, — нѣтъ ли при немъ чего-нибудь воспламеняющагося. Только послѣ этого снимаютъ печать со входа въ Гробъ Господень и Патріарха впускаютъ въ него для полученія благодатнаго огня. Черезъ нѣкоторое время, послѣ усердной молитвы, получивъ благодатный огонь, Патріархъ зажигаетъ пучки свѣчей (по 33 свѣчки въ каждомъ, по числу лѣтъ земной жизни Спасителя) и передаетъ присутствующимъ въ храмѣ, и весь храмъ озаряется моремъ огня. Этотъ благодатный огонь въ теченіе 10-15 минутъ совершенно не обжигаетъ.

Стеченіе народа на это торжество бываетъ колоссальнымъ: греки, русскіе, армяне, арабы, англичане, американцы, французы, турки, евреи и др.

Таково челичайшее проявленіе благодати Божіей на нашей грѣшной землѣ для вразумленія и спасенія насъ грѣшныхъ.

И, наконецъ, 3-е событіе — это сохранившееся до нашихъ дней Полотно-Планица Господа нашего Іисуса Христа, въ которую Онъ былъ обернутъ при погребеніи.

Первое время пока было гоненіе на христіанство, Св. Планица Христова сохранялась вѣрующими втайнѣ. Когда же гоненія на христіанъ прекрати-

лись, Св. Плащаница хранилась у византийскихъ императоровъ, которые, ревностно охраняя ее, долгое время не показывали народу.

Но уже въ VIII вѣкѣ св. Іоаннъ Дамаскинъ, въ своемъ «Третьемъ защитительномъ словѣ противъ отвергающихъ св. иконы», говоритъ: «Второй видъ (поклоненія) — когда мы поклоняемся тварнымъ вещамъ, черезъ которыя и въ которыхъ Богъ совершилъ наше спасеніе или до пришествія Господа, или послѣ Его домостроительства во плоти, какъ, напр., гора Синай, Назаретъ, Виолеемскія ясли, пещера, св. Голгофа, древо креста, гвозди, губка, трость, священное и спасительное копье, одежда, хитонъ, плащаница, пелены, св. гробъ — источникъ нашего воскресенія, камень гробный, св. гора Сіонъ, затѣмъ гора Масличная, Овчія ворота, блаженный Геосиманскій садъ, — это и подобное чту и поклоняюсь; чту и всякій св. храмъ Божій и всякое мѣсто, въ которомъ произносится имя Божіе, — не ради ихъ естества, конечно, но потому, что они вмѣстилище божественнаго дѣйствованія, и чрезъ нихъ и въ нихъ благоволить Богъ совершить наше спасеніе, ибо я почитаю и поклоняюсь и ангеламъ, и людямъ, и всякой матеріи, участвующей въ божественномъ дѣйствованіи и послужившей моему спасенію, ради божественнаго дѣйствованія. Я не поклоняюсь іудеямъ, потому что они не участники божественнаго дѣйствованія и не для цѣли моего спасенія распяли Господа славы, Бога моего, скорѣе же — побуждаемые завистью и ненавистью къ Богу и Благодѣтелю».

(«Полн. собр. соч. св. Іоанна Дамаскина». Томъ I. С.П.Б. 1913 г. стр. 407).

Изъ приведенныхъ словъ св. Іоанна Дамаскина видно, что въ его время Св. Плащаница Христова уже была предметомъ поклоненія.

Лѣтописецъ 4-го крестоваго похода (около 1202 г.) Робертъ де Клари рассказываетъ, что во Влахернскомъ храмѣ Божіей Матери Плащаницу выносили по пятницамъ и что на ней «можно было ясно видѣть Ликъ Господень». А когда въ 1204 г. крестоносцы разгромили Византию, то плащаница «исчезла такъ, что никто не зналъ, что съ ней случилось», — пишетъ тотъ же лѣтописецъ.

Теперь становится очевиднымъ, что св. Плащаница была привезена крестоносцами въ Европу. Долгое время она хранилась во Франціи, какъ частная собственность. Съ XV вѣка св. Плащаница стала собственностью герцоговъ Савойскихъ, а въ концѣ XVII вѣка она перевезена была ими въ Италію, въ городъ Туринъ, гдѣ она находится и понынѣ въ часовнѣ, въ стеклянномъ ящикѣ.

Плащаница представляетъ собою тонкое льняное полотно длиною 4 метра 36 сант. и шириною 1 метръ 10 сантиметровъ. На ея пожелтѣвшей отъ времени поверхности имѣются коричневыя и красновато-багровыя пятна, создающія своимъ расположеніемъ форму человеческого тѣла спереди и сзади.

Въ XVIII вѣкѣ, когда люди еще не знали фотографіи, историки Боле и Флери усомнились въ подлинности св. Плащаницы Спасителя. На основаніи ихъ показаній, Римскій папа рѣшилъ объявить св. Плащаницу репродукціей подлинника. Это былъ послѣдній результатъ изслѣдованія примитивнымъ путемъ.

Въ 1898 году, 1-го мая, съ разрѣшенія итальянскаго короля Гумберта, во время выставки религіознаго искусства въ г. Туринѣ, св. Плащаница была сфотографирована специалистомъ М. Піа. Фотографія обнаружила совершенно необыкновенныя свойства Плащаницы. Темныя пятна на Плащаницѣ оказались свѣтлыми на фотографической пластинкѣ, т. е. Плащаница явилась негативомъ, а фотографическая пластинка — позитивомъ прекраснаго лица, несмотря на увѣчья. Изображеніе его исключительно реально, подобнаго совершенства не знаетъ искусство среднихъ вѣковъ.

Послѣ фотографированія св. Плащаницы ею заинтересовался ученый міръ; въ дальнѣйшемъ она стала предметомъ тщательнаго научнаго изслѣдованія Сорбонны и приглашаемыхъ ею высокихъ специалистовъ.

Со свойственнымъ девятнадцатому вѣку европейскимъ скептицизмомъ къ предметамъ «нереальнымъ», Плащаницу изслѣдовали выдающіеся физики, химики, археологи, анатомы, скульпторы, живописцы, историки, специалисты фотографы, рисовальщики и юристы. Послѣ напряженной изслѣдовательской работы въ теченіе нѣсколькихъ лѣтъ, въ 1900 году была издана брошюра о Плащаницѣ лауреатомъ французской Академіи Наукъ, Артуромъ Лоттомъ. Знаменитый физикъ Шевалье за свое изслѣдованіе Плащаницы награжденъ золотой медалью. Въ рѣчи своей 15-го ноября 1901 года предсѣдатель французской Академіи Наукъ призналъ Плащаницу оригиналомъ, т. е. подлиннымъ полотномъ, прикрывавшимъ Святое Тѣло Господа нашего Иисуса Христа.

Но уже въ апрѣлѣ 1902 года ученый И. Делажъ снова поставилъ передъ Академіей вопросъ о Плащаницѣ, въ плоскости чисто-научной. Академіей былъ данъ ему отвѣтъ, снова подтверждающій мнѣніе Академіи, т. е. подлинность Плащаницы Христа.

Послѣ этого, въ томъ же 1902 году, въ Парижѣ вышла книга доктора естественныхъ наукъ, Поля Виньона подъ названіемъ «Плащаница Христа».

Послѣдній разъ святая Плащаница фотографировалась въ 1931 году специалистомъ-фотографомъ Г. Энри. Затѣмъ снимокъ былъ сильно увеличенъ и изслѣдованъ. Цѣлью изслѣдованія было установленіе въ окончателъномъ видѣ, есть ли на полотнѣ Плащаницы слѣды красокъ или иныхъ красящихъ искусственно веществъ, которые могли бы подтвердить искусственность негатива Плащаницы, ибо этотъ вопросъ многократно подымался и теперь противниками признанія «туринскаго полотна» оригиналомъ Святой Плащаницы.

Въ подтвержденіе прежнихъ опытовъ, и на этотъ разъ было установлено полное отсутствіе какихъ бы то ни было красокъ на полотнѣ и въ его ткани. Мертвая техника фотографіи и теперь сыграла рѣшающую роль.

Вотъ данныя изслѣдовательскихъ работъ ученаго міра:

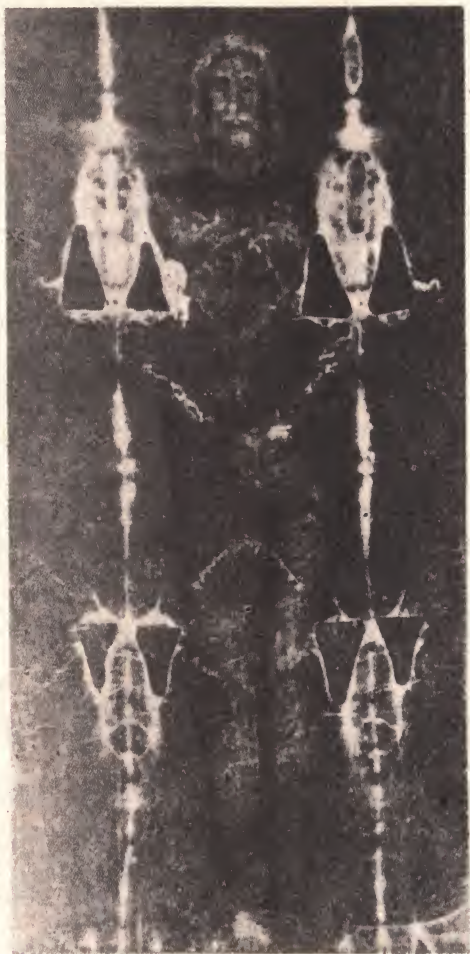
Ученый изслѣдователь египетскихъ гробницъ г. Гайе и директоръ музея матерій М. Терме — оба признали полотно, по его тонкости и выдѣлкѣ принадлежащимъ вѣку Христа Спасителя, изъ типа полотенъ, употреблявшихся въ то время евреями для погребенія умершихъ.

Тщательное и подробное изслѣдованіе Плащаницы запротокколировано слѣдующимъ образомъ:

«Волосы въ безпорядкѣ, небольшая борода и усы. Правый глазъ закрытъ, лѣвый слабо пріоткрытъ. Надъ лѣвой бровью капля крови. Носъ оріентальной (восточной) расы. Глаза близко стоятъ другъ къ другу. Носовая кость перебита отъ удара съ лѣвой стороны. Лѣвая щека сильно опухла, — она касалась плащаницы и ея отпечатокъ оказался гораздо сильнѣе, чѣмъ правой. Съ лѣвой стороны тѣло надъ скулой разбито и эта сторона отечная. Очертаніе рта исключительно красиво и благородно. Нижняя губа совершенно реально отпечаталась. Ротъ изумительно выразительный: очень горькій и возвышенный. Ротъ придаетъ всему лицу выраженіе глубокой грусти, но грусти безъ гнѣва. Подбородокъ ярко очерченъ, особенно слѣва. Справа на немъ пятно отъ крови или глубокой раны. Изображеніе лица асимметрично. Этотъ человекъ очень много страдалъ и черты лица, послѣ смерти, не одинаково сократились. Кромѣ сказаннаго — много слѣдовъ отъ ударовъ и увѣчій.

Плечи приподняты. Грудь имѣетъ такую форму, какъ у людей умирающихъ отъ удушья (недавно медицина опредѣлила, что люди, распятыя на крестахъ, умирали отъ удушья). Руки сверху мало видны, но отъ локтей — ясно. Лѣвая рука очень натурально лежитъ на правой. На рукѣ пониже запястья — большое пятно отъ раны. Ясно видны четыре пальца этой руки. Бедра видны отчетливо, и очертаніе мускуловъ чисто и сильно. Такъ же

видны и ноги. Раны на ногахъ въ тѣхъ же мѣстахъ, что и на рукахъ, и того же типа. Ясно отпечатались сзади голова и спина. Бедра тоже хорошо от-



Негативный снимокъ верхней части Плащаницы,
которая покрывала сверху тѣло Спасителя.

печатались, особенно область таза. Ноги видны почти до колѣнъ, затѣмъ — перерывъ; видны икры и снова перерывъ надъ сухожиліемъ Ахиллеса. Ступни опущены и ярко очерчены пятки. Все тѣло отпечталось въ пропорціяхъ абсолютно вѣрныхъ, въ немъ выражено благородство, оно идеально красиво.

Исслѣдователи поставили вопросъ: является-ли Плащаница естественнымъ отпечаткомъ тѣла или она — произведеніе гениальнаго фальсификатора?

Установлено слѣдующее: «фальсификаторъ могъ: а) нарисовать тѣло или б) отпечатать съ модели или съ рисунка.

Нарисовать не могъ, т. к.: —

1) всѣ пропорціи идутъ вразрѣзъ съ правилами средневѣковаго искусства: такого совершенства оно вовсе не знало;

2) тѣло на отпечаткѣ слишкомъ реально, — по своему отпечатку Плащаница представляется уникамомъ;

— 3) Плащаница является негативомъ; это объясняется очень подробно специалистами фотографами, тщательно ее изслѣдовавшими. причемъ Плащаница —



Негативный снимокъ. Ликъ Спасителя.

негативъ идеально правильный по тонамъ въ зависимости отъ разстоянія и т. п., что провѣрено многочисленными опытами. Негатива же нарисовать нельзя было, особенно до того, когда еще ничего не знали о фотографіи и не предполагали о существованіи негативовъ. Тогда ученый Шопенъ предположилъ, что изображеніе было сдѣлано позитивно, но съ теченіемъ времени, подъ влияніемъ химическихъ трансформаций, обратилось въ негативъ. Но опытъ съ фотографированіемъ «Кальварійской группы» фресокъ въ соборѣ Ассизскомъ, написанной мѣстами такими красками, которыя отъ времени темнѣютъ, а также рядъ другихъ научныхъ данныхъ установили, что нарисовать красками на такомъ очень тонкомъ полотнѣ, какова Плащаница, немыслимо физически;

4) какъ спина, такъ и весь передъ тѣла не могли быть нарисованными, т. к. они настолько симметричны и такъ правильно совпадаютъ, что не оставляютъ сомнѣнія въ своемъ существѣ: это отпечатокъ одного предмета, одновременно полученный.

Тогда возникло предположеніе, что гениальный фальсификаторъ отпечаталъ Плащаницу. Отпечатокъ можетъ быть съ рисунка или съ предмета. Предметомъ могла быть или модель, или тѣло человѣка. Этимъ вопросомъ занялся д-ръ Ришеръ, скульпторъ медалистъ, извѣстный работами по артистической анатоміи. Оттискъ съ рисунка уже опровергнуть, т. к. такого рисунка никто не могъ сдѣлать. Остается модель или тѣло. Д-ръ Ришеръ произвелъ множество различныхъ опытовъ надъ моделью и надъ тѣломъ. Послѣ тщательнѣйшихъ усилій былъ достигнутъ оттискъ отъ тѣла человѣка, но получился онъ далеко не такъ совершененъ, какъ на Плащаницѣ, хотя и подобенъ ему. Отсюда логическій выводъ: фальсификаторъ древнихъ и среднихъ вѣковъ не смогъ бы сдѣлать отпечатокъ лучшій, чѣмъ Сорбонна XIX вѣка съ ея приспособленіями и научными возможностями.

Изображеніе на Плащаницѣ есть результатъ химическихъ реакцій отъ испаренія тѣла и ароматовъ, которыми была насыщена плащаница. Испаренія эти дѣйствовали на полотно согласно законамъ разстоянія. Это внѣ сомнѣній. Знаменитый физикъ Кольсонъ произвелъ рядъ изслѣдованій (подробно описано въ книгѣ Поля Виньон), доказавъ, что благодаря присутствію въ полотнѣ Плащаницы ароматовъ: алоэ и мурры, которыми во времена Христа смазывали и тѣло, и пелены передъ погребеніемъ, а также ввиду того, что тѣло подъ Плащаницей не было не только смазано, но, какъ доказываютъ обильные слѣды крови, даже не было обмыто (Іосифъ Аримаѳейскій не имѣлъ на то времени въ виду наступавшаго часа Пасхи) и обладало обильными испареніями, — именно химическій составъ этихъ испареній, дѣйствуя на химическій же составъ алоэ, окисдируетъ полотно, подобно химическому негативу, что и имѣется на Плащаницѣ.

Остался одинъ вопросъ: чье тѣло лежало на данной Плащаницѣ и ею было покрыто?

Ученые, рѣшая этотъ вопросъ, строго примѣняли законы, на основаніи которыхъ устанавливаются историческія личности (идентификація). Раны, химическая проекція которыхъ осталась на Плащаницѣ, носятъ такой специальный характеръ, что показываютъ въ данномъ случаѣ только тѣло Христа.

«Раны поразительно реальны во всѣхъ своихъ деталяхъ: на вискахъ и на лбу коричневые пятна — сгустки запекшихся капель крови. Они создаютъ форму вѣнца (терновый вѣнецъ Спасителя). Капля надъ лѣвой бровью нѣсколько продолговатая: кровь текла изъ раны, затѣмъ запеклась на кожѣ. Такая капля всегда принимаетъ форму мисочки: красныя тѣльца закрѣпляются съ боковъ, а внутри капли остается «серумъ», жидкость, которая сильнѣе испаряется, и по мѣрѣ этого процесса поверхность капли вгибается. Это мѣсто и отпечаталось на Плащаницѣ съ идеальной гочностью, какъ болѣе свѣтлое. Здѣсь слѣдуетъ замѣтить, что никогда, нигдѣ ни одинъ художникъ не додумался именно такъ естественно изобразить каплю крови. Капля на Плащаницѣ была суха задолго до смерти, часовъ за 12, судя по цвѣту и формѣ ея отпечатка (бичеваніе было за сутки до смерти).

На груди (на Плащаницѣ — слѣва, значить на тѣлѣ — справа) пятно отъ раны между реберъ, окруженностью въ 4½ сант. Къ нему снизу примыкаетъ другое пятно, имѣющее видъ потекшей крови. Потекла она, когда человекъ, получившій рану, былъ въ стоячемъ положеніи (вертикально). Струя крови, очень обильная, имѣетъ идеально натуральное очертаніе и дала ясный отпечатокъ на Плащаницѣ.

На лѣвой рукѣ рана и большой сгустокъ крови (правой руки не видно, на ней лежала лѣвая). Оба запястья темные, т. к. обильно орошены кровью отъ сквозныхъ ранъ. Кровь стекала по рукамъ по направленію къ локтямъ. Гвоздь былъ вбитъ не по серединѣ ладони, какъ принято изображать, но выше, въ центрѣ запястья, между костей.

Раны на ногахъ видны обѣ. Очертанія ихъ очень четки, т. к. кровь ихъ запеклась задолго до прикосновенія полотна. Въ одномъ мѣстѣ края кровавого пятна зубчатые, т. е. жидкость разошлась по ниткамъ полотна обильнѣе; на этомъ мѣстѣ пятно свѣтлѣе. Это пятно отъ сукровицы («серумъ»), которая вытекла изъ раны при снятіи тѣла: обсохшая рана была потревожена освобожденіемъ отъ гвоздя.

Вдоль всей спины и таза расположены специальные раны, отъ бичеванія. Онѣ одна около другой, длиной каждая въ 3 сант. Въ центрѣ удара раны чернѣе, ибо тамъ были раны глубже и крови больше. По краямъ пятна свѣтлѣе, — тамъ была сукровица, которая текла долго, ибо раны раздражались одеждой и

медленно сохли. Этими ранами устьяна вся спина, поясница и ниже. Всего ихъ 18. Они нанесены особымъ бичемъ, употреблявшимся римлянами: «флягрумъ», состоящимъ изъ нѣсколькихъ концовъ веревокъ съ большими и тяжелыми металлическими пуговицами на концахъ.

На правомъ плечѣ — широкая полоса, — слѣдъ отъ тяжелаго креста, который Списитель несъ на Голгоѣ.

Лицо изувѣчено: перебита носовая кость, опухла лѣвая щека и разсѣчена скула. И въ то же время на лицѣ царственная ясность и покой, — лицо неповторимое въ мірѣ. Трудно себѣ представить, ибо это слишкомъ было бы неправдоподобно, чтобы это было тѣло не Иисуса Христа. Кто же другой въ исторіи, при всѣхъ описанныхъ обстоятельствахъ и признакахъ, могъ имѣть такіе же раны, такъ же умереть распятымъ на крестѣ, въ ту-же эпоху, среди того-же народа, чтобы его не успѣли обмыть и помазать, чтобы плащаница все же была приготовлена, чтобы кто-либо другой имѣлъ такое изумительно-прекрасное единственное въ мірѣ лицо, кто бы такъ же, какъ Христосъ оставался бы не болѣе 2-3 дней на плащаницѣ, ибо въ противномъ случаѣ не было бы вообще изображенія на полотнѣ, т. к. тлѣніе (уже не испаренія) уничтожило бы ясныя пятна и очертанія на немъ.»

Изъ выше приведеннаго матеріала скептиковъ-ученыхъ явствуетъ, насколько точны свѣдѣнія объ Иисусѣ Христѣ въ Евангеліи.

Послѣ изслѣдованій Сорбонны, римскій папа призналъ подлинность Плащаницы Христовой. Остается намъ только безмѣрно жалѣть что эта величайшая святыня до сихъ поръ является въ католическомъ мірѣ частной собственностью, а не достояніемъ всего христіанскаго міра.

Поразительно, что эта великая святыня явилась въ наше время, — время повальнаго невѣрія, шатанія умовъ, отрицанія всего святаго и духовнаго. Поразительно также, что подлинность ея взялись защищать и доказывать люди мало склонные къ почитанію, а тѣмъ болѣе къ защитѣ святынь христіанства; что эти люди не только не православновѣрующіе, но даже не вѣрующіе. Въ этомъ обстоятельствѣ урокъ нашему времени: «Ибо аще и распять бысть (Христосъ) отъ немощи, но живъ есть отъ силы Божія... Да вѣра ваша не въ мудрости чловѣчестѣй, но въ силѣ Божіей будетъ» (2 Кор. 13, 4; 1 Кор. 2, 5).

Плащаница Христова, — это не только величайшая изъ святынь всего просвѣщеннаго христіанствомъ міра, но и особой силы и значенія документъ. Теперь онъ передъ нами для того, чтобы мы дѣйствительно почувствовали всю мѣру страданій за насъ Самого Сына Божія и поняли бы весь ужасъ своего паденія, въ вѣрѣ и вѣрности, и дѣйствительно приблизились бы къ духовному возрожденію.

Въ этомъ знаменіи Господь какъ бы снова являетъ Свои слова, сказанныя невѣрующему Апостолу Ѳомѣ: «пріиди, и виждь, и осяжи; и не буди не вѣренъ, но вѣренъ» (Іоан. 20, 26).

(Краткія свѣдѣнія о Плащаницѣ Христовой взяты изъ обширной и обстоятельной статьи Вл. Гриненко: «Св. Плащаница Христова», которая дана была въ качествѣ приложенія къ первому изданію нашего учебника, а также сдѣланы небольшія добавленія изъ другихъ источниковъ).

О благодатномъ огнѣ на гробѣ Господнемъ.

Въ наше время духовнаго одичанія жизнь людей ограничивается только земными интересами. Ко всему земному временному прикладывается много труда, проявляется большой интересъ и любознательность ко всякимъ «новостямъ», но совершенно не видно интереса у современныхъ людей къ духовной жизни, къ проявленію Божіей благодати (милости) на грѣшной землѣ.

Такъ вотъ, очень мало кому извѣстно, а лучше сказать, почти никому не-извѣстно, о чудесномъ явленіи благодатнаго огня, который возникаетъ уже долгіе вѣка изъ года въ годъ въ Великую Субботу на гробѣ Господнемъ, въ Іерусалимѣ, т. е. на мѣстѣ погребенія и славнаго Воскресенія Господа нашего Иисуса Христа.

Въ напомниманіе объ этомъ необычайномъ, чудесномъ явленіи приводимъ истинное свидѣтельство — выдержку изъ письма русской паломницы, очевидицы появленія благодатнаго огня два года подрядъ — Маріи Павловны Хрещатицкой.

Письмо это написано о. Николаю (Самоукову), іеромонаху Св. Троицкаго монастыря въ Джорданвиллѣ, въ отвѣтъ на заданные имъ вопросы.

Лѣсенскій монастырь,

30 апрѣля 1958 г.

Фуркэ.

Глубокоуважаемый и дорогой о Господѣ отецъ Николай, Христосъ Воскресе! «...если Господь сподобитъ, уѣду въ Новодивѣево, и тогда не замедлю поѣхать въ Джорданвиллъ, и лично рассказать Вамъ все, что Васъ интересуетъ, пока постараюсь отвѣтить на всѣ Вами заданные вопросы.

Спутница моя была инокиня Марія Торская.

Путь отъ Елеона до гроба Господня проѣхали на автобусѣ. Погода была хорошая. Народу было не сосчитать — тысячи. Настроеніе восторженное. Нации: греки, русскіе, армяне, арабы, англичане, американцы, французы, турки и даже евреи, которые нелегально попадаютъ на арабскую сторону. Преобладаютъ, я думаю, греки и арабы.

Въ храмѣ народъ держитъ себя, съ нашей точки зрѣнія, ужасно, такъ какъ кричатъ, скачутъ и вообще очень шумятъ. Но съ ихъ точки зрѣнія — если они такъ не будутъ себя вести (это они такъ молятся), то не сойдетъ благодатный огонь.

Я уже сказала, что народу не сосчитать ни въ храмѣ, ни вокругъ храма. Когда появляется Патріархъ передъ Кувукліей, весь народъ совершенно стихаетъ, и до появленія Благодатнаго Огня — полнѣйшая тишина.

Сначала идетъ крестный ходъ и обходитъ храмъ со множествомъ хоругвей три раза и останавливается (Патріархъ — въ полномъ облаченіи) передъ Кувукліей. Тутъ съ него, Патріарха, снимаютъ все облаченіе и митру; остается въ подрясникѣ, и турки-кавасы всего съ головы до ногъ его ощупываютъ, — нѣтъ ли при немъ чего нибудь воспламеняющагося. Это происходитъ около 1-го часа дня.

Я думаю, что Патріархъ ожидаетъ огня не больше какъ 5-7 минутъ.

Въ прошломъ году я и еще одна русская паломница, пріѣхавшая изъ Америки, мы досконально видѣли (у насъ было очень хорошее удачное мѣсто) какъ тоненькимъ зигзагомъ, какъ молнія, блеснулъ свѣтъ сверху внизъ, и моментально появился огонь на гробѣ Господнемъ, гдѣ разложена вата, которая и загорается отъ этого огня.

Патріархъ зажигаетъ пучки свѣчей (по 33 въ пучкѣ) и передаетъ сейчасъ же дальше въ особыя окошечки-отверстія, продѣланныя въ стѣнахъ, и въ мигъ, отъ одного къ другому, огонь распространяется по всей громадной церкви — внизу и наверху. И уже въ этотъ моментъ вся церковь дрожитъ отъ восторженныхъ криковъ и ликованія народа.

Этотъ огонь, въ теченіе 10-15 минутъ, совершенно не обжигаетъ. Я лично водила имъ (всѣмъ пучкомъ зажженнымъ) по больнымъ мѣстамъ моего тѣла

и не чувствовала его совершенно. А Елеонскій монахъ, отецъ Савва, (какъ онъ выразился) умывался, водилъ по всему своему лицу, обросшему бородой и усами — и ни одинъ волосъ не загорѣлся, не вспыхнулъ.

При такой массѣ народа и при такомъ морѣ огня, если бы былъ простой огонь, неминуемо былъ бы пожаръ, а тутъ изъ года въ годъ происходитъ одно и то же, и никогда не бываетъ и малѣйшаго намека на пожаръ.

Женщины не только входятъ въ Алтарь, а еще ихъ проводятъ Царскими Вратами, но въ это время настолько велика благодать, что она все очищаетъ и покрываетъ.

Послѣ получения благодатнаго огня, Патріарха, въ изнеможеніи, берутъ и несутъ, такъ какъ онъ не въ силахъ идти: очевидно, отъ большого напряженія у него появляются капли пота, и онъ совершенно обезсиливается, и къ тому же говорятъ, что народъ, въ экстазѣ, можетъ оборвать на немъ всю одежду. Какъ я сказала выше, въ прошломъ году у меня была очень выгодная позиція, наверху, противъ самой Кувукліи, и я могла видѣть очень хорошо то, что было недоступно другимъ, а въ этомъ году меня, съ инокиней Торской, ввели въ Алтарь, и тутъ я только очень хорошо видѣла, какъ пронесли Патріарха прямо въ ризницу, это было совсѣмъ рядомъ со мной.

Что этотъ огонь необыкновенный, — въ этомъ нѣтъ никакого сомнѣнія.

Навѣрное Вы слышали объ этомъ чудѣ, это было въ восьмисотыхъ годахъ, когда инославные не хотѣли допустить Православныхъ въ храмъ и въ Кувуклію — Патріарха, съ цѣлью самимъ завладѣть благодатнымъ огнемъ и закрыли храмъ и поставили стражу, чтобы Православные не могли войти въ храмъ; и Патріархъ съ народомъ стоялъ снаружи, молился и плакалъ.

И въ тотъ моментъ, когда инославные ожидали огонь на гробѣ Господнемъ, снаружи, гдѣ стояли Православные, разсѣлся съ сильнымъ выстрѣломъ каменный столбъ — колонна и оттуда вышелъ благодатный огонь, который моментально всѣ подхватили.

А одинъ турокъ, изъ большихъ правителей, закричалъ: «Силень Богъ Христіанскій, и я христіанинъ», и тутъ же турки убили его.

И съ той поры никто больше изъ инославныхъ не рѣшался посягать на благодатный огонь.

Такъ эта колонна и стоитъ разсѣченная и закопченная отъ огня въ назиданіе всѣмъ, и всѣ, кто проходитъ, къ ней прикладываются.

Можетъ второпяхъ написала Вамъ не совсѣмъ понятно, но когда пріѣду, то все расскажу Вамъ лично, а пока на этомъ закончу.

Прошу Вашихъ святыхъ молитвъ обо мнѣ грѣшной.

Съ любовію во Христѣ,

М. Хрещатицкая.

Благодатный огонь Великой Субботы.

Изъ письма схимонаха о. Никодима.

Русскій схимонахъ о. Никодимъ Св. Горы Аѳона, посѣтившій Іерусалимъ въ 1958-мъ году, чудесно описываетъ въ своемъ письмѣ то необыкновенное торжество, которое онъ лицезрѣлъ во время получения Благодатнаго Огня.

Въ Великую Субботу, около 12-ти часовъ дня, я, грѣшный схимонахъ Никодимъ, имѣлъ счастье слѣдовать изъ алтаря Храма Воскресенія Христова за Патріархомъ въ крестномъ ходу въ обхожденіи три раза Святой Часовни Кувукліи, и увидѣть то, чего рѣдко кому удается зрѣть у Живоноснаго Гроба.

Послѣ третьяго обхожденія, Патріархъ (Православный Греческій Іерусалимскій) остановился передъ запертой и запечатанной дверью въ Гробъ Господень

(я тутъ стоялъ съ правой стороны у подсвѣчника передъ Кувукліей, недалеко, въ двухъ шагахъ отъ Патріарха).

Патріарха здѣсь разоблачили до подризника: сняли съ него митру, саккосъ и омофоръ.

Полиція и власти осмотрѣли Патріарха, потомъ сорвали ленты съ печатами съ двери Часовни (Кувукліи), впустили Патріарха во внутрь Часовни. вмѣстѣ съ православнымъ греческимъ Патріархомъ впустили и армянскаго Патріарха (армянскій Патріархъ не участвовалъ въ крестномъ ходѣ, а стоялъ со своимъ народомъ съ лѣвой стороны Кувукліи).

И еще нѣкоторыхъ впустили во внутрь Часовни: это тѣ священнослужители, которые по знаку Патріарха потушатъ Благодатный Огонь на ложѣ Живоноснаго Гроба и заберутъ все съ Гроба, что было приготовлено къ принятію Благодатнаго Огня.

Когда арабы изъ полиціи, предназначенные для выноса обоихъ Патріарховъ съ Благодатнымъ Огнемъ, вошли во внутрь Часовни, за ними двери заперли.

Какъ всѣмъ извѣстно, въ Часовнѣ два отдѣленія: Придѣлъ Ангела, и самый Живоносный Гробъ Господень — пещера.

Во внутрь пещеры Гроба входитъ одинъ только Православный Греческій Патріархъ, а прочіе, съ полиціей и армянскимъ Патріархомъ, остаются въ Придѣлѣ Ангела и ждутъ молча.

Двери Часовни закрыли, всѣ замолкли, и воцарилась во всемъ Храмѣ Воскресенія Христова гробовая тишина: всѣ богомольцы въ молчаніи ждутъ отъ Господа «Благодатнаго Огня».

Надо сказать и о приготовленіи Гроба Господня въ Кувукліи: въ Великую Пятницу вечеромъ огни во всемъ Храмѣ и въ Часовнѣ гасятся подъ контролемъ полиціи.

На срединѣ ложа Живоноснаго Гроба ставится лампада въ подставкѣ, наполненная масломъ и со свѣтильной въ поплавкѣ, заправленной, но безъ огня.

По краямъ ложа кругомъ прокладывается лента и по всему ложу раскладываются кусочки ваты. Такъ приготовленная, по осмотрѣ полиціи, Кувуклія запирается и запечатывается. Запечатанный Гробъ Господень покоится до Великой Субботы, когда Патріархъ впускается въ пещеру ложа Спасителя, для полученія Благодатнаго Огня.

Вотъ Великая Суббота, Патріарха впустили въ пещеру Живоноснаго Гроба и дверь за нимъ закрыта. Тишина абсолютная...

Въ самой Пещерѣ темно и Патріархъ одинъ тамъ въ тишинѣ молится Спасителю... иногда минутъ десять, а иногда и долее. Въ мое время пришлось ждать минутъ 15-ть... И вдругъ въ темнотѣ на ложѣ Живоноснаго Гроба, — разсыпаются, какъ бисеринки голубо-яркія, умножаясь, превращаясь въ синій огонь, отъ котораго загорается приготовленная вата, лента и лампада: все превращается въ пламя «Благодатнаго Огня»...

Патріархъ немедленно зажигаетъ свои два пучка свѣчей и выйдя въ Придѣлъ Ангела, даетъ армянскому Патріарху зажечь свои свѣчи, послѣ чего оба Патріарха подаютъ въ овальныя окошечки «Благодатный Огонь» богомольцамъ.

При появленіи «Небеснаго Огня», какъ взрывъ грома раздается шумъ и гулъ радости и восторга по обширному пространству Храма Воскресенія Христова...

Затѣмъ тушатъ на ложѣ Гроба Господня огонь (онъ тамъ не жожетъ), забираютъ горящую, зажженную лампаду и вату съ лентой.

Два араба-полицейскихъ на плечахъ выносятъ изъ Кувукліи Блаженнѣйшаго Патріарха, поддерживаемаго священнослужителями и быстро несутъ его въ алтарь Храма Воскресенія Христова.

А впереди Патріарха идетъ одинъ священнослужитель съ горящей лампадой. Все это такъ быстро, что немногіе у Кувукліи (Часовни) при выносѣ Патріарха, смѣли зажечь свои свѣчи. Я тоже не успѣлъ, но постарался примкнуть къ толпѣ народа и вслѣдъ за Патріархомъ прошелъ въ алтарь гдѣ и зажегъ свой пукъ свѣчей отъ «Благодатнаго Огня» изъ рукъ самого Патріарха.

Схимонахъ Никодимъ, Святой Горы Аѳона.



(Выписка изъ письма греческаго Архимандрита о. Киріакось, Охранителя Гроба Господня въ Святомъ Іерусалимѣ о явленіи «Благодатнаго Огня»).

...а что касается Благодатнаго Огня, то ни я и никто другой не имѣетъ права быть въ это время съ Блаженнѣйшимъ Патріархомъ внутри пещеры Гроба Господня, кромѣ епископа армянскаго и тотъ допускается лишь въ Придѣлъ Ангела.

Только одинъ Патріархъ Іерусалимскій входитъ во внутреннюю пещеру, въ которой находится Живоносный Гробъ.

Нѣсколько вѣковъ тому назадъ, армянамъ удалось однажды оспорить у православныхъ право получать «Священный Огонь» въ пещерѣ Гроба. Тогда православнымъ совсѣмъ не было доступа въ Храмъ Воскресенія Христова и они вынуждены были стоять во дворѣ. По прошествіи нѣкотораго времени, когда Патріархъ и народъ молились во дворѣ Храма, Огонь изошелъ изъ колонны, которая возлѣ входной двери. Армяне же ничего не дождались.

Съ тѣхъ поръ насъ уже больше не оттѣсняли отъ Живоноснаго Гроба. Сія колонна до сего дня стоитъ треснутая и почернѣвшая.

Архимандритъ о. Киріакось (подпись)
(Охранитель Живоноснаго Гроба Господня),
Святый Іерусалимъ, 10. 2. 1960.



О пятомъ членѣ Символа Вѣры.



5. И воскресшаго въ третій день по писаніемъ.

Въ пятомъ членѣ Символа Вѣры говорится о воскресеніи Іисуса Христа на третій день послѣ Его смерти.

Такъ какъ въ писаніяхъ пророковъ Вѣтхаго Завѣта было ясно предсказано о страданіяхъ, смерти, погребеніи Спасителя и о воскресеніи Его, то потому и сказано: «по писаніямъ». Слова «по писаніямъ» относятся не только къ пятому, но и къ четвертому члену Символа Вѣры.

Исусъ Христосъ умеръ въ Великую Пятницу около трехъ часовъ дня, а воскресъ послѣ полуночи съ субботы на первый день недѣли, именуемый съ того времени «Воскресеньемъ». Но въ тѣ времена и часть дня принималась за цѣлый день, почему и говорится, что Онъ былъ во гробѣ три дня.

Состояніе Иисуса Христа по смерти до воскресенія св. Православная Церковь изображаетъ слѣдующими словами: «во **гробѣ** плотію (или тѣломъ), въ **аду** — съ душою, какъ Богъ, въ **раю** съ разбойникомъ, и на **престолѣ** Ты былъ, Христе, съ Отцомъ и Духомъ, все наполняя, Неизобразимый».

Мы знаемъ, что въ Вѣтхомъ и въ Новомъ Завѣтахъ изъ мертвыхъ воскрешались нѣкоторые люди, но тамъ этихъ умершихъ воскрешалъ кто-нибудь другой, и воскрешенные возставали въ прежнемъ земномъ, смертномъ тѣлѣ, и потому должны были снова умереть. Исусъ же Христосъ возсталъ изъ мертвыхъ **Самъ**, силою Своего Божества, воскресъ въ преображенномъ Своемъ тѣлѣ: небесномъ и безсмертномъ. Онъ вышелъ изъ гроба, не трогая синедріоновои печати, не отваливая камня и невидимымъ для стражи.

Господь **открылъ** людямъ о Своемъ воскресеніи сначала черезъ ангела, который отвалилъ камень отъ двери гроба, свидѣтелями тому были воины, охранявшіе гробъ и разбѣжавшіеся отъ страха. Потомъ ангелы возвѣстили о воскресеніи Иисуса Христа женамъ мироносицамъ. И, наконецъ, Самъ Исусъ Христосъ въ продолженіи сорока дней неоднократно являлся ученикамъ Своимъ, со многими вѣрными доказательствами Своего воскресенія (давалъ ученикамъ трогать раны Свои отъ гвоздей и копья, ѣлъ передъ ними и т. д.) и бесѣдовалъ съ ними о тайнахъ Царствія Божія.

Въ день Воскресенія Христова мы поемъ: «Христосъ **воскресе изъ мертвыхъ, смертію смерть поправъ, и сущимъ во гробѣхъ животъ (жизнь) даровавъ**».

Своею смертію Господь побѣдилъ смерть, а всѣмъ находящимся въ гробѣхъ, т. е. мертвымъ, — жизнь даровалъ. Теперь Господь на вѣки пребываетъ въ этомъ, новомъ воскресшемъ, тѣлѣ. Также въ новомъ воскресшемъ тѣлѣ пребываетъ и Божія Матерь, Которую воскресилъ Господь послѣ Ея успенія. Люди же всѣ получаютъ такое новое воскресшее тѣло уже при второмъ пришествіи Спасителя, когда будетъ всеобщее воскресеніе (о которомъ говорится въ 11-мъ членѣ).

Исполнилось, такимъ образомъ, пророчество, сказанное черезъ пророка Осію: «Отъ власти ада Я искуплю ихъ, отъ смерти избавлю ихъ. Смерть! гдѣ твое жало? адъ! гдѣ твоя побѣда!» (Осіи 13, 14).

Бесѣда о Воскресеніи Христовомъ.

Воскресеніе Христово есть величайшее міровое событіе, потому хрістіане и замѣнили имъ празднованіе ветхозавѣтной субботы. Праздникъ Воскресенія Христова есть «Праздниковъ Праздникъ и Торжество изъ торжествъ, Единъ субботъ Царь и Господь». Воскресеніе — торжество, смыслъ и основаніе нашей хрістіанской вѣры. «Если Христосъ не воскресъ, то и проповѣдь наша тщетна, тщетна и вѣра наша» (1 Кор. 15, 14), говоритъ Апостоль Христовъ.

Если бы не было Воскресенія Христова, то не только не было бы хрістіанства, но и самая вѣра въ Бога, въ силу добра и правды была бы порвана, утраченъ былъ бы и смыслъ жизни. Если бы умершвенный Христосъ не воскресъ, то не только не было бы никому спасенія чрезъ Него, — ибо смерть и безсиліе кому же могутъ оказать помощь? — но не было бы въ исторіи худшаго торжества и болѣе злой насмѣшки зла надъ добромъ и діавола надъ всѣмъ міромъ свѣтлаго и идеальнаго, какъ въ дни Голгоѣы и вообще всей земной жизни Господа Іисуса Христа. И не было бы болѣе сильнаго и неотвратимаго мотива къ безпросвѣтному отчаянію, ибо если и сей Праведникъ оказался безсиленъ, если такая Величайшая Личность исчезла въ безднѣ небытія, то намъ то, каждому, чего ожидать, къ чему готовиться? И не были бы тогда и вправду жизнь человѣческая лишь «пустая и глупая шутка» (Лермонтовъ), или, по мѣткому выраженію великаго писателя-хрістіанина Достоевскаго — «дьяволовъ водевилъ», игра?

Но воскресъ Христосъ — и остался поруганъ и безсиленъ «отецъ лжи, исконный человѣкоубійца — діаволь» (Іоан. 8, 44). Жизнь побѣдила, смерть и зло приведены къ пустотѣ и ничтожеству. Христосъ Воскресъ — и въ полной яркости засіяло Его Божественно-Царственное Величіе...

«Удивительно, какъ могутъ серьезно люди вѣрить и въ такія глупости. И это въ двадцатый вѣкъ... Вѣкъ науки и опыта... Разумъ не допускаетъ вѣры въ Воскресеніе Іисуса Христа», говорятъ безбожники.

Историческій фактъ Воскресенія Христова, какъ и все Его ученіе, подвергались критикѣ многихъ ученыхъ людей (раціоналистовъ). Нѣкоторые этому посвятили всю свою жизнь, стараясь доказать, что евангельскій рассказъ о воскресеніи есть обманъ, ошибка или заблужденіе. Первою по времени и по злобѣ является та басня, которую должны были распространять подкупленные іудейскими первосвященниками стражи послѣ того, какъ они въ испугѣ рассказали о бывшемъ у гроба землетрясеніи, отваленіи камня и явленіи молніеноснаго ангела. Басня эта состояла въ томъ, «что ученики Его, пришедши ночью, украли Его, когда мы спали» (Матѣ. 28, 13).

Нелѣпость этой выдумки прямо бросается въ глаза всякому, не потерявшему здраваго смысла.

Совершенно недопустимо, чтобы, состоявшая изъ нѣсколькихъ лицъ, стража могла уснуть. Гдѣ же военная дисциплина? Это, вѣдь, «стража римская», а римская армія, по своей желѣзной дисциплинѣ и храбрости была одной изъ самыхъ лучшихъ армій міра. Если воины спали, то не могли видѣть, а если видѣли, значитъ, не спали. Въ такомъ случаѣ они не дали бы возможности совершить «похищенія» Апостоламъ, напротивъ, задержали бы похитителей и вмѣстѣ съ поличнымъ — мертвымъ тѣломъ — представили бы начальству. Но если бы похищеніе и удалось, развѣ убійцы Христа оставили бы на свободѣ «похитителей» проповѣдывать Воскресеніе Его? Силою своей власти они заставили бы Апостоловъ выдать имъ украденное тѣло, чтобы изобличить ихъ во лжи и обманѣ и тѣмъ въ корнѣ пресѣчь ихъ проповѣдь о Христѣ. На самомъ

дѣлѣ, если бы ученики украли тѣло Спасителя, то надо было тотчасъ же привлечь ихъ къ суду, уличить ихъ показаніями воиновъ и тѣмъ воспрепятствовать ихъ проповѣди. Но убійцы Христа этого не дѣлають, т. к. не увѣрены, что воины поддержать на судѣ ихъ клевету.

Не можетъ быть, чтобы враги Христовы оставили слова воиновъ безъ провѣрки. Они, конечно, не преминули тщательно, хотя и негласно, убѣдиться въ справедливости словъ воиновъ, — первыхъ свидѣтелей чуда воскресенія. Безусловно, они лично, хотя и не въ полномъ составѣ синедріона, ходили ко гробу Христа и видѣли его пустымъ. Послѣ изслѣдованія, они не могли не признать, что Христосъ дѣйствительно воскресъ. Но отчего же они постыдно молчали о томъ? Отчего всенародно не исповѣдали свой тяжкій грѣхъ и тѣмъ не оградилъ народъ свой отъ грозившихъ бѣдствій?

Да оттого, что этимъ развращеннымъ людямъ блага земныя были ближе, дороже благъ небесныхъ. Они не надѣялись покаяніемъ получить прощенье, но, вмѣстѣ съ тѣмъ, они прекрасно понимали, что покаяніе ихъ въ убійствѣ Мессіи повлекло бы за собою немедленное избіеніе ихъ камнями тѣмъ же народомъ, который былъ вовлеченъ ими въ соучастіе въ этомъ злодѣяніи. Въ страхъ за свою жизнь они молчатъ. Такъ, они оказались безсильными противъ истины. Они вынуждены ограничиться лишь только приказаніемъ Апостоламъ: «отнюдь не говорить и не учить объ имени Іисуса» (Дѣян. 4, 18). Запрещая проповѣдывать объ Іисусѣ Христѣ, они никогда не спрашивали и не указывали, гдѣ находится тѣло Іисусово? «Мы не можемъ не говорить того, что видѣли и слышали» (Дѣян. 4, 20), говорили Апостолы и продолжали побуждать міръ своею проповѣдью Воскресенія Христова.

Кромѣ того, могли-ли Апостолы, люди мирные, робкіе, даже дома сидѣвшіе на запорѣ «страха ради іудейска» (Іоан. 20, 19) и безоружные рѣшиться на такое дерзкое, смѣлое и при томъ же безцѣльное предпріятіе, какъ похищеніе тѣла изъ-подъ носа стражи? Гдѣ имъ было сражаться со столь грозною римскою стражею? Да и подробности не похожи на похищеніе...

Мысль о похищеніи прежде всего явилась у самихъ Апостоловъ, когда они, позванные Маріей Магдалиной, раздѣляли ея опасенія и думали о похищеніи тѣла врагами для новаго надругательства надъ Нимъ. Но, войдя въ пещеру гроба, Апостолы увидѣли, что гробъ хотя и пустъ, но не послѣ похищенія. Ибо если бы похитители взяли тѣло Іисуса Христа, то взяли бы его съ пеленами, или же порвали бы и въ безпорядкѣ побросали все, покрывавшее его. Но пелены лежали свернутыми и сударь, длинный узкій платъ, обвивавшій голову, не съ пеленами лежалъ, но «особо свитый на другомъ мѣстѣ» (Іоан. 20, 7).

Потому то и оставлена давно эта нелѣпая іудейская выдумка, на мѣсто которой рационалисты выдвинули гипотезу о летаргическомъ снѣ и объ экскудтивномомъ плевроитѣ (въ объясненіе воды, вышедшей изъ бока): Іисусъ Христосъ находился въ сильномъ обморокѣ, а можетъ быть летаргіи, почему легко былъ принять за умершаго, снять со креста и погребенъ; по случаю наступленія праздника Пасхи съ похоронами пришлось спѣшить и за краткостью времени и поспѣшностью ни друзья, ни враги не имѣли возможности изслѣдовать дѣйствительность Его смерти. Дѣйствіе ароматовъ, вліяніе холоднаго пещернаго воздуха привели Его въ чувство, Онъ поднялся, и хотя еще слабый, пытался выйти изъ пещеры. Его крикъ и стуки испугали стражу, она бѣжала. Воспользовавшись бѣгствомъ стражи, садовникъ или кто-либо изъ учениковъ отвалилъ камень и далъ Ему возможность выйти изъ гроба. Появленіе Его въ бѣломъ саванѣ было истолковано въ смыслѣ явленія ангела — вѣстника воскресенія. 40 дней Іисусъ Христосъ провелъ въ обществѣ учениковъ, а потомъ, вѣрнѣе всего отъ плевроита, скончался.

Исторія совершенно неправдоподобная и не выдерживающая даже самой слабой критики. Евангелія говорятъ, что изъ прободеннаго ребра Господа вытекла кровь и вода. Съ медицинской точки зрѣнія явленіе это указываетъ на параличъ сердца, т. е. на безспорную смерть. Но если бы даже въ Иисусѣ Христѣ и осталась жизнь, то при недостаткѣ дыханія отъ плотно завязанной, пропитанной ароматами плащаницы, прекращающей доступъ воздуха, она должна была прекратиться. Слабый и измученный, едва ли былъ бы въ состояніи поколебать камень и произвести крикъ и стуки, чтобы напугать стражу. Евангелія довольно подробно говорятъ о бесѣдахъ Иисуса Христа, о радости, которую Онъ наполнилъ сердца учениковъ своихъ, еще болѣе, чѣмъ при жизни, о хожденіи съ учениками дальнею дорогою и т. д. Похоже ли все это сколько нибудь на очнувагося отъ обморока или смертельно больного летаргика? Вѣдь то былъ жалкій и изнуренный больной, по отзывамъ специалистовъ, двухъ шаговъ не способный сдѣлать прободенными ногами, ни взять что такими же руками. Даже такой противникъ Христа, какъ Штраусъ, справедливо замѣтилъ, что разочаровать въ себѣ такой полумертвецъ могъ, но вдохновить такую могучую вѣру, которая облетѣла весь міръ и покорила Ему сильнѣйшія царства, пробудить энтузіазмъ до поголовнаго мученичества всѣхъ тѣхъ, кто видѣлъ Его, — невѣроятно и невозможно психологически. Убѣжденіе въ воскресеніи Иисуса Христа Апостолы сохранили на всю жизнь. Если бы воскресеніе это было мнимое, то рано или поздно послѣдовала бы дѣйствительная смерть Иисуса Христа, которая прекратила бы всякую дѣятельность и расчеты Апостоловъ. Наоборотъ, они съ такой увѣренностью и силой выступили на проповѣдь, какихъ не было у нихъ при жизни Христа.

Наиболѣе устойчивой и распространенной въ наши дни является т. н. визионерная теорія (отъ визио — видѣніе). Христосъ не воскресъ, но ученикамъ дѣйствительно показалось, что они видѣли ожившаго и бесѣдовавшаго съ ними Господа. Ученики до того были захвачены личностью Иисуса Христа, до того сроднились съ мыслью о грядущемъ царствѣ Его, что не могли примириться съ фактомъ смерти и вотъ напряженныя болѣзненныя ожиданія и разрѣшились такой массовой галлюцинаціей, которую они, поддавшись самообману, и изложили въ евангеліяхъ.

Правда, и въ исторіи и въ дѣйствительности насъ окружающей встрѣчаются галлюцинаціи, какъ у отдѣльных лицъ, такъ и массовыя, хотя послѣднія довольно рѣдко. Но галлюцинаціи встрѣчаются у людей, которые хотятъ что-то видѣть и слышать, которые такъ настроены и всѣми своими мозговыми центрами готовы воспринять то, чего такъ напряженно ожидаютъ. Но обратимся къ евангеліямъ. Для того, чтобы обмануться, увидѣть то, чего нѣтъ, нужно именно ждать воскресшаго, вѣрить, что воскресеніе Его близко и будетъ. У кого изъ Апостоловъ была эта вѣра? Когда Марія Магдалина и другія женщины идутъ ко гробу, то они думаютъ: «кто отвалитъ намъ камень?» (Марк. 16, 3). Когда Марія Магдалина увидѣла, что гробъ пустъ, у нея не явилось и мысли о воскресеніи. Даже когда она видитъ Господа, она не узнаетъ Его. Почему? Она увѣрена, что мертвые не воскресаютъ. Точно также и Апостолы: когда имъ приносятъ извѣстіе: «Онъ живъ, Онъ воскресъ», показали имъ слова ихъ пустыми, и не повѣрили имъ» (Лук. 24, 11) Тѣма не только не вѣруетъ, когда видитъ, но ему еще надо осязать, «пощупать руками» (Іоан. 20, 27). Самая трезвая, самая убѣдительная провѣрка факта.

Иисусъ является мѣроносицамъ, Петру, Лукѣ и Клеопѣ, десяти ученикамъ, одиннадцати, даже 500 вѣрующихъ, наконецъ, ап. Павлу... Какъ они всѣ могли обмануться? Неужели среди нихъ не нашлось ни одного человѣка съ трезвымъ, яснымъ умомъ, здоровыми чувствами и крѣпкими нервами? Какъ утверждаютъ

специалисты, галлюцинаціи бываютъ чаще зрительныхъ или слуховыхъ ощущеній, рѣже соединеніе тѣхъ и другихъ и совсѣмъ рѣдки галлюцинаціи въ области повѣрочнаго чувства, осязанія. Чтобы всѣ эти три чувства разомъ галлюцинировали и по меньшей мѣрѣ у десяти, одиннадцати человѣкъ, и даже у 500, и чтобы печеная рыба и медъ поглощались кѣмъ-то и исчезали, какъ передаетъ Евангеліе (Лук. 24, 42) — такихъ галлюцинацій исторія еще не знала и не знаетъ...

Итакъ, апостолы видѣли дѣйствительно Воскресшаго: историческій фактъ воскресенія несомнѣненъ. Рационалисты не могутъ поколебать евангельскаго разсказа, они только опровергаютъ другъ друга, а иногда и сами открыто признаютъ свое безсиліе бороться противъ Христа. Нѣмецкій ученый Де-Ветте, въ теченіе десятилѣтій стоявшій во главѣ рационалистовъ, на смертномъ одрѣ сознался, что «Событіе Воскресенія, хотя способъ его совершенія покрытъ непроницаемымъ мракомъ, представляется, однако, столь же несомнѣннымъ, какъ и смерть Цезаря». Когда полу-рационалистъ Неандеръ прочелъ признаніе Де-Ветте, слезы хлынули у него изъ глазъ. Послѣ этого Неандеръ подвергъ новому основательному изслѣдованію историческія доказательства Воскресенія Христова и также принялъ его.

Обсуждая достовѣрность чудесъ Воскресенія и Вознесенія, физикъ Бальфуръ Стюартъ говоритъ: «сохранилось ли въ неизмѣнности дѣйствіе извѣстныхъ силъ природы въ этихъ случаяхъ или оно было иногда преодолеваемо высшей силой? Несомнѣнно преодолевалось, какъ при Воскресеніи, такъ и при Вознесеніи. Мы обязаны изслѣдовать очевидность этихъ великихъ событій, что и исполнено самымъ достовѣрнымъ образомъ: исторія, повѣствующая объ этихъ событіяхъ, выдержала испытанія настолько хорошо, что всякое предположеніе о нереальности ихъ приведутъ насъ къ величайшей нравственной и духовной путаницѣ».

Почему Иисусъ Христосъ по воскресеніи не явился между іудеями всенародно? Св. Іоаннъ Златоустъ объясняетъ это тѣмъ, что появленіе Воскресшаго Господа было бы бесполезно для іудеевъ и что если бы симъ способомъ можно было бы обратить ихъ, то безъ сомнѣнія Господь не отказалъ бы въ немъ іудеямъ. Но послѣдствія воскрешенія Имъ Лазаря говорятъ совсѣмъ противное: іудеи стали искать случая убить не только Иисуса Христа, но и Лазаря. Если бы Христосъ по воскресеніи явился іудеямъ, они тѣмъ или инымъ способомъ рѣшились бы на новое Богоубійство...

Итакъ, Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ. Самое сильное доказательство факта Воскресенія Христова есть тотъ грандіозный переворотъ, который онъ произвелъ въ апостолахъ, а черезъ нихъ и во всей вселенной. На немъ держится вся культура послѣднихъ двухъ тысячъ лѣтъ. Могла ли ее поддерживать мечта 13 фантазеровъ? Они измѣнили всю исторію. Безъ Воскресенія Христова мы не имѣли бы никакого христіанства и никакой христіанской культуры. Исторія міра приняла бы совершенно другое направленіе. Безъ живыхъ силъ христіанской вѣры: древній міръ разложился бы и погибъ. Невозможно допустить, чтобы голое воображеніе могло принести съ собой столь великое и доброе.

Такимъ образомъ, падаютъ всѣ возраженія противъ чуда Воскресенія Господа нашего Иисуса Христа: Даже самый краткій разборъ этихъ возраженій выясняетъ ихъ полную несостоятельность.

Но злая критика не сдается. «Діаволь борется съ Богомъ, а поле битвы — сердца людей», говоритъ нашъ великій русскій писатель Достоевскій.

Въ наше время выдвинуто новое уже совершенно безпомощное возраженіе, но для злой, грѣховной воли, весьма выгодное: «Бога нѣтъ. Христа, какъ историческаго лица не было, а значитъ не было и воскресенія. Евангеліе — это мифъ

(т. е. вымыселъ, не опирающійся ни на какія дѣйствительныя событія), оно есть переложеніе древнихъ языческихъ мифологій о легендарныхъ богахъ».

Прежде всего, «критики» должны знать, что въ языческихъ мифологіяхъ «умирають» и «воскресають» только боги (Озирисъ, Діонисъ), но никакъ не Богочеловѣкъ. А о томъ, что Христосъ Богочеловѣкъ мы имѣемъ непреложное свидѣтельство Св. Евангелія. Но и кромѣ Евангелія мы имѣемъ свидѣтельства и отъ язычниковъ — противниковъ христіанства. Такъ, напримѣръ, Пліній, римскій проконсулъ областей Віенніи и Понта въ Малой Азіи, въ своемъ письмѣ къ императору Траяну (около 112 г.) пишетъ: «собираются они (христіане) и поють гимны Христу, какъ Богу; клянутся не лгать, не воровать, не прелюбодѣйствовать». Пліній не написалъ: «Богу своему, Христу, поють», а, именно, написалъ: «Христу, какъ Богу», потому что онъ зналъ, что Христосъ для христіанъ не только Богъ, но и человѣкъ.

Современникъ Плінія, Тацитъ, одинъ изъ точнѣйшихъ историковъ, сообщаетъ (около 115 г.): «Христосъ, въ правленіе Тиберія, прокураторомъ Понтіемъ Пилатомъ казненъ былъ смертію».

Множество свидѣтельствъ объ Иисусѣ Христѣ, какъ исторической Личности, имѣется въ еврейской книгѣ Талмудъ. Правда, эти свидѣтельства пышатъ злобою и ненавистью, называя Спасителя «отступникомъ», «назореемъ» и проч. Немало говорится въ Талмудѣ и о чудесахъ «Назорея».

Особенно ярки свидѣтельства бывшаго гонителя христіанъ Савла, въ послѣдствіи первоверховнаго Апостола Павла. Подлинность его свидѣтельствъ совершенно невозможно оспаривать. Это понимаютъ самые ярые враги христіанства. А «сила Павловыхъ свидѣтельствъ такова», — говоритъ одинъ нашъ крупный писатель и мыслитель, — «что если-бы даже не было иныхъ, мы все-таки знали бы съ большею точностью, чѣмъ о многихъ другихъ историческихъ лицахъ, не только, что Христосъ былъ, но и какъ Онъ жилъ, что говорилъ, дѣлалъ, за что умеръ и какъ воскресъ».

Истина Воскресенія Христа Спасителя состоитъ въ томъ, что воскресъ Богочеловѣкъ. Онъ воскресилъ воспринятую на Себя плоть человѣческую и такимъ образомъ преобразилъ человѣческое естество въ духовное, божественное, для вѣчной жизни съ Богомъ. Въ этомъ и заключается побѣда Спасителя надъ смертію для всего рода человѣческаго.

«Тѣлесное воскресеніе изъ мертвыхъ Спасителя есть историческій, реальный фактъ», говоритъ нашъ одинъ извѣстный православный миссіонеръ, и указывать слѣдующіе пункты по порядку.

1. Христосъ предсказывалъ о Воскресеніи Своемъ (Мѡ. 16, 21; 20, 19; Мр. 9, 9).
2. Воскресшій Самъ свидѣтельствуеетъ объ этомъ событіи (Лук. 24, 46).
3. Онъ является видимымъ образомъ:
 - а) Утромъ въ Воскресенье Маріи Магдалинѣ (Мр. 16, 9).
 - б) Тогда-же женщинамъ, идущимъ отъ гроба (Мѡ. 28, 9).
 - в) Петру вблизи Іерусалима (Лук. 24, 34; 1 Кор. 15, 5).
 - г) 2 ученикамъ, шедшимъ въ Еммаусъ (Лук. 24, 13).
 - д) Вечеромъ Воскресенія Апостоламъ, кромѣ Ѳомы (Ин. 20, 19).
 - е) Черезъ недѣлю вечеромъ всѣмъ Апостоламъ (Ин. 20, 26).
 - ж) Черезъ нѣсколько дней при морѣ Тиверіадскомъ 7-ми ученикамъ (Ин. 21, 1-3).
 - з) Немного спустя — на горѣ близъ Галилеи 11 Апостоламъ (Мѡ. 28, 11).
 - и) 500-амъ вѣрующимъ (1 Кор. 15, 6).
 - к) Брату Своему «по плоти» — Іакову и всѣмъ Апостоламъ (1 Кор. 15, 7).
 - л) Во время Вознесенія на горѣ Елеонской всѣмъ Апостоламъ (Лук. 24, 50).
 - м) Апостолу Павлу (1 Кор. 9, 1; 15, 8).

н) Первомученику Архидиакону Стефану (Дѣян. 7, 55).

о) До Вознесения въ теченіе 40 дней, съ разъясненіемъ Царства Божія (Дѣян. 1, 3).

4. Ъстъ и пьеть съ учениками (Лук. 24, 42).

5. Показываетъ руки и ноги, съ ранами отъ пригвожденія ко кресту (Лук. 24, 40).

6. Даетъ наставленія (Мѡ. 28, 18; Мр. 16, 15; Лук. 24, 17; Ин. 21, 15; 20, 21; Дѣян. 1, 7).

7. Путешествуетъ съ Апостолами (Лук. 21, 15).

8. Ему поклоняются мѡроносицы и 11 учениковъ (Мѡ. 28, 9, 17).

9. О воскресеніи Христа говорятъ Ангелы (Мѡ. 28, 6; Мр. 16, 6; Лук. 24, 6).

10. Это событіе подтверждаютъ римскіе воины, караулившіе гробъ (Мѡ. 28, 11).

11. Апостолы называютъ себя свидѣтелями Воскресенія Христа (Дѣян. 2, 32; 10, 39) и этотъ дѣйствительный историческій фактъ они полагаютъ въ основу всей своей проповѣди (Дѣян. 2, 22; 3, 26; 4, 10; 10, 39). И въ то же время особенно показательно, что Апостолы не излагаютъ самый моментъ воскресенія Христа. Потому, что сами говорятъ: «что мы слышали, что видѣли своими очами..., и что осязали руки наши... мы возвѣщаемъ вамъ...» (1 посл. Іоан. 1, 1-3). Самый моментъ воскресенія Христа никто не могъ видѣть. Даже воины, охранявшіе гробъ, не видѣли самого момента воскресенія, т. к. воскресшій Христосъ былъ невидимъ для нихъ. Тѣмъ болѣе Апостолы не могли видѣть, они скрывались и запирались въ домахъ своихъ «страха ради іудейскаго». Вотъ, почему ни въ одномъ изъ четырехъ Евангелій нѣтъ описанія самого момента Воскресенія, хотя при этомъ подробно изложены всѣ событія, предшествовавшія Воскресенію и подробно изложены событія — послѣ Воскресенія.

Но, мы знаемъ, если-бы Воскресеніе Христово было вымысломъ, то какъ бы не былъ геніаленъ писатель, онъ никакъ не могъ-бы пропустить центръ и смыслъ своего сочиненія. Онъ такъ или иначе, а обязательно коснулся бы своимъ изложеніемъ самого момента Воскресенія, потому что этого требуетъ сущность нашей человѣческой природы.

Но Апостолы этого не сдѣлали. И это есть самое высшее доказательство истинности ихъ свидѣтельствъ. Ибо они не писатели-сочинители, а безхитростные, простые, подъ воздѣйствіемъ Духа Святаго, дѣйствительные свидѣтели истиннаго событія Воскресенія Христова и всей Евангельской исторіи.

Сами Апостолы говорятъ: «Если Христосъ не воскресъ, то и проповѣдь наша тщетна (напрасна), тщетна и вѣра наша». «Но Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, первенецъ изъ умершихъ» (т. е. Онъ есть начало нашего будущаго воскресенія) (1 Кор. 15, 14, 20).

Только тогда Апостолы и первые христіане пошли на смерть, когда убѣдились въ дѣйствительномъ Воскресеніи Спасителя, — въ Его побѣдѣ надъ адомъ и смертию.

Только въ этомъ случаѣ они могли, какъ говоритъ поэтъ: «На казнь идти и гимны пѣть и въ пасть некормленному звѣрю безъ содраганія глядѣть».

Итакъ, чудо Воскресенія, дѣйствительно совершилось.

Христосъ воистину воскресъ!

(Составлено гл. образ. изъ статьи прот. Герасима Шорецъ: «Христосъ Воскресе», изъ его брошюры «Жилъ ли Христосъ», съ добавленіями изъ кн. Д. М. Мережковского: «Исусъ Неизвѣстный», изъ ст. прот. І. Чернавина: «Воскрѣсъ ли Христосъ?» и изъ др. источниковъ).



О шестомъ членѣ Символа Вѣры.

6. И возшедшаго на небеса и сѣдящаго одесную Отца.

Въ шестомъ членѣ Символа Вѣры говорится о томъ, что Иисусъ Христосъ съ пречистою Своею плотію вознесся на небо и возсѣлъ одесную (по правую сторону) Бога Отца.

Вознесеніе Господне совершилось черезъ сорокъ дней послѣ воскресенія Его.

Господь Иисусъ Христосъ вознесся на небеса **человѣчествомъ** Своимъ (плотію и душою), а Божествомъ Своимъ Онъ всегда пребывалъ съ Отцемъ.

«**Сѣдящаго одесную Отца**» означаетъ: по правую сторону, на первомъ мѣстѣ, въ славѣ. Этими словами выражено, что **человѣческая** душа и тѣло Иисуса Христа приняли такую же славу, какую имѣетъ Христосъ по Своему Божеству.

Своимъ вознесеніемъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ соединилъ земное съ небеснымъ и прославилъ наше **человѣческое** естество, вознеся его на престолъ Божій; и указалъ намъ, что и наше отечество на небѣ, въ Царствіи Божіемъ, которое открыто теперь для всѣхъ истинно вѣрующихъ въ Него.

«**Побѣждающему** (зло, грѣхъ) дамъ сѣсть со Мною на престолѣ Моемъ, какъ и Я побѣдилъ и сѣлъ со Отцемъ Моимъ на престолѣ Его», говоритъ Господь. (Откр. 3, 21).



О седьмомъ членѣ Символа Вѣры.

7. И паки грядущаго со славою судити живымъ и мертвымъ, Его же царствію не будетъ конца.

Въ седьмомъ членѣ Символа Вѣры говорится, что Иисусъ Христосъ опять придетъ на землю, чтобы судить всѣхъ людей, какъ живыхъ, такъ и умершихъ, которые тогда воскреснутъ; и что послѣ этого Страшнаго Суда настанетъ Царство Христово, которому никогда не будетъ конца.

О второмъ пришествіи Спасителя ясно говорится въ Священномъ Писаніи. Такъ напримѣръ: когда Иисусъ Христосъ возносился на небо, явились ангелы и сказали апостоламъ: «Сей Иисусъ, вознесшійся отъ васъ на небо, опять придетъ (на землю) такимъ же образомъ (т. е. во плоти человѣческой), какъ вы видѣли Его восходящимъ на небо».

Но второе пришествіе Христово будетъ совсѣмъ не такое, какъ первое. Въ первый разъ Онъ приходилъ въ смиренномъ видѣ человѣка, чтобы пострадать за насъ и этимъ спасти насъ отъ грѣха. Родился Онъ въ пещерѣ для скота, жилъ, не имѣя гдѣ главу преклонить, умеръ посреди злодѣевъ на крестѣ. Во второй же разъ Онъ придетъ, какъ Царь, во всемъ Своемъ величіи и внезапно: «Какъ молнія исходитъ отъ востока и видна бываетъ

даже до запада, такъ будетъ пришествіе Сына Человѣческаго» (Матѹ. 24, 27). Второе пришествіе Христа Спасителя будетъ необычайно: «солнце померкнетъ, и луна не дастъ свѣта своего, и звѣзды спадутъ съ неба, и силы небесныя поколеблѹтся; тогда явится знаменіе Сына Человѣческаго (**Крестъ**) на небѣ; и тогда восплачутся всѣ племена земныя и увидятъ Сына Человѣческаго, грядущаго на облакахъ небесныхъ съ силою и славою великою» (Матѹ. 24, 29-30) «и всѣ святыя ангелы съ Нимъ. Тогда сядетъ на престолъ славы Своей, и соберутся предъ Нимъ всѣ народы (жившіе на землѣ отъ созданія міра)», и будетъ Онъ судить всѣхъ людей, — всѣхъ насъ — и праведныхъ и грѣшныхъ (Мѹ. 25, 31-46).

Судъ этотъ называется **страшнымъ**, потому что совѣсть каждого человѣка откроется передъ всѣми, и обнаружатся не только дѣла добрыя и злыя, какія кто дѣлалъ во всю жизнь свою на землѣ, но и всѣ сказанныя слова, тайныя желанія и мысли.

По этому суду праведные пойдутъ въ жизнь вѣчную, а грѣшныя — въ муку вѣчную — за то, что творили злыя дѣла, въ которыхъ не раскаялись и которыхъ не загладили добрыми дѣлами и исправленіемъ жизни.

«Наступаетъ время», говоритъ Самъ Господь, «въ которое всѣ, находящіеся въ гробахъ, услышатъ гласъ Сына Божія; и изыдутъ творившіе добро въ воскресеніе жизни, а дѣлавшіе зло въ воскресеніе осужденія» (Іоан. 5, 28-29)

Когда именно придетъ Господь второй разъ на землю, никому не открыто, — это тайна, которую, по слову Самаго Господа, никто не знаетъ, не знаютъ даже ангелы Божіи, а только одинъ Отецъ Небесный, — поэтому должны мы всегда быть готовы предстать на Божій судъ.

Хотя это время намъ и неизвѣстно, однако въ Словѣ Божіемъ (т. е. въ Свящ. Писаніи) открыты нѣкоторые признаки **приближенія** пришествія Господа. Передъ этимъ временемъ Евангеліе будетъ проповѣдано всѣмъ народамъ. Евреи во множествѣ обратятся ко Христу. Но вмѣстѣ съ тѣмъ среди людей наступитъ крайнее развращеніе: уменьшеніе вѣры и любви къ ближнему, умноженіе пороковъ и бѣдствій. Затѣмъ появятся лжепророки; между народами усилятся несогласія и войны; будутъ глады, моры (болѣзни) и землетрясенія по мѣстамъ. Наконецъ, когда зло достигнетъ своего высшаго проявленія на землѣ, явится **Антихристъ**.

Антихристъ — противникъ Христа — который явится передъ кончиною міра и будетъ стараться всѣми способами истребить вѣру Христову на землѣ. Но, съ пришествіемъ Христа, владычество Антихриста окончится ужасною гибелью, какъ его самого, такъ и его послѣдователей и самого діавола.

Послѣ этого наступитъ вѣчное Царство Христово.



О восьмомъ членѣ Символа Вѣры.

8. (Вѣрую) И въ Духа Святаго, Господа животворящаго, Иже отъ Отца исходящаго, Иже со Отцемъ и Сыномъ спокланяема и сславима, глаголавшаго пророки.

Въ восьмомъ членѣ Символа Вѣры говорится о третьемъ Лицѣ Святой Троицы — о Духѣ Святомъ.

Духъ Святый есть такой же истинный Богъ, какъ и Отецъ и Сынъ. Это мы исповѣдуемъ называя Его **Господомъ**.

Духъ Святый также называется **Животворящимъ**, потому что Онъ вмѣстѣ съ Богомъ Отцемъ и Богомъ Сыномъ **даетъ всему жизнь**, особенно **духовную людямъ**; слѣдовательно, Онъ есть такой же Творецъ міра, наравнѣ съ Отцемъ и Сыномъ. Сказано, при твореніи міра: «Духъ Божій носился надъ водою» (Быт. 1, 2). Самъ Иисусъ Христосъ сказалъ о благодатномъ возрожденіи Духомъ: «если кто не родится отъ воды и Духа, не можетъ войти въ Царствіе Божіе» (Іоан. 3, 5).

Такъ какъ Духъ Святый есть **истинный Богъ** — третье Лицо Единосущной Троицы, — то Ему мы должны воздавать **поклоненіе и прославленіе** одинаковое и равное съ Отцемъ и Сыномъ.

Слова «Иже отъ Отца исходящаго» (т. е., Который отъ Отца исходитъ) указываютъ на личное свойство Духа Святаго, которымъ Онъ отличается отъ Бога Отца и отъ Сына, раждающагося отъ Отца. Свойство это состоитъ въ томъ, что **Духъ Святый всегда исходитъ отъ Отца**. Объ этомъ сказалъ Самъ Господь Иисусъ Христосъ Своимъ ученикамъ: «когда же придетъ Утѣшитель, Котораго Я пошлю вамъ отъ Отца, Духъ истины, **Который отъ Отца исходитъ**, Онъ будетъ свидѣтельствовать о Мнѣ». (Іоан. 15, 26).

Слова «глаголавшаго пророки» означаютъ «говорившаго черезъ пророковъ». Пророки предсказывали будущее и писали священные книги по внушенію Духа Святаго, потому писанія ихъ называются богодухновенными. Потому сказано: «глаголавшаго пророки», чтобы никто не сомнѣвался, что Священное Писаніе, — какъ то, что записали апостолы, такъ и то, что писали пророки — написаны ими не отъ себя, какъ пишутся обыкновенныя чело-вѣческія книги, а по вдохновенію Духа Святаго, а потому содержать въ себѣ высшую Божественную истину — Слово Божіе, т. е. Божественное откровеніе.

О томъ, что Духъ Святый говорилъ черезъ апостоловъ, въ Символѣ Вѣры не говорится лишь потому, что во время его составленія никто въ этомъ не сомнѣвался.

Духъ Святый и теперь сообщаетъ Свои Дары истиннымъ христіанамъ черезъ Церковь Христову: въ молитвахъ и святыхъ таинствахъ. Въ святыхъ таинствахъ Духъ Святый просвѣщаетъ вѣру-ющихъ свѣтомъ Христова ученія, согрѣваетъ сердца любовью къ Богу и къ ближнему и очищаетъ ихъ отъ всякой грѣховной скверны.

Иисусъ Христосъ назвалъ Духа Святаго — «Духомъ истины» (Іоан. 14, 17; 15, 26; 16, 13) и предупредилъ насъ: «всякій грѣхъ и хула простятся человѣкамъ; а хула на Духа не простится чело-вѣкамъ» (Матѣ 12, 31).

«Хулой на Духа Святаго» называется сознательное и ожесточенное противленіе истинѣ, «потому что Духъ есть истина» (Іоан. 5, 6) Сознательное, же и ожесточенное сопротивленіе истинѣ уводитъ человѣка отъ смиренія и покаянія, а безъ покая-нія не можетъ быть прощенія. Вотъ почему грѣхъ «хулы на Духа» не прощается.

Духъ Святый открылся людямъ видимымъ образомъ: при крещеніи Господа въ видѣ голубя, а въ день Пятидесятницы Онъ сошелъ на апостоловъ въ видѣ огненныхъ языковъ.

О девятомъ членѣ Символа Вѣры.



9. (Вѣрую) Во едину святую, соборную и апостольскую Церковь.

Въ девятомъ членѣ Символа Вѣры говорится о Церкви Христовой, которую Иисусъ Христосъ основалъ на землѣ для освященія грѣшныхъ людей и воссоединенія ихъ съ Богомъ.

Церковью называется совокупность всѣхъ православныхъ христіанъ, живущихъ и умершихъ («ибо у Бога всѣ живы» (Лук. 20, 38), соединенныхъ между собою вѣрою и любовью Христовой, священноначаліемъ и святыми таинствами.

Каждый же въ отдѣльности православный христіанинъ называется членомъ, или частью Церкви. Слѣдовательно, когда мы говоримъ, что вѣруемъ во едину святую, соборную и апостольскую Церковь, то здѣсь подъ Церковью разумѣются всѣ въ совокупно-

сти люди, которые исповѣдуютъ одну и ту же православную вѣру, а не то зданіе, куда мы ходимъ молиться Богу и которое называется храмомъ Божиимъ.

Иисусъ Христосъ поручилъ видимое устройство и управление Церковью святымъ апостоламъ, а затѣмъ ихъ преемникамъ — епископамъ, и черезъ нихъ невидимо управляетъ Церковью. Господь Иисусъ Христосъ есть единый истинный Глава Церкви и никакой другой главы въ истинной Церкви Христовой нѣтъ и быть не можетъ. Иисусъ Христосъ Глава, а Церковь есть духовное тѣло Христово (Ефес. 1, 22-23; 5, 23).

Св. апостолъ Павелъ говоритъ: «какъ тѣло одно, но имѣетъ многіе члены, и всѣ члены одного тѣла, хотя ихъ и много, составляютъ одно тѣло, — такъ и Христосъ. Ибо всѣ мы однимъ Духомъ крестились въ одно тѣло, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и всѣ напоены однимъ Духомъ» (1 Кор. 12, 12-13). Итакъ: «вы (т. е. истинные хрістіане) — тѣло Христово (т. е. Церковь), а порознь — члены (Церкви)» (1 Кор. 12, 27). «Онъ (Иисусъ Христосъ) поставилъ однихъ Апостолами, другихъ пророками, иныхъ Евангелистами, иныхъ пастырями и учителями, къ совершенію святыхъ, на дѣло служенія, для созиданія тѣла Христова (Церкви)» (Ефес. 4, 11-12).

Иисусъ Христосъ сказалъ, что Церковь Его никѣмъ непобѣдима, она пребудетъ вѣчно: «Я создамъ Церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ея» (Матѣ. 16, 18). «Я съ вами во вся дни до скончанія вѣка. Аминь» (Матѣ. 28, 20).

Истина Божія — Божественное ученіе — хранится въ единой Церкви Христовой: «Церковь Бога живаго, столпъ и утвержденіе истины» (Тим. 3, 15). Иисусъ Христосъ сказалъ: «Утѣшитель же, Духъ Святыи (Духъ истины), Котораго пошлетъ Отецъ во имя Мое, научить васъ всему и напомнить вамъ все, что Я говорилъ вамъ» (Іоан. 14, 26). Духъ Святыи «пребудетъ съ вами во вѣкъ» (Іоан. 14, 16).

Кто повинуется Церкви, тотъ повинуется Самому Христу, а кто не повинуется и отвергаетъ ее, тотъ отвергается Самого Господа. Если кто «Церкви не послушаетъ, то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь», сказалъ Самъ Господь (Матѣ. 19, 17).

Церковь Христова есть едина, потому что она есть одно духовное тѣло, имѣетъ одну главу, Христа, и одушевляется однимъ Духомъ Божиимъ (Ефес. 4, 4-6). Она имѣетъ и одну цѣль — освящать людей; одно и то же Божественное ученіе, однѣ и тѣ же таинства. Потому Церковь распадается или разъединяется на части не можетъ. Отъ нея могутъ отпадать или отдѣляться еретики или раскольники, но они перестаютъ быть членами Церкви, а Цер-

ковь отъ этого не перестаетъ быть единой. Единство Церкви обязываетъ всѣхъ насъ «сохранять единство духа въ союзѣ мира» (Ефес. 4, 3).

Существованіе отдѣльных **помѣстныхъ** православныхъ Церквей, какъ Іерусалимской, Константинопольской, Антіохійской, Александрійской, Русской и другихъ, нисколько не нарушаетъ единства Церкви Христовой. Потому что всѣ онѣ являются членами одного тѣла — Единой Церкви Христовой (вселенской) — **всѣ одинаково исповѣдуютъ, имѣютъ общеніе въ молитвахъ и св. таинствахъ.**

Церковь Христова есть **Святая**, потому что она освящена Самимъ Господомъ Іисусомъ Христомъ: Его страданіями, Его Божественнымъ ученіемъ и установленными Имъ святыми таинствами, въ которыхъ подается вѣрующимъ благодать Святаго Духа. «Христосъ возлюбилъ Церковь и предалъ Себя за нее, чтобы **освятить** ее...» (Ефес. 5, 25-26).

Святость Церкви не нарушаютъ хрістіане своею грѣховностью такъ какъ они всегда могутъ себя очищать черезъ таинство покаянія. Если же кто остается нераскаяннымъ грѣшникомъ, то онъ видимо или невидимо отлучается отъ Церкви.

Церковь Христова есть **соборная**. Соборность есть единодушіе всѣхъ истинно-вѣрующихъ, православныхъ хрістіанъ, скрѣпленное любовью Христовой и Благодатію Духа Святаго. Соборная Церковь не ограничена ни пространствомъ, ни временемъ, ни народомъ, и она заключаетъ въ себѣ всѣхъ истинно вѣрующихъ всей вселенной. Потому она еще называется **вселенскою**.

Единая, святая, соборная Церковь Христова называется еще **апостольскою**, потому что Господь распространилъ и утвердилъ ее черезъ святыхъ апостоловъ, а главное, потому что Церковь непрерывно и неизмѣнно сохраняетъ отъ апостоловъ свое **ученіе** и **преемство** даровъ Святаго Духа черезъ священное рукоположеніе.

Св. апостолы, получивъ дары Св. Духа въ день Пятидесятницы, передавали ихъ потомъ черезъ священное рукоположеніе пастырямъ Церкви. И теперь Церковь видимо управляется преемниками апостоловъ — епископами.

Видимая верховная власть въ Церкви принадлежитъ **Вселенскимъ Соборамъ**. Главнѣйшія части Вселенской Церкви подчинены патріархамъ, а меньшія области и города — митрополитамъ, архіепископамъ и епископамъ.

Единая, святая, соборная и апостольская Церковь называется еще **православною**, потому что она, подъ руководствомъ Духа Святаго, неизмѣнно **правильно** и **славно**, сохраняетъ ученіе Іисуса Христа; — **правильно славить Бога.**



О десятомъ членѣ Символа Вѣры.

10. Исповѣдую едино крещеніе во оставленіе грѣховъ.

Въ десятомъ членѣ Символа Вѣры говорится о таинствѣ крещенія и о прочихъ таинствахъ.

Иисусъ Христосъ, посылая учениковъ Своихъ на проповѣдь, сказалъ: «итакъ идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа», и добавилъ: «уча ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ» (Матѣ. 28, 19-20), этимъ Господь ясно указалъ на то, что Имъ установлены и другія таинства.

Таинствомъ называется такое священное дѣйствіе, черезъ которое тайно, невидимымъ образомъ подается человѣку благодать Святаго Духа, или спасительная сила Божія.

Св. Православная Церковь содержитъ семь таинствъ: крещеніе, мѣропомазаніе, покаяніе, причащеніе, бракъ, священство и елеосвященіе.

Въ Символѣ Вѣры упомянуто только о крещеніи, потому что оно является какъ бы дверью въ Церковь Христову. Только принявшій крещеніе можетъ пользоваться другими таинствами.

Кромѣ того, въ моментъ составленія Символа Вѣры были споры и сомнѣнія: не слѣдуетъ ли нѣкоторыхъ людей, какъ на примѣръ еретиковъ, при возвращеніи ихъ въ Церковь, крестить вторично Вселенскій Соборъ указалъ, что крещеніе можетъ совершатся надъ человѣкомъ только одинъ разъ. Потому и говорится — «исповѣдую едино крещеніе».

ТАИНСТВО КРЕЩЕНІЯ.

Таинство крещенія есть такое священное дѣйствіе, въ которомъ вѣрующій во Христа, черезъ троекратное погруженіе тѣла въ воду, съ призываніемъ имени Пресвятой Троицы — Отца и Сына и Святаго Духа, омывается отъ первороднаго грѣха, а также и отъ всѣхъ грѣховъ, совершенныхъ имъ самимъ до крещенія, возрождается благодатію Духа Святаго въ новую духовную жизнь (духовно рождается) и дѣлается членомъ Церкви, т. е. благодатнаго Царства Христова.

Таинство крещенія установилъ Самъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ. Онъ освятилъ крещеніе Своимъ собственнымъ примѣ-

ромъ, крестившись у Іоанна. Потомъ, по воскресеніи Своемъ, Онъ далъ апостоламъ повелѣніе: **«идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа»** (Матѳ. 28, 19).



«... идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа» (Матѳ. 28, 19).



«... крещается рабъ Божій (имя) во имя Отца — аминь, и Сына — аминь, и Святаго Духа — аминь».

Крещеніе необходимо каждому, кто желаетъ быть членомъ Церкви Христовой. «Если кто не родится **отъ воды и Духа**, не можетъ войти въ Царство Божіе», сказалъ Самъ Господь (Іоан. 3, 5).

Для принятія крещенія необходимы вѣра и покаяніе.

Православная Церковь креститъ младенцевъ по вѣрѣ ихъ родителей и воспріемниковъ. Для этого и бываютъ при крещеніи воспріемники, чтобы поручиться передъ Церковью за вѣру крещаемого. Когда онъ подрастетъ, они обязаны научить его вѣрѣ и позаботиться о томъ, чтобы ихъ крестникъ сталъ истиннымъ христианиномъ. Это священный долгъ воспріемниковъ и они тяжко грѣшатъ, если пренебрегаютъ этимъ долгомъ. А то, что благодатныя дарованія даются по вѣрѣ другихъ, намъ дано указаніе въ Евангеліи, при исцѣленіи разслабленнаго: **«Иисусъ видя вѣру ихъ (принесшихъ больного), говоритъ разслабленному: чадо, прощаются тебѣ грѣхи твои»** (Марк. 2, 5).

Сектанты считаютъ, что нельзя крестить младенцевъ и осуждаютъ православныхъ за совершеніе таинства надъ младенцами. Но основаніемъ для крещенія младенцевъ служитъ то, что крещеніе замѣнило ветхозавѣтное обрѣзаніе, которое совершалось надъ восьмидневными младенцами (христианское крещеніе названо «об-

рѣзаніемъ нерукотвореннымъ» — (Колос. 2, 11-12); и апостолы совершали крещеніе надъ цѣлыми семействами, гдѣ, несомнѣнно, были и дѣти. Младенцы, такъ же какъ и взрослые, причастны первородному грѣху и имѣютъ нужду въ очищеніи отъ него.

Самъ Господь сказалъ: «пустите дѣтей приходить ко Мнѣ, и не возбраняйте имъ, ибо таковыхъ есть Царствіе Божіе» (Лук. 18, 16).

Такъ какъ крещеніе есть духовное рожденіе, а рождается человекъ однажды, то и таинство крещенія надъ человекомъ совершается однажды. «Одинъ Господь, одна вѣра, одно крещеніе» (Ефес. 4, 4).

ТАИНСТВО МУРОПОМАЗАНІЯ.

Муропомазаніе есть таинство, въ которомъ вѣрующему подаются дары Святаго Духа, которые укрѣпляютъ его въ духовной христіанской жизни.

О благодатныхъ дарахъ Духа Святаго сказалъ Самъ Іисусъ Христосъ: «Кто вѣруетъ въ Меня, у того, какъ сказано въ Писаніи, изъ чрева (т. е. изъ внутренняго центра, сердца) потекутъ рѣки воды живой. Сіе сказалъ Онъ о Духѣ, Котораго имѣли принять вѣрующіе въ Него, ибо еще не было на нихъ Духа Святаго, потому что Іисусъ еще не былъ прославленъ» (Іоан. 7, 38-39).

Апостолъ Павелъ говоритъ: «Утверждающій же насъ съ вами во Христѣ и помазавшій насъ есть Богъ, Который и запечатлѣлъ насъ и далъ залогъ Духа въ сердца наши» (2 Кор. 1, 21-22).

Благодатные дары Святаго Духа необходимы каждому вѣрующему во Христа. (Есть еще чрезвычайныя дарованія Святаго Духа, которыя сообщаются только нѣкоторымъ людямъ, какъ-то: пророкамъ, апостоламъ, царямъ).

Первоначально св. апостолы таинство муропомазанія совершали черезъ возложеніе рукъ (Дѣян. 8, 14-17; 19, 2-6). А потомъ въ концѣ перваго вѣка таинство муропомазанія стало совершаться черезъ помазаніе святымъ муромъ, по примѣру ветхозавѣтной церкви, такъ какъ апостолы не успѣвали сами совершать это таинство черезъ возложеніе рукъ.

Святымъ муромъ называется особеннымъ образомъ приготовленный и освященный составъ изъ благовонныхъ веществъ и елея.

Муро освящали непремѣнно сами апостолы и ихъ преемники — епископы (архіереи). И теперь освящать св. муро могутъ только епископы. Черезъ помазаніе освященнымъ епископами св.

мвромъ, по порученію епископовъ, могутъ совершать таинство мвропомазанія и пресвитеры (священники).

При совершеніи таинства святымъ мвромъ крестообразно помазуются вѣрующему слѣдующія части тѣла: лобъ, глаза, уши, ротъ, грудь, руки и ноги — съ произношеніемъ словъ: «печать дара Духа Святаго, аминь».



Свв. апостолы Петръ и Іоаннъ возложили руки на крестившихся и они приняли Духа Святаго (Дѣян. 8, 14-17).



Священникъ помазуетъ крестившагося, св. мвромъ, произнося слова: «печать дара Духа Святаго. Аминь».

Нѣкоторые называютъ таинство мвропомазанія — «пятидесятницей (сошествіемъ Св. Духа)» каждого христіанина.

ТАИНСТВО ПОКАЯНІЯ.

Покаяніе есть таинство, въ которомъ вѣрующій исповѣдуетъ (открываетъ устно) свои грѣхи Богу въ присутствіи священника и получаетъ черезъ священника прощеніе грѣховъ отъ Самаго Господа Іисуса Христа.

Іисусъ Христосъ далъ святымъ апостоламъ, а черезъ нихъ и всѣмъ священникамъ власть разрѣшать (прощать) грѣхи: «Пріимите Духа Святаго. Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся» (Іоан. 20, 22-23).

Еще Іоаннъ Креститель, подготавливая людей къ принятію Спасителя, проповѣдывалъ «крещеніе покаянія для прощенія грѣховъ. И крестились отъ него всѣ въ рѣкѣ Іорданѣ, исповѣдуя грѣхи свои» (Марк. 1, 4-5).

Св. апостолы, получивъ на это власть отъ Господа, совершали таинство покаянія: «многіе же изъ увѣровавшихъ приходили, исповѣдуя и открывая дѣла свои» (Дѣян. 19, 18).

Для полученія прощенія (разрѣшенія) грѣховъ отъ исповѣдующагося (кающагося) требуется: примиреніе со всѣми ближ-



«...пріимите Духа Святаго: кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся» (Іоан. 20, 22-23).

Священникъ, именемъ Господа Іисуса Христа и властью ему данною, прощаетъ грѣхи покаявшемуся.

ними, искреннее сокрушеніе о грѣхахъ и устное исповѣданіе ихъ, твердое намѣреніе исправить свою жизнь, вѣра въ Господа Іисуса Христа и надежда на Его милосердіе.

Въ особыхъ случаяхъ на кающагося налагается «епитимія» (слово греческое — запрещеніе), состоящая изъ благочестивыхъ дѣлъ и нѣкоторыхъ лишеній, направленныхъ къ преодолѣнію грѣховныхъ привычекъ.

ТАИНСТВО ПРИЧАЩЕНІЯ.

Причащеніе есть таинство, въ которомъ вѣрующій (православный христіанинъ), подъ видомъ хлѣба и вина, принимаетъ (вкушаетъ) самое Тѣло и Кровь Господа Іисуса Христа и черезъ это таинственно соединяется со Христомъ и дѣлается причастникомъ вѣчной жизни.

Таинство святаго причащенія установилъ Самъ Господь нашъ

Иисусъ Христосъ во время послѣдней Тайной Вечери, наканунѣ Своихъ страданій и смерти. Онъ Самъ совершилъ это таинство: «взявъ хлѣбъ и благодаривъ (Бога Отца за всѣ Его милости къ роду человѣческому), преломилъ и подалъ ученикамъ, говоря: примите ядите: сіе есть Тѣло Мое, которое за васъ предается;



Установленіе Господомъ Иисусомъ Христомъ св. таинства Причащенія.

Причащеніе вѣрующихъ въ храмѣ.

сіе творите въ Мое воспоминаніе. Также взявъ чашу и благодаривъ подалъ имъ, говоря: пейте изъ нея всѣ; ибо сіе есть Кровь Моя новаго завѣта, за васъ и за многихъ изливаемая во оставленіе грѣховъ. Сіе творите въ Мое воспоминаніе» (Матѣ. 26, 26-28; Марк. 14, 22-24; Лук. 22, 19-24; 1 Кор. 11, 23-25).

Такъ Иисусъ Христосъ, установивъ таинство причащенія, заповѣдалъ ученикамъ совершать его всегда: «сіе творите въ Мое воспоминаніе».

Въ бесѣдѣ съ народомъ, Иисусъ Христосъ сказалъ: «если не будете ѣсть плоти Сына Человѣческаго и пить крови Его, то не будете имѣть въ себѣ жизни. Ядущій Мою плоть и пьющій Мою кровь имѣетъ жизнь вѣчную, и Я воскрешу его въ послѣдній день. Ибо плоть Моя истинно есть пища, и кровь Моя истинно есть питіе. Ядущій Мою плоть и пьющій Мою кровь пребываетъ во Мнѣ, и я въ немъ» (Іоан. 6, 53-56).

Согласно заповѣди Христовой, таинство причащенія постоянно совершается въ Церкви Христовой и будетъ совершаться до скончанія вѣка за богослуженіемъ, называемымъ Литургіей, во время

которой хлѣбъ и вино, силою и дѣйствиємъ Духа Святаго, **прелагаются**, или пресуществляются, въ истинное тѣло и въ истинную кровь Христову.

Хлѣбъ для причащенія употребляется одинъ, такъ какъ всѣ вѣрующіе во Христа, составляютъ **одно тѣло** Его, глава котораго есть Самъ Христосъ. **«Одинъ хлѣбъ, и мы многіе одно тѣло; ибо всѣ причащаемся отъ одного хлѣба»**, говоритъ апостоль Павелъ (1 Кор. 10, 17).

Первые хрістіане причащались каждый воскресный день, но теперь не всѣ имѣютъ такую чистоту жизни, чтобы такъ часто причащаться. Однако, св. Церковь заповѣдуетъ причащаться каждый постъ и никакъ не рѣже одного раза въ годъ.

Къ таинству св. причащенія хрістіане должны готовить себя **говѣніемъ**, которое состоитъ въ постѣ, молитвѣ, примиреніи со всѣми, а затѣмъ — **исповѣдью**, т. е. очищеніемъ своей совѣсти въ таинствѣ покаянія.

Таинство св. причащенія по гречески называется **евхаристіей**, что значитъ «благодареніе».

ТАИНСТВО БРАКА.

Бракъ есть таинство, въ которомъ при свободномъ (предъ священникомъ и Церковью) общаніи женихомъ и невѣстою взаимной вѣрности другъ другу, благословляется ихъ супружескій союзъ, во образъ духовнаго союза Христа съ Церковью, и испрашивается и подается благодать Божія для взаимной помощи и единокупія, и для благословеннаго рожденія и хрістіанскаго воспитанія дѣтей.

Бракъ установленъ Самимъ Богомъ еще въ раю. По сотвореніи Адама и Евы, **«благословилъ ихъ Богъ и сказалъ имъ Богъ: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю и обладайте ею»** (Быт. 1, 28).

Исусъ Христосъ освятилъ бракъ Своимъ присутствіемъ на бракѣ въ Канѣ Галилейской и подтвердилъ его божественное установленіе, сказавъ: **«Сотворившій (Богъ) въ началѣ мужчину и женщину сотворилъ ихъ (Быт. 1, 27). И сказалъ: посему оставитъ чловѣкъ отца и мать и прилѣпится къ женѣ своей, и будутъ два одною плотью (Быт. 2, 24), такъ что они уже не двое, но одна плоть. И такъ, что Богъ сочеталъ, того чловѣкъ да не разлучаетъ»** (Матѣ. 19, 4-6)

Св. апостоль Павелъ говоритъ: **«Тайна сія велика; я говорю по отношеніи ко Христу и къ Церкви»** (Ефес. 5, 31-32).

Союзъ Иисуса Христа съ Церковью основывается на любви Христа къ Церкви, и на полной преданности Церкви въ волю Христову. Отсюда мужъ обязанъ самоотверженно любить жену, а жена обязана добровольно, т. е. съ любовью, повиноваться мужу.

«Мужья», говоритъ апостолъ Павелъ, «любите своихъ женъ,



«...оставить человекъ отца и мать и прилѣпится къ женѣ своей, и будутъ два одною плотію...» (Матѣ. 19, 4-5).

Священникъ благословляетъ жениха и невесту трижды, говоря: «Господи Боже нашъ, славою и честію вѣчай я!»

какъ и Христосъ возлюбилъ Церковь и предалъ Себя за нее... любящій свою жену любить самого себя (Ефес. 5, 25, 28). Жены, повинуйтесь своимъ мужьямъ, какъ Господу, потому что мужъ есть глава жены, какъ и Христосъ глава Церкви, и Онъ же Спаситель тѣла» (Ефес. 5, 22-23).

Поэтому супруги (мужъ и жена) обязаны во всю жизнь хранить взаимную любовь и уваженіе, взаимную преданность и вѣрность.

Добрая христіанская семейная жизнь есть источникъ личнаго и общественнаго блага.

Семья есть основа Церкви Христовой.

Таинство брака не обязательно для всѣхъ, но лица, добровольно остающіеся безбрачными, обязаны проводить чистую, непорочную и дѣвственную жизнь, которая, по ученію Слова Божія, выше брачной жизни, и есть одинъ изъ величайшихъ подвиговъ (Матѣ. 19, 11-12; 1 Кор. 7, 8, 9, 26, 32, 34, 37, 40 и др.).

ТАИНСТВО СВЯЩЕНСТВА.

Священство есть таинство, въ которомъ правильно избранный челоѣкъ (въ епископа, или пресвитера, или діакона), черезъ архіерейское рукоположеніе, получаетъ благодать Святаго Духа, для священнаго служенія Церкви Христовой.

Это таинство совершается только надъ лицами, избираемыми и посвящаемыми въ священнослужители. Степеней священства три: діаконъ, пресвитеръ (священникъ) и епископъ (архіерей).

Посвящаемый во **діакона** получаетъ благодать служить при совершеніи таинствъ.

Посвящаемый во **священника** (пресвитера) получаетъ благодать совершать таинства.

Посвящаемый во **епископа** (**архіерея**) получаетъ благодать не только совершать таинства, но и посвящать другихъ для совершенія таинствъ.

Таинство священства есть установленіе божественное. Св. апостолъ Павелъ свидѣтельствуетъ, что Самъ Господь Іисусъ Христосъ «поставилъ однихъ апостолами, другихъ пророками, иныхъ евангелистами, иныхъ **пастырями** и **учителями**, къ совершенію святыхъ, на дѣло служенія, для созиданія Тѣла Христова» (Ефес. 4, 11-12).

Апостолы, по наставленію Духа Святаго, совершая это таинство, черезъ возложеніе рукъ возводили въ діаконы, пресвитеры и епископы.

Объ избраніи и рукоположеніи самими св. апостолами первыхъ діаконѡвъ говорится въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ: «ихъ поставили предъ апостолами, и сїи (апостолы) помолившись возложили на нихъ руки» (Дѣян. 6, 6).

О рукоположеніи пресвитерѡвъ говорится: «рукоположивши же имъ пресвитерѡвъ къ каждой церкви, они (апостолы Павелъ и Варнава) помолились съ постомъ и предали ихъ Господу, въ Котораго увѣровали» (Дѣян. 14, 23).

Въ посланіяхъ къ Тимоѡею и Титу, которыхъ апостолъ Павелъ поставилъ епископами, говорится: «напоминаю тебѣ (епископу Тимоѡею) възгрѣвать Даръ Божій, который въ тебѣ чрезъ мое рукоположеніе» (2 Тим. 1, 6). «Для того я оставилъ тебя (епископа Тита) въ Критѣ, чтобы ты довершилъ недоконченное и поставилъ по всѣмъ городамъ пресвитерѡвъ, какъ я тебѣ приказывалъ» (Тит. 1, 5). Обращаясь къ Тимоѡею, апостолъ Павелъ, говорить: «рукъ ни на кого не возлагай поспѣшно, и не дѣлайся участникомъ въ чужихъ грѣхахъ. Храни себя чистымъ (1 Тим. 5, 22). «Обвиненіе на пресвитера не иначе принимай, какъ при лѡухъ или трехъ свидѣтеляхъ» (1.Тим. 5, 19).

Изъ этихъ посланій мы видимъ, что апостолы предоставили епископамъ власть посвящать пресвитеровъ черезъ рукоположеніе и совершать судъ надъ пресвитерами, діаконами и церковнослужителями.



Сошествіе Святаго Духа на апостоловъ.

Епископъ полагаетъ руки на посвящаемого, призывая на него благодать Всесвятаго Духа.

О священнослужителяхъ апостолъ Павелъ, въ посланіи къ епископу Тимофею, пишетъ: «но епископъ долженъ быть непороченъ... Діаконы также должны быть честны... (1 Тим. 3, 2, 8).

ТАИНСТВО ЕЛЕОСВЯЩЕНІЯ.

Елеосвященіе есть таинство, въ которомъ, при помазаніи больного освященнымъ елеемъ (масломъ), призывается на больного благодать Божія для исцѣленія его отъ тѣлесныхъ и душевныхъ болѣзней.

Таинство елеосвященія еще называется **соборованіемъ**, потому что для совершенія его собирается нѣсколько священниковъ, хотя по нуждѣ можетъ совершить его и одинъ священникъ.

Это таинство ведетъ свое начало отъ апостоловъ. Получивъ отъ Господа Іисуса Христа власть во время проповѣди исцѣлять всякую болѣзнь и немощь, они «многихъ больныхъ мазали масломъ, и исцѣляли» (Марк. 6, 13).

Особенно подробно говорить объ этомъ таинствѣ апостолъ Іаковъ: «Боленъ ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ

Церкви, и пусть помолятся надъ нимъ, помазавши его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры исцѣлитъ болящаго, и возставитъ его Господь; и если онъ содѣлалъ грѣхи, простятся ему» (Іак. 5, 14-15).



Ап. Іаковъ въ своемъ посланіи пишетъ о таинствѣ Елеосвященія. (Іак. 5, 14-15).

Соборованіе
(Таинство Елеосвященія).

Святые апостолы ничего не проповѣдывали сами отъ себя, но учили только тому, что заповѣдалъ имъ Господь и внушилъ имъ Духъ Святый. Апостолъ Павелъ говоритъ: «возвѣщаю вамъ, братія, что Евангеліе, которое я благовѣствовалъ, не есть чело-вѣческое, ибо и я принялъ его и научился не отъ чело-вѣка, но чрезъ откровеніе Іисуса Христа» (Гал. 1, 11-12).

Елеосвященіе надъ младенцами не совершается, потому что у младенца не можетъ быть сознательно совершенныхъ грѣховъ.





Объ одиннадцатомъ членѣ Символа Вѣры.

11. Чаю воскресенія мертвыхъ

Въ одиннадцатомъ членѣ Символа Вѣры говорится о всеобщемъ воскресеніи мертвыхъ, которое совершится при окончаніи жизни нашего міра.

Воскресеніе мертвыхъ, котораго мы «чаемъ» (ожидаемъ) послѣдуетъ одновременно со вторымъ и славнымъ пришествіемъ Господа нашего Иисуса Христа и будетъ состоять въ томъ, что тѣла всѣхъ умершихъ соединятся со своими душами и оживутъ.

Вѣра въ воскресеніе мертвыхъ была выражена еще **Авраамомъ**, при жертвоприношеніи сына его Исаака (Евр. 11, 17), **Іовомъ**, среди тяжкихъ его страданій: «А я знаю, Икупитель мой живъ, и Онъ въ послѣдній день возставитъ изъ праха распадающуюся кожу мою сію, и я во плоти моей узрю Бога» (Іов. 19, 25-26); пророкомъ **Исаіемъ**: «Оживутъ мертвецы Твои, возстанутъ мертвыя тѣла! Воспряните и торжествуйте, поверженные въ прахъ: ибо роса Твоя — роса растений, и земля извергнетъ мертвецовъ» (Ис. 26, 19).

Пророкъ **Іезекииль** созерцалъ самое воскресеніе умершихъ въ видѣннѣи поля, усыяннаго сухими костями, которыя по волѣ Духа Божія соединились одна съ другою, облеклись плотію и одушевились духомъ (Іез. гл. 37).

Самъ **Иисусъ Христосъ** не одинъ разъ говорилъ о воскресеніи мертвыхъ: «истинно, истинно говорю вамъ: наступаетъ время, и настало уже, когда мертвые услышатъ гласъ Сына Божія и услышавши оживутъ» (Іоан. 5, 25). «Не дивитесь сему; ибо наступаетъ

время, въ которое всѣ, находящіеся въ гробахъ, услышатъ гласъ Сына Божія; и изыдутъ творившіе добро въ воскресеніе жизни, а дѣлавшіе зло въ воскресеніе осужденія» (Іоан. 5, 28-29). Ядушій Мою плоть и піющій Мою кровь имѣетъ жизнь вѣчную, и Я воскрешу его въ послѣдній день» (6, 54).

Отвѣчая невѣрующимъ саддукеямъ на ихъ вопросъ о воскресеніи мертвыхъ, Іисусъ Христосъ сказалъ: «заблуждаетесь, не зная писаній, ни силы Божіей. О воскресеніи мертвыхъ не читали ли вы реченнаго вамъ Богомъ: Я Богъ Авраама, и Богъ Исаака, и Богъ Іакова? Богъ не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ» (Матѣ. 22, 29, 31, 32).

Апостолъ Павелъ говоритъ: «Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, первенецъ изъ умершихъ. Ибо какъ смерть черезъ человѣка, такъ чрезъ человѣка и воскресеніе мертвыхъ. Какъ въ Адамѣ всѣ умираютъ, такъ во Христѣ всѣ оживутъ» (1 Кор. 15, 20, 21, 22).

Въ моментъ всеобщаго воскресенія тѣла умершихъ людей измѣнятся, по существу своему тѣла будутъ тѣ же самыя, которыя мы теперь имѣемъ, но по качеству будутъ отличны отъ нынѣшнихъ тѣлъ — они будутъ духовны — нетлѣнны и безсмертны. Измѣнятся тѣла также и тѣхъ людей, которые будутъ еще живы во время второго пришествія Спасителя. Апостолъ Павелъ говоритъ: «сѣется тѣло душевное, возстаетъ тѣло духовное... не всѣ мы умремъ, но всѣ измѣнимся, вдругъ, во мгновеніе ока при послѣдней трубѣ: ибо вострубитъ, и мертвые воскреснутъ нетлѣнными, а мы (оставшіеся въ живыхъ) измѣнимся» (1 Кор. 15, 44, 51, 52).

Соотвѣтственно перемѣнѣ самаго человѣка измѣнится и весь видимый міръ, именно, изъ тлѣннаго обратится въ нетлѣнный.

Состояніе душъ людей, умершихъ до всеобщаго воскресенія, не одинаково. Такъ, души праведныхъ находятся въ **предначатіи** вѣчнаго блаженства, а души грѣшниковъ — въ **предначатіи** вѣчныхъ мукъ. Такое состояніе душъ умершихъ опредѣляется на частномъ судѣ, который совершается послѣ смерти каждаго человѣка. Это ясно видно изъ притчи Господа Іисуса Христа о богачѣ и Лазарѣ (Лук. 16, 19-31). На это же указываетъ и апостолъ Павелъ, когда говоритъ: «имѣю желаніе разрѣшиться (умереть) и быть со Христомъ, потому что это несравненно лучше» (Филипп. 1, 23).

Смерть имѣетъ важное значеніе въ жизни каждаго человѣка, она есть предѣлъ, которымъ оканчивается время подвиговъ и начинается время воздаянія. Но такъ какъ частный судъ есть не окончательный, то и души грѣшныхъ людей, которые умерли съ вѣрою во Христа и раскаяніемъ, могутъ получить облегченіе въ страданіяхъ загробныхъ и даже совершенно избавиться отъ нихъ по молитвамъ Церкви, и также черезъ благотворенія, совершаемыя за нихъ живыми, а особенно же черезъ принесеніе за нихъ безкров-

ной жертвы Тѣла и Крови Христовой. Съ этою цѣлью и установлено въ Православной Церкви поминовение усопшихъ, которое всегда совершалось съ самыхъ временъ апостольскихъ. Это видно и изъ первой христіанской литургіи св. ап. Іакова: въ ней поминовение усопшихъ составляетъ одну изъ главнѣйшихъ частей ея.

Св. апостоль Іоаннъ говоритъ: «Если кто видитъ брата своего согрѣшающаго грѣхомъ не къ смерти, то пусть молится, и Богъ дастъ ему жизнь» (1 Іоан. 5. 16).

Св. апостоль Павелъ, въ посланіи къ епископу Тимоѳею пишетъ: «И такъ, прежде всего прошу совершать молитвы, прошенія, моленія, благодаренія за всѣхъ человѣковъ, за царей и за всѣхъ начальствующихъ, дабы проводить намъ жизнь тихую и безмятежную во всякомъ благочестіи и чистотѣ, ибо это хорошо и угодно Спасителю нашему Богу, Который хочетъ, чтобы всѣ люди спаслись и достигли познанія истины» (Тим. 2, 1-4).

Св. апостоль Іаковъ говоритъ: «признавайтесь другъ передъ другомъ въ поступкахъ и молитесь другъ за друга, чтобы исцѣлиться: много можетъ усиленная молитва праведника» (Іак. 5, 16).

Если же слѣдуетъ молиться за живыхъ, то необходимо молиться и за умершихъ, потому что у Бога нѣтъ мертвыхъ: у Бога всѣ живы. Самъ Господь Іисусъ Христосъ сказалъ: «Богъ же не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ, ибо у Него всѣ живы» (Лук. 20, 38).

Св. апостоль Павелъ писалъ христіанамъ: «а живемъ ли — для Господа живемъ, умираемъ ли — для Господа умираемъ, и потому живемъ ли или умираемъ, всегда Господни» (Римл. 14, 8).

Еще въ Вѣтхомъ Завѣтѣ совершалась молитва за умершихъ. Такъ, напримѣръ, пророкъ Варухъ молился за умершихъ, говоря: «Господи Вседержителю, Боже Израиля! услышь молитву умершихъ Израиля и сыновъ ихъ согрѣшившихъ предъ Тобою... Не вспоминай неправдъ отцовъ нашихъ» (Варух. 3, 4-5).

Іуда Маккавей молился и приносилъ жертву за умершихъ воиновъ (2 Макк. 12, 39-45).

Ученіе о поминовеніи умершихъ основано какъ на Священномъ Писаніи, такъ особенно на Священномъ Преданіи.

Бесѣда о всеобщемъ воскресеніи мертвыхъ.

Истина всеобщаго воскресенія мертвыхъ ясно и опредѣленно раскрыта въ Священномъ Писаніи. Она вытекаетъ также изъ основныхъ силъ нашего безсмертнаго духа и изъ понятія о Богѣ вѣчномъ, всемогущемъ и всеправедномъ.

Еще въ Вѣтхомъ Завѣтѣ, на основаніи Божественнаго Откровенія, праведники имѣли вѣру во всеобщее воскресеніе мертвыхъ (Іов. 19, 25, 26; Исаія 26, 19; Іезекіиль 37; Даніиль 12, 2; 2 Макк. 7, 9 и др.).

И вообще всѣ ветхозавѣтные праведники считали себя пришельцами на землѣ и искали Отечества Небеснаго (Евр. 11, 13-20).

Черезъ пророка Осію Господь сказалъ: «Отъ власти ада Я искуплю ихъ, отъ смерти избавлю ихъ: Смерть! гдѣ твое жало? Адъ! гдѣ твоя побѣда? раскаянія въ томъ не будетъ у Меня (Ос. 13, 14).

Въ Новомъ Заветѣ Господь Іисусъ Христосъ проповѣдуетъ о воскресеніи мертвыхъ ясно и опредѣленно: «Истинно, истинно говорю вамъ: наступаетъ время, и настало уже, когда мертвые услышатъ гласъ Сына Божія и услышавши оживутъ... и изыдутъ творившіе добро въ воскресеніе жизни, а дѣлавшіе зло въ воскресеніе осужденія» (Іоан. 5, 25, 29).

Спаситель подтверждаетъ проповѣдь о воскресеніи Таинствомъ Причащенія: «Ядущій Мою плоть и пьющій Мою кровь имѣетъ жизнь вѣчную, и Я воскрешу его въ послѣдній день» (Іоан. 6, 54).

Когда Спаситель говоритъ о цѣли Своего пришествія на землю, указываетъ именно на жизнь вѣчную: «Такъ возлюбилъ Богъ міръ, что и Сына Своего Единороднаго отдалъ, дабы всякій вѣрующій въ Него не погибъ, но имѣлъ жизнь вѣчную» (Іоан. 3, 15-16).

Во время пребыванія Своего на землѣ Спаситель воскрешалъ мертвыхъ и Самъ воскресъ изъ гроба, содѣлавшись, по слову ап. Павла, первенцемъ изъ мертвыхъ (1 Кор. 5, 20).

Апостолы ставили истину воскресенія мертвыхъ выше всякаго сомнѣнія и доказывали ее самою тѣсною связью съ воскресеніемъ Христовымъ и со всею проповѣдью евангельскою: «Если о Христѣ проповѣдуютъ, что Онъ воскресъ изъ мертвыхъ, то какъ нѣкоторые изъ васъ говорятъ, что нѣтъ воскресенія мертвыхъ? Если нѣтъ воскресенія мертвыхъ, то и Христосъ не воскресъ; а если Христосъ не воскресъ, то и проповѣдь наша тщетна, тщетна и вѣра ваша... И если мы въ этой только жизни надѣемся на Христа, то мы несчастіе всѣхъ человѣковъ. Но Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, первенецъ изъ умершихъ» (1 Кор. 15, 12-20).

Кромѣ того, ап. Павелъ указываетъ на явленія въ видимой природѣ, которыя убѣждаютъ насъ въ истинѣ воскресенія. «Скажетъ кто-нибудь: какъ воскреснуть мертвые? И въ какомъ тѣлѣ придутъ? Безразсудный! То, что ты съешь, не оживетъ, если не умретъ. И когда ты съешь, то съешь не тѣло будущее, а голое зерно, какое случится, пшеничное, или другое какое; но Богъ даетъ ему тѣло, какъ хочетъ, и каждому сѣмени свое тѣло... Такъ и при воскресеніи мертвыхъ: сѣется въ тлѣніи, возстаетъ въ нетлѣніи; сѣется въ уничиженіи, возстаетъ въ славіи; сѣется въ немощи, возстаетъ въ силѣ; сѣется тѣло душевное, возстаетъ тѣло духовное» (1 Кор. 15, 35-44).

Самъ Господь говоритъ: «Если пшеничное зерно, падши въ землю, не умретъ, то останется одно; а если умретъ, то принесетъ много плода» (Іоан. 12, 24).

Да, дивное подлинное явленіе представляетъ намъ сама видимая природа.

Зерно, брошенное въ землю гніетъ, разрушается, тлѣетъ; — и, что же? Тѣмъ и кончается? Нѣтъ, никакъ! Оттуда прозябаетъ, вырастаетъ колосъ съ новыми зернами, во всемъ подобными истлѣвшему. Не чудо ли это, достойное всего нашего вниманія? Не очевидное ли это свидѣтельство того, что Премудрый Творецъ въ самой смерти полагаетъ начало жизни и на разрушеніи созидаетъ новое бытіе?

Такъ, тайна воскресенія мертвыхъ всегда передъ глазами нашими. Она видимо представляется намъ въ природѣ и утверждаетъ нашу вѣру, и обличаетъ наше маловѣріе.

Но, несмотря на это, въ нашемъ умѣ можетъ возникнуть вопросъ: «какъ могутъ воскреснуть мертвые, когда тѣла умершихъ обращаются въ прахъ и уничтожаются?»

Допустимъ и это, хотя въ самой сущности этого не бываетъ. Какъ воскреснуть мертвые? Такъ же точно, какъ начали жить нынѣ.

Если Всемогущій Богъ далъ намъ разъ бытіе, персть возьмъ отъ земли, то, очевидно, можетъ взять ее отъ земли и въ другой разъ и оживотворить ее. Если Богъ цѣлый міръ образовалъ изъ неустроенной, Имъ же сотворенной изъ ничего матеріи, то развѣ не можетъ образовать снова тѣлѣ нашихъ изъ персти земной, и представить ихъ тѣми же самыми тѣлами и въ томъ же самомъ, только обновленномъ, видѣ?

Господь уже образно показалъ пророку тайну воскресенія нашего изъ мертвыхъ. Ему представилось въ видѣніи поле, усыянное сухими костями человѣческими. Изъ этихъ костей, по Божію слову, изрекаемому Сыномъ человѣческимъ, образовались составы человѣческіе и, можетъ быть, тѣмъ же самымъ способомъ, какъ было и при первобытномъ сотвореніи человѣка, потомъ оживотворилъ ихъ Духъ. — По слову Господню, изреченному пророкомъ, сначала произошло движеніе въ костяхъ, стали соединяться кость съ костью, каждая въ свое мѣсто; потомъ связались жилами, облеклись плотію и покрылись кожей; наконецъ, по вторичному таковому же гласу Божію, произнесенному Сыномъ человѣческимъ, вошелъ въ нихъ духъ жизни, — и всѣ ожили, стали на ногахъ своихъ, и составили великое множество народа (Іезек. 37, 1-10). Не такъ же ли послѣдуетъ и будущее воскресеніе мертвыхъ? Чудны воистину дѣла Божіи! Дивна исповѣдуемая нами святая вѣра!

Такъ, праведнымъ опредѣленіемъ Божіимъ, и нашему бrenному тѣлу, какъ сѣмени, суждено сначала умереть и истлѣть, а потомъ опять воскреснуть. Мѣста, гдѣ погребаются усопшіе, суть нивы, въ которыхъ рукою смерти сѣются наши тѣла, какъ сѣмена. Земля — мать наша — есть храмина, гдѣ среди тлѣнія сохраняется наше нетлѣнное. «Сѣется тѣло душевное, возстаетъ тѣло духовное».

Не для того Богъ осудилъ насъ на смерть, чтобы уничтожить Свое созданіе, но чтобы пересоздать его, содѣлать способнымъ къ будущей нетлѣнной жизни.

Остается намъ, людямъ, благоговѣнно покоряться премудрымъ судьбамъ Божіимъ, съ вѣрою принимать Божественное откровеніе о послѣдней участи нашей, и съ христіанскимъ упованіемъ ожидать воскресенія мертвыхъ и жизни будущаго вѣка.

(Составлено по книгѣ: «Уроки и примѣры Христіанской Вѣры» и др. кн. прот. Григорія Дьяченко).



О двѣнадцатомъ членѣ Символа Вѣры

12. (Чаю) И жизни будущаго вѣка. Аминь.

Въ двѣнадцатомъ членѣ Символа Вѣры говорится о жизни будущаго вѣка, т. е. о вѣчной жизни, которая настанетъ послѣ все-

общаго воскресенія мертвыхъ, обновленія всего міра и всеобщаго суда Христова.

Для праведныхъ людей вѣчная жизнь будетъ настолько радостна и блаженна, что въ настоящемъ состояніи мы не можемъ даже ее представить или изобразить. Апостолъ Павелъ говоритъ: **не видѣлъ того глазъ, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человѣку, что приготовилъ Богъ любящимъ Его»** (1 Кор. 2, 9).

Такое блаженство праведниковъ произойдетъ отъ созерцанія Бога во свѣтѣ и славѣ и отъ соединенія съ Нимъ. Въ блаженствѣ души праведниковъ будетъ участвовать и тѣло, которое будетъ прославлено свѣтомъ Божиимъ подобно тѣлу Господа Иисуса Христа во время Преображенія Его на горѣ Фаворѣ.

Св. апостолъ Павелъ говоритъ: **сѣется (тѣло) въ униженіи, возстаетъ въ славѣ»** (1 Кор. 15, 43).

Самъ Господь Иисусъ Христосъ сказалъ: **«тогда праведники возсіяютъ, какъ солнце, въ Царствѣ Отца ихъ»** (Матѣ. 13, 43).

Состояніе праведниковъ будетъ имѣть разныя степени блаженства, соотвѣтственно нравственному достоинству cadaго.

Апостолъ Павелъ говорилъ: **«иная слава солнца, иная слава луны, иная звѣздъ; и звѣзда отъ звѣзды разнится въ славѣ. Такъ и при воскресеніи мертвыхъ»** (1 Кор. 15, 41-42).

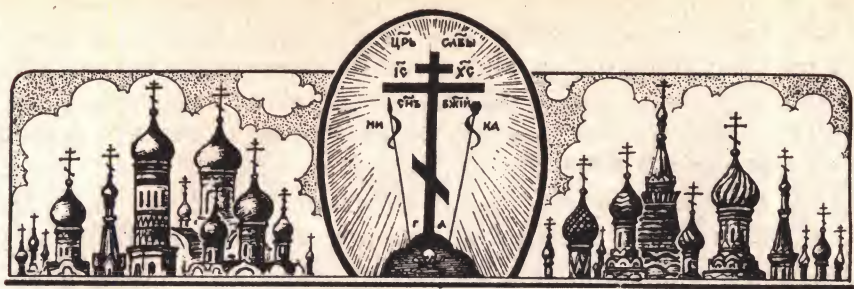
Для людей же невѣрующихъ и для нераскаянныхъ грѣшниковъ жизнь будущаго вѣка будетъ состояніемъ вѣчнаго мученія. Господь имъ скажетъ: **«идите отъ Меня, проклятые, въ огонь вѣчный, уготованный діаволу и ангеламъ его. И пойдутъ сіи въ муку вѣчную»** (Матѣ. 25, 41-46).

Это мученіе грѣшниковъ будетъ происходить отъ удаленія ихъ отъ Бога, отъ яснаго представленія своихъ грѣховъ, отъ сильнаго мученія совѣсти, отъ пребыванія вмѣстѣ со злыми духами, гдѣ будетъ огонь вѣчный, неугасимый.

Что такое этотъ огонь неугасимый. Слово Божіе не опредѣляетъ, но даетъ образы неизъяснимыхъ адскихъ мученій.

Такъ наказаны будутъ грѣшники не потому, что Богъ хочетъ ихъ погибели, но они сами **«погибаютъ за то, что не приняли любви истины для своего спасенія»** (2 Сол. 2, 10).

Символь Вѣры оканчивается словомъ — аминь, что значитъ: «истинно» или «да будетъ». Произнося это слово послѣ Символа Вѣры, мы этимъ свидѣтельствуемъ, что все изложенное въ немъ есть несомнѣнная и неизмѣнная истина.



2.

О жизни христіанской.

Настоящая, добрая христіанская жизнь можетъ быть только у того, кто имѣетъ въ себѣ вѣру Христову и старается жить по этой вѣрѣ, т. е. своими добрыми дѣлами исполняетъ волю Божию. Добрая дѣла есть выраженіе нашей любви, а любовь есть основаніе всей христіанской жизни. «Богъ есть любовь, и пребывающій въ любви пребываетъ въ Богѣ, и Богъ въ немъ» (1 Иоан. 4, 16). «Ибо такъ возлюбилъ Богъ міръ, что отдалъ Сына Своего единороднаго, дабы всякій вѣрующій въ Него не погибъ, но имѣлъ жизнь вѣчную» (Иоан. 3, 16). Такъ Богъ дѣломъ проявилъ Свою любовь къ людямъ.

А та любовь, которая не сопровождается добрыми дѣлами, не есть истинная любовь, а есть любовь только на словахъ.

Вотъ почему Слово Божіе говоритъ: «Вѣра безъ дѣлъ мертва есть» (Иак. 2, 20).

Самъ Господь Иисусъ Христосъ сказалъ: «Не всякій, говорящій Мнѣ: Господи! Господи! войдетъ въ Царство Небесное, но исполняющій волю Отца Моего Небеснаго» (Матѣ. 7, 21).

«Ибо мы Его твореніе, созданы во Христѣ Иисусѣ на добрая дѣла, которыя Богъ предназначилъ намъ исполнять» (Ефес. 2, 10).

Мы получили отъ Бога также и особые средства, для того, чтобы различать добрая дѣла и худыя (злыя) дѣла. Средства эти: законъ Божій **внутренній**, или совѣсть, и законъ Божій **внѣшній**, или заповѣди Божіи.

Совѣстью называется внутренняя духовная сила въ человѣкѣ, или проявленіе духа въ человѣкѣ. Совѣсть, какъ внутренній законъ Божій («голосъ Божій»), присуща всѣмъ людямъ.

Совѣсть есть внутренній голосъ, который говоритъ намъ, что есть добро и что есть зло, что честно и что нечестно, что справед-

ливо и что несправедливо. Голосъ совѣсти обязываетъ насъ дѣлать добро и уклоняться отъ зла. За все доброе совѣсть награждаетъ насъ внутреннимъ миромъ и спокойствіемъ, а за все недоброе и злое осуждаетъ и наказываетъ, и человѣкъ, поступившій противъ совѣсти, чувствуетъ въ себѣ нравственный разладъ — угрызения или мучения совѣсти.

Но совѣсть, какъ духовная сила человѣка, требуетъ развитія и усовершенствованія въ связи съ другими душевными силами человѣка, именно: съ его умомъ, сердцемъ и волею. Умъ, сердце и воля человѣка помрачились со времени грѣхопаденія первыхъ людей, отсюда и голосъ совѣсти оказался слабымъ и недостаточнымъ, какъ проявленіе духовной силы. И если человѣкъ не развиваетъ въ себѣ духовную силу, то и внутренній голосъ совѣсти въ человѣкѣ можетъ постепенно уснуть и умереть («безсовѣстный» человѣкъ).

Отсюда ясно, что одного внутренняго закона совѣсти недостаточно для человѣка. Даже въ раю Богъ открывалъ первымъ людямъ Свою волю. Слѣдовательно, и въ невинномъ (праведномъ) состояніи необходимъ былъ для человѣка внѣшній Божественный законъ. Тѣмъ болѣе нуженъ онъ послѣ грѣхопаденія.

Для того, чтобы человѣкъ всегда былъ на «стражѣ своей совѣсти», Господь Богъ и далъ намъ **внѣшній законъ**, т. е. заповѣди Божіи.

Законъ этотъ былъ данъ въ простѣйшемъ видѣ еще въ Ветхомъ Завѣтѣ — въ Синайскомъ законодательствѣ, черезъ пророка Моисея. Главныя 10 заповѣдей этого закона написаны были на двухъ **скрижаляхъ**, или каменныхъ доскахъ. Углублены и возвышены эти заповѣди были въ Нагорной проповѣди Спасителя, въ Его девяти призывахъ или заповѣдяхъ блаженства. Но о ветхозавѣтныхъ десяти заповѣдяхъ Господь подтвердилъ, что ихъ необходимо знать и исполнять.

Спаситель сказалъ: «не думайте, что Я пришелъ нарушить законъ или пророковъ; не нарушить пришелъ Я, но исполнить» (Матѣ. 5, 17).

На вопросъ одного юноши: «что ему сдѣлать добраго, чтобы имѣть жизнь вѣчную?» — Господь прямо говоритъ: «Если хочешь войти въ жизнь вѣчную, **соблюди заповѣди**» (Матѣ. 19, 16-19).

Однако, Господь училъ исполнять эти заповѣди гораздо совершеннѣе, чѣмъ ихъ понимали до Него. Такъ, Господь Иисусъ Христосъ внушаетъ вѣрующимъ избѣгать нарушенія заповѣдей не только дѣломъ, но и въ самыхъ мысляхъ и желаніяхъ, требуя отъ нихъ чистоты сердца.



Десять заповѣдей Закона Божія.

1. Азъ есмь Господь Богъ твой: да не будутъ тебѣ бози иніи, развѣ Мене.

2. Не сотвори себѣ кумира и всякаго подобія, елика на небеси горѣ, и елика на земли низу, и елика въ водахъ подѣ землею: да не поклонишися имъ, ни послужиши имъ.

3. Не пріемли имени Господа Бога твоего всуе.

4. Помни день субботный, еже святити его: шесть дней дѣлай, и сотвориши въ нихъ вся дѣла твоя, въ день же седьмый, суббота, Господу Богу твоему.

5. Чти отца твоего и мать твою, да благо ти будетъ, и да долголѣтєнь будеши на земли.

6. Не убій.

7. Не прелюбы сотвори.

8. Не укради.

9. Не послушествуй на друга твоего свидѣтельства ложна.

10. Не пожелай жены искренняго твоего, не пожелай дому ближняго твоего, ни села его, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ни всякаго скота его, ни всего, елика суть ближняго твоего.

Десять заповѣдей закона размѣщены были на двухъ скрижаляхъ, потому что въ нихъ содержится два вида любви: любовь къ Богу и любовь къ ближнему.

Указывая на эти два вида любви, Господь Иисусъ Христосъ на вопросъ, какая заповѣдь больше всѣхъ въ законѣ, сказалъ: «возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душею твоею, и всѣмъ разумѣніемъ твоимъ. Сія есть первая и наибольшая заповѣдь. Вторая же подобная ей: возлюби ближняго твоего, какъ самого себя. На сихъ двухъ заповѣдяхъ утверждается весь законъ и пророки» (Матѳ. 22, 37 - 40).

Любить Бога мы должны прежде всего и больше всего, потому что Онъ нашъ Творецъ, Промыслитель и Спаситель, — «Имъ мы живемъ, и движемся, и существуемъ» (Дѣян. 17, 28).

Затѣмъ должна слѣдовать любовь къ ближнему, которая служить выраженіемъ нашей любви къ Богу. Кто ближняго своего не любитъ, тотъ и Бога не любитъ. Св. апостолъ Іоаннъ Богословъ разясняетъ: «Кто говоритъ: «я люблю Бога», а брата (т. е. ближняго) своего ненавидитъ, тотъ лжецъ; ибо не любящій брата своего, котораго видитъ, какъ можетъ любить Бога, котораго не видитъ» (I Іоан. 4, 20).

Любя Бога и ближнихъ, мы этимъ обнаруживаемъ и истинную любовь къ самимъ себѣ, потому что истинная любовь къ самому себѣ и состоитъ въ исполненіи нашихъ обязанностей къ Богу и ближнимъ. Она выражается въ заботѣ о своей душѣ, въ очищеніи себя отъ грѣховъ, въ подчиненіи тѣла духу, въ ограниченіи личныхъ потребностей. Мы должны беречь свое здоровье и заботиться о развитіи своихъ душевныхъ силъ и способностей, чтобы лучше проявлять свою любовь къ Богу и ближнимъ.

Такимъ образомъ, любовь къ себѣ не должна быть проявляема въ ущербъ любви къ ближнему. Напротивъ того. Мы должны любовь къ себѣ приносить въ жертву любви къ ближнимъ. «Нѣтъ больше той любви, какъ если кто положитъ душу свою (т. е. пожертвуетъ жизнью своей) за друзей своихъ (ближнихъ своихъ)» (Іоан. 15, 13). А любовь къ себѣ и любовь къ ближнимъ должна приноситься въ жертву любви къ Богу. Господь Иисусъ Христосъ объ этомъ говоритъ такъ: «Кто любитъ отца или мать болѣе, нежели Меня, не достоинъ Меня; и кто любитъ сына или дочь болѣе, нежели Меня, не достоинъ Меня; и кто не беретъ креста своего (т. е. кто отказывается отъ всѣхъ жизненныхъ тяготъ-лишеній, страданій и испытаній, которыя посылаетъ Господь, а идетъ легкимъ беззаконнымъ путемъ) и слѣдуетъ за Мною, тотъ не достоинъ Меня» (Матѳ. 10, 37-38).

Если человѣкъ прежде всего любитъ Бога, то естественно онъ не можетъ не любить, и отца, и мать, и дѣтей, и всѣхъ ближнихъ своихъ; и любовь эта будетъ освящена божественною благодатію. Если же человѣкъ будетъ любить кого-либо изъ нихъ, безъ

любви къ Богу, то такая любовь его можетъ быть даже преступной, напимѣръ, такой человѣкъ для благополучія любимаго друга можетъ лишить благополучія другихъ, быть къ нимъ несправедливымъ, жестокимъ и т. п.

Итакъ, хотя весь Законъ Божій и заключается въ двухъ заповѣдяхъ любви, но для того, чтобы намъ яснѣе представить наши обязанности къ Богу и ближнему, онѣ раздѣлены на 10 заповѣдей. Обязанности наши къ Богу предписываются въ первыхъ четырехъ заповѣдяхъ, а обязанности къ ближнимъ — въ послѣднихъ шести заповѣдяхъ.

О первой заповѣди Закона Божія.

1. Азъ есмь Господь Богъ твой: да не будутъ тебѣ бози иніи, развѣ Мене.

Я — Господь Богъ твой; и не должны быть у тебя другіе боги, кромѣ Меня.

Азъ — Я; да не будутъ тебѣ — не должно быть у тебя; бози — боги; иніи — иные, другіе; развѣ Мене — кромѣ Меня.

Первою заповѣдью Господь Богъ указываетъ человѣку на Самаго Себя и внушаетъ намъ почитать Его — Единого Истиннаго Бога. Кромѣ Него, никому не должны мы воздавать Божескаго почитанія.

Имя: «Господь», отъ слова «господствовать»; имя «Богъ», отъ слова «богатый въ милости», благій! Какъ всемогущій, Богъ повелѣваетъ; какъ милосердный, Онъ открываетъ Самого Себя и Свою святую волю. Для того, чтобы почитать Господа Бога, мы должны познавать Его, то-есть учиться Богопознанію.

Богопознаніе есть важнѣйшее изъ всѣхъ знаній. Оно составляетъ первую и важнѣйшую нашу обязанность. Всѣ научныя человѣческія знанія, если онѣ не озарены свѣтомъ богопознанія теряютъ свое истинное значеніе, свой смыслъ и свою цѣль. вмѣсто добра такія знанія вносятъ въ жизнь много зла.

Для приобрѣтенія Богопознанія т. е. для того чтобы научиться познавать истиннаго Бога, мы должны:

1. Читать и изучать Священное Писаніе (Слово Божіе), которое сообщаетъ намъ истинное и совершеннѣйшее познаніе о Богѣ.

2. Читать творенія Святыхъ Отцевъ и Учителей Церкви, — что необходимо для правильнаго пониманія Св. Писанія и сохраненія себя отъ извращеннаго, неправильнаго пониманія.

3. Возможно часто посѣщать храмъ Божій, потому что всѣ службы церковныя, въ немъ совершаемыя, представляютъ собою наглядное поученіе о Богѣ и дѣлахъ Его.

4. Слушать проповѣди пастырей и читать книги религіозно-нравственнаго содержанія;

5. Изучать твореніе Божіе — природу, а равно и исторію рода человѣческаго, которыя являютъ намъ дивныя дѣйствія промысла Божія.

Эта заповѣдь налагаетъ на насъ и опредѣленныя обязанности Богопочитанія. Мы должны:

1. **Вѣровать въ Бога**, то есть имѣть искреннее и твердое убѣжденіе въ Его существованіи.

2. **Ходить предъ Богомъ**, то-есть всегда помнить о Богѣ и все дѣлать такъ, какъ бы передъ очами Божіими (поступать осмотрительно), а вмѣстѣ съ тѣмъ, не забывать, что Богъ видитъ не только наши дѣла, но и наши помышленія.

3. **Надѣяться на Бога, любить Бога и повиноваться Богу**, всегда быть готовыми дѣлать то, что Онъ повелѣваетъ, и не роптать, когда Онъ не то, дѣлаетъ съ нами, чего бы мы сами желали. Вѣдь только одинъ Богъ знаетъ, что и когда намъ дать — что намъ полезно и что вредно.

Высшая форма любви къ Богу есть **благоговѣніе**, или **страхъ Божій**, то-есть боязнь удалиться отъ Бога, черезъ наши грѣхи.

4. **Поклоняться Богу, прославлять и благодарить Господа Бога**, какъ Творца, Промыслителя и Спасителя нашего, памятуя всѣ Его дары и милости къ намъ.

5. **Безбоязненно исповѣдывать Бога**, то есть передъ всѣми признавать, что Онъ нашъ Богъ, и не отказываться отъ своей вѣры, хотя бы за это исповѣданіе пришлось пострадать и даже умереть.

Грѣхи противъ первой заповѣди:

1. **Безбожіе**, — когда люди совсѣмъ отрицаютъ бытіе Божіе. Такихъ людей пророкъ Давидъ называетъ безумными: «сказалъ безумецъ въ сердцѣ своемъ: нѣтъ Бога» (Псал. 13, 1).

2. **Многобожіе**, — когда вмѣсто Единаго, истиннаго Бога, признаютъ многія мнимыя божества.

3. **Невѣріе**, — когда люди, признавая бытіе Божіе, не вѣрятъ Его Божественному Провидѣнію и Откровенію.

Это невѣріе часто происходитъ отъ неправильныхъ образованія и воспитанія, отъ гордости и самомнѣнія, отъ увлеченія дурными примѣрами, отъ пренебрежительнаго отношенія къ руководству Церкви и отъ грѣховной жизни.

4. **Ересь**, — когда люди придумываютъ или изобрѣтаютъ ученія, противныя Божественной истинѣ, или упорно и намѣренно извращаютъ Божественную истину.

5. **Расколъ**, — то-есть своевольное уклоненіе (отдѣленіе) отъ

единства Богопочитанія, — отъ единства съ Православною Церковью.

6. **Богоотступничество**, когда люди отрекаются отъ истинной вѣры, боясь преслѣдованій, насмѣшекъ, или ради какихъ либо земныхъ расчетовъ, или изъ увлеченія ложными ученіями.

7. **Отчаяніе**, когда люди, забывая о безконечномъ милосердіи Божіемъ, не надѣются получить отъ Бога помощи и спасенія.

Ужаснѣйшіе примѣры отчаянія представляютъ собою самоубійцы.

8. **Волшебство**, когда люди, оставляя вѣру въ силу Божію, обращаются къ разнымъ тайнымъ и злымъ силамъ.

9. **Суевѣріе**, когда вѣрятъ какой-нибудь обыкновенной вещи, приписывая ей сверхъестественную силу.

10. **Лѣность** въ молитвѣ и во всякомъ богоугодномъ дѣлѣ.

11. **Любовь къ твари больше, нежели къ Богу.**

12. **Человѣкоугодіе**, когда заботятся больше объ угожденіи людямъ, чѣмъ Богу.

13. **Человѣконадѣяніе**, когда надѣются больше на себя, или на другихъ людей, чѣмъ на милость и помощь Божію.

Заповѣдь Божія не противорѣчитъ нашему долгу почитать святыхъ ангеловъ и святыхъ угодниковъ Божіихъ и молиться имъ, такъ какъ мы почитаемъ ихъ не такъ, какъ Самаго Бога, а какъ вѣрныхъ служителей Божіихъ, угодившихъ своею жизнью Богу. Св. ангелы и угодники Божіи близки къ Богу и могутъ быть нашими помощниками въ молитвѣ передъ Господомъ Богомъ. Мы должны просить ихъ помощи и заступленія въ твердомъ упованіи, что Господь ради нихъ скорѣе услышитъ и наши грѣшныя молитвы. Слово Божіе говоритъ: «молитесь другъ за друга, чтобъ исцѣлиться; много можетъ усиленная молитва праведнаго» (Іак. 5, 16) «Богъ же не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ, ибо у Него всѣ живы» (Лук. 20, 38).

О второй заповѣди Закона Божія.

2. Не сотвори себѣ кумира и всякаго подобія, елика на небеси горѣ, и елика на земли низу, и елика в водахъ подъ землею: да не поклонишися имъ, ни послужиши имъ.

Не дѣлай себѣ идола, ни какого либо изображенія того, что на небѣ, вверху, и что на землѣ внизу, и что въ водахъ подъ землею: не поклоняйся имъ и не служи имъ.

Не сотвори — не дѣлай; **кумиръ** — идолъ, котораго почитаютъ вмѣсто Бога; **всякаго** — какого-либо; **подобіе** —

изображеніе (нарисованное или сдѣланное изъ дерева, камня, металла); **елика** — того, что; **горѣ** — вверху; **низу** — внизу; **подъ землею** — ниже земли, т. е. ниже земной поверхности, ниже береговъ.

Второю заповѣдью Господь Богъ запрещаетъ, идолопоклонство, то-есть запрещаетъ дѣлать себѣ для почитанія кумиры или идолы, или почитать подобія или изображенія того, что мы видимъ на небѣ (солнца, луны, звѣздъ), и что находится на землѣ (растеній, животныхъ, людей), или находится въ водахъ (рыбъ). Господь запрещаетъ поклоняться и служить этимъ кумирамъ, вмѣсто истиннаго Бога, какъ это дѣлають язычники.

Съ запрещеніемъ поклоняться идоламъ и кумирамъ, никакъ нельзя смѣшивать православнаго поклоненія святымъ иконамъ и мощамъ, въ чемъ часто насъ упрекають протестанты и разные сектанты. Почитая святые иконы, мы не считаемъ ихъ богами или кумирами, они для насъ только **изображеніе, образъ** Бога, или ангеловъ, или святыхъ. Слово **икона** греческое и означаетъ **образъ**. Поклоняясь иконамъ и молясь передъ иконой, мы молимся не «матеріальной иконѣ» (т. е. краскѣ, дереву, или металлу), а Тому, Кто на ней изображенъ. Всякій знаетъ, насколько легче обращаться мыслію къ Спасителю, когда видишь Пречистый Его Ликъ, или крестъ Его, нежели — когда передъ тобою пустая стѣна или печка.

Святые иконы даны намъ для благоговѣйнаго воспоминанія дѣлъ Божіихъ и святыхъ Его, для благоговѣйнаго возношенія мыслей нашихъ къ Богу и Его святымъ. Черезъ это воспламеняется наше сердце любовью къ нашему Творцу и Спасителю. Святые иконы являются для насъ тѣми же священными книгами, только написанными, вмѣсто буквъ, лицами и вещами.

Еще въ Вѣтхомъ Завѣтѣ Моисей, черезъ котораго Богомъ дана заповѣдь, запрещающая кумиры, въ то же время получилъ отъ Бога повелѣніе поставить въ Скиніи (т. е. подвижномъ еврейскомъ храмѣ) золотые священныя изображенія херувимовъ на крышкѣ Ковчега Завѣта. Господь сказалъ Моисею: «сдѣлай ихъ на обоихъ концахъ крышки... Тамъ Я буду открываться тебѣ и говорить съ тобою надъ крышкою, **посреди двухъ херувимовъ**, которые надъ ковчегомъ откровения, о всемъ, что ни буду заповѣдывать чрезъ тебя сынамъ Израилевымъ» (Исх. 25, 18, 22). Господь повелѣлъ Моисею также выткать изображенія херувимовъ на завѣсѣ, отдѣлявшей Святилище отъ Святое Святыхъ, и на внутренней сторонѣ виссонныхъ (изъ дорогой шерстяной матеріи) покрываль, которыя покрывали не только верхъ, но и стороны скиніи (Исх. 26, 1-37).

Въ храмѣ Соломона были также скульптурныя и вышитыя изображенія херувимовъ на вѣхъ стѣнахъ и на церковной завѣсѣ (3 Цар. 6, 27-29; 2 Парал. 3, 7-14). И обновлены были херувимы на крышкѣ Ковчега Завета (2 Парал. 3, 10). Когда храмъ былъ готовъ «слава Господня (ввидѣ облака) наполнила храмъ» (3 Цар. 8, 11). Изображенія херувимовъ были благоугодны Господу, и народъ, взирая на нихъ, молился и преклонялся.

Изображеній Господа Бога въ Скинии и въ храмѣ Соломона не было потому, что въ теченіи большей половины ветхозавѣтной жизни люди не удостоены были видѣть Господа. Не было изображеній ветхозавѣтныхъ праведниковъ, потому что тогда люди не были еще искуплены и оправданы (Римл. 3, 9, 25; Матѣ. 11, 11).

Самъ Господь Иисусъ Христосъ послалъ чудесное изображеніе Своего Лица Эдесскому князю Авгарю: такъ называемый, **нерукотворенный образъ**. Помолившись передъ нерукотвореннымъ образомъ Христовымъ, Авгарь исцѣлился отъ неизлѣчимой болѣзни.

Св. евангелистъ Лука, врачъ и живописецъ, писалъ и оставилъ, по преданію, послѣ себя иконы Божіей Матери. Нѣкоторыя изъ нихъ находятся въ нашемъ отечествѣ — Россіи

Многія изъ святыхъ иконъ Господь прославилъ чудотвереніями.

Изображаемая на иконахъ животныя, даже изображеніе діавола, не оскверняютъ святыхъ иконъ, если это нужно для нагляднаго изображенія историческихъ событій. Вѣдь не оскверняютъ упоминанія ихъ именъ Священное Писаніе.

Не противорѣчитъ второй заповѣди и почитаніе святыхъ мощей. Въ святыхъ мощахъ мы почитаемъ благодатную силу Божію, которая дѣйствуетъ черезъ мощи святыхъ.

Для насъ, христіанъ, идолопоклонство, въ томъ видѣ, которому преданы всѣ язычники, невозможно. Но зато, взамѣнъ грубаго идолопоклонства, среди насъ бываетъ болѣе тонкое идолопоклонство. Къ такому идолопоклонству относится служеніе грѣховнымъ страстямъ, каковы: любостяжаніе, чревоугодіе, гордость, тщеславіе и т. п.

Любостяжаніе, это — стремленіе къ пріобрѣтенію богатства. Апостолъ Павелъ говоритъ, что «любостяжаніе есть идолослуженіе» (Колос. 3, 5). Для корыстолюбиваго человѣка богатство становится какъ бы идоломъ, которому онъ служитъ и поклоняется больше, чѣмъ Богу.

Чревоугодіе, это — лакомство, объяденіе и пьянство. О такихъ людяхъ, которые выше всего ставятъ чувственныя удоволь-

ствія отъ ѣды и питія, апостоль Павелъ говорить; что «ихъ богъ — чрево» (Филипп. 3, 19).

Гордость и тщеславіе. Гордый и тщеславный человѣкъ чрезмѣрно высокаго мнѣнія о своихъ достоинствахъ, — умѣ, красотѣ, богатствѣ. Гордый чтитъ только самого себя. Свои понятія и желанія онъ считаетъ выше верховной воли Самаго Бога. Съ презрѣніемъ и насмѣшкой относится онъ къ мнѣніямъ и совѣтамъ другихъ людей и не откажется отъ своихъ взглядовъ, какъ бы ни были они ложны. Гордый и тщеславный человѣкъ изъ самого себя (какъ для себя, такъ и для другихъ) дѣлаетъ идола.

Запрещая эти тонкіе пороки идолопоклонства, вторая заповѣдь тѣмъ самымъ внушаетъ слѣдующія добродѣтели: **нелюбостязаніе и щедрость; воздержаніе, постъ и смиреніе.**

О третьей заповѣди Закона Божія.

3. Не приѣмли имени Господа Бога твоего всуе.

Не произноси имени Господа Бога твоего напрасно.

Не приѣмли — не употребляй, не произноси; **всуе** — напрасно.

Третьей заповѣдью запрещается произносить имя Божіе, напрасно, безъ должнаго благоговѣнія. Приѣмлется имя Божіе напрасно, когда произносится въ пустыхъ разговорахъ, шуткахъ и играхъ.

Запрещая вообще легкомысленное и неблагоговѣйное отношеніе къ имени Божію, эта заповѣдь запрещаетъ грѣхи, которые происходятъ отъ легкомысленнаго и неблагоговѣйнаго отношенія къ Богу. Таковыми грѣхами являются:

божба, т. е. легкомысленное употребленіе клятвы въ обыкновенныхъ разговорахъ; **богохульство** — дерзкія слова противъ Бога;

кошунство, когда о священныхъ предметахъ говорятъ шутя или насмѣхаясь; **нарушеніе обѣтовъ**, данныхъ Богу, **клятвопреступленіе** и **ложная клятва** именемъ Божіимъ.

Имя Божіе должно произноситься со страхомъ и благоговѣніемъ, въ молитвѣ, въ ученіи о Богѣ и въ законной клятвѣ, или присягѣ.

Благоговѣйную, законную клятву — заповѣдь эта не запрещаетъ. Самъ Богъ употребилъ клятву, о чемъ воспоминаетъ апостоль Павелъ въ посланіи къ евреямъ, говоря: «люди клянутся высшимъ, и клятва во удостовѣреніе оканчиваетъ всякій споръ»

ихъ. Посему и Богъ желая преимущественнѣе показать наслѣдникамъ обѣтованія непреложность Своей воли, употребилъ въ посредство клятву» (Евр. 6, 16-17).

О четвертой заповѣди Закона Божія.

4. Помни день субботный, еже святити его: шесть дней дѣлай и сотвориши въ нихъ вся дѣла твоя, въ день же седьмой, суббота, Господу Богу твоему.

Помни день субботный, чтобы святить его (т. е. проводить его свято): шесть дней работай и дѣлай, въ продолженіе ихъ, всѣ дѣла твои, а день седьмой — день покоя (суббота) посвящай Господу Богу твоему.

Еже — чтобы; святити — святить, посвящать на служеніе Богу, на святыя и угодныя Богу дѣла; **шесть дней дѣлай** — шесть дней трудись, работай; **и сотвориши въ нихъ** — и дѣлай въ продолженіи ихъ; **вся дѣла твоя** — всякія дѣла свои. Четвертою заповѣдью Господь Богъ повелѣваетъ шесть дней работать и заниматься своими дѣлами, къ какимъ кто призванъ; а седьмой день посвящать на служеніе Богу, на святыя и угодныя Ему дѣла.

Святыми и угодными Богу дѣлами являются: забота о спасеніи своей души, молитва въ храмъ Божіемъ и дома, изученіе Закона Божія, просвѣщеніе ума и сердца полезными познаніями, чтеніе священнаго писанія и другихъ душеполезныхъ книгъ, благочестивые разговоры, помощь бѣднымъ, посѣщеніе больныхъ и заключенныхъ въ темницѣ, утѣшеніе печальныхъ и другія добрыя дѣла.

Въ Ветхомъ Завѣтѣ праздновался седьмой день недѣли — суббота (что по древне-еврейски значитъ «покой») — въ воспоминаніе творенія Господомъ Богомъ міра («въ седьмой день Богъ почилъ отъ дѣлъ творенія») Въ Новомъ же Завѣтѣ, со времени св. апостоловъ, сталъ праздноваться первый день недѣли, Воскресный — въ воспоминаніе Воскресенія Христова.

Подъ именемъ седьмого дня нужно подразумѣвать не только воскресный день, но и другіе праздники и посты, установленные Церковью, какъ и въ Ветхомъ Завѣтѣ подъ именемъ субботы разумѣлись и другіе праздники (праздникъ Пасхи, Пятидесятницы, Кушечей и др.).

Самымъ главнымъ христіанскимъ праздникомъ является «праздниковъ Праздникъ и Торжество изъ торжествъ» — **Свѣтлое Воскресеніе Христово**, называемое **Святою Пасхою**, которая

празднуется въ первый воскресный день послѣ весенняго полнолунія, въ періодъ отъ 22 марта (4 апрѣля н/с), до 25 апрѣля (8 мая н/с).

Затѣмъ слѣдуютъ великіе, такъ называемые **дванадцатые** праздники, установленные въ честь и славу Бога и Господа нашего Иисуса Христа и Пречистой Его Матери Дѣвы Маріи:

1. **Рождество Пресвятой Богородицы** — 8 сентября (21 сент. н/с).
2. **Введение во храмъ Пресвятой Богородицы** — 21 ноября (4 декабря н/с).
3. **Благовѣщеніе**, т. е. ангельское возвѣщеніе Пресвятой Дѣвы Маріи о воплощеніи отъ Нея Сына Божія — 25 марта (7 апрѣля н/с).
4. **Рождество Христово** — 25 декабря (7 января н/с).
5. **Срѣтеніе Господне** — 2 фѣвраля (15 февр. н/с).
6. **Крещеніе Господне (Богоявленіе)** — 6 января (19 янв. н/с).
7. **Преображеніе Господне** — 6 августа (19 авг. н/с).
8. **Входъ Господень въ Іерусалимъ (Вербное Воскресенье)** — въ послѣднее воскресенье передъ Пасхою.
9. **Вознесеніе Господне** — въ сороковой день послѣ Пасхи.
10. **Сошествіе Святаго Духа на апостоловъ (Пятидесятница)**, или **день Святой Троицы** — въ пятидесятый день послѣ Пасхи.
11. **Воздвиженіе Креста Господня** — 14 сентября (27 сент. н/с).
12. **Успеніе Божіей Матери** — 15 августа (28 авг. н/с).

Изъ другихъ праздниковъ наиболѣе чтимые:

- Обрѣзаніе Господне (Новый годъ ст. ст.) — 1 января (14 янв. н/с).
 Покровъ Божіей Матери — 1 октября (14 окт. н/с).
 Иконы Казанской Божіей Матери — 22 октября (4 ноября н/с).
 Рождество Іоанна Крестителя — 24 іюня (7 іюля).
 Усѣкновеніе главы Іоанна Крестителя — 29 августа (11 сент. н/с).
 Св. Перв. Апостоловъ Петра и Павла — 29 іюня (12 іюля н/с).
 Св. Апостола Іоанна Богослова — 8 мая (21 мая н/с) и 26 сентября (9 октября н/с).
 Св. Чудотворца Николая — 9 мая (22 мая н/с) и 6 дек. (19 дек. н/с).

Посты установленные Церковью:

1. **Великій постъ** или **Св Четырдесятница** передъ Пасхой.

Продолжается **семь недѣль**: 6 недѣль самый постъ и седьмая недѣля Страстная — въ воспоминаніе страданій Христа Спасителя.

2. **Рождественскій** постъ передъ праздникомъ Рождества Христова.

Начинается съ 14-го ноября (27 ноября н/с), со дня св. апостола Филиппа, почему называемый иначе — «Филипповымъ постомъ». (Постъ 40-дневный).

3. Успенскій постъ передъ праздникомъ Успенія Божіей Матери.

Продолжается двѣ недѣли, съ 1-го августа (14 авг. н/с) по 14 авг. (27 авг. н/с) включ.

4. Апостольскій или Петровъ постъ передъ праздникомъ св. Апостоловъ Петра и Павла.

Начинается черезъ недѣлю послѣ дня Святой Троицы и длится до 29-го іюня (12 іюля н/с). Продолжительность его зависитъ отъ того, раньше или позже бываетъ Пасха. Самая большая продолжительность его — шесть недѣль, и самая меньшая — недѣля съ однимъ днемъ.

Однодневные посты:

1. Въ Сочельникъ — день передъ Рождествомъ Христовымъ.

24 декабря (6 янв. н/с). Особо строгій постъ, среди дней Рождественскаго поста (обычай — не ѣсть до появленія первой звѣзды).

2. Сочельникъ — день передъ Крещеніемъ Господнимъ.

6 января (19 января н/с).

3. Въ день Ускновенія главы св. Іоанна Предтечи.

29 августа (11 сентября н/с).

4. Въ день Воздвиженія Креста Господня, въ воспоминаніе крестныхъ страданій Іисуса Христа.

14 сентября (27 сентября н/с).

5. Среда и пятница каждой недѣли.

Среда — въ воспоминаніе преданія Спасителя Іудой. Пятница — въ воспоминаніе крестныхъ страданій и смерти Спасителя за насъ.

Постъ въ среду и пятницу не бываетъ только въ слѣдующія недѣли: въ Пасхальную недѣлю, въ святки (отъ дня Рождества Христова до Крещенія), въ недѣлю Троицкую (отъ праздника Св. Троицы до начала Петрова поста), въ недѣлю мытаря и фарисея (передъ Великимъ постомъ) и въ недѣлю Сырную или масляную передъ самымъ Великимъ Постомъ, когда разрѣшается только молоко и яйца.

Во время поста надо особенно рѣшительно оставить всѣ дурныя привычки и страсти: гнѣвъ, ненависть, вражду; надо удалиться отъ разсѣянной, веселой жизни, отъ игръ, зрѣлищъ, танцевъ; не надо читать книгъ, которыя возбуждаютъ въ душѣ нечистыя мысли и желанія; не надо вкушать мяса, молока, яицъ, а слѣдуетъ

ограничиваться постной пищей (т. е. растительной пищею и, когда дозволено, рыбой), употребляя и эту пищу умеренно. При многодневномъ постѣ надлежитъ исповѣдаться и причаститься Св. Таинъ.

Нарушаютъ четвертую заповѣдь какъ тѣ, кто лѣннятся и въ будничные шесть дней не работаютъ, такъ и тѣ, кто работаютъ въ праздникъ.

Не меньше нарушаютъ ее и тѣ, которые, хотя и прекращаютъ въ эти дни мірскія занятія и работы, но проводятъ ихъ въ однѣхъ забавахъ, играхъ и предаются разгулу и пьянству, не думая о томъ, чтобы послужить Богу. Особенно грѣшно предаваться развлеченіямъ **подъ** праздникъ, когда мы должны быть у всенощной, а утромъ — за Литургіей. У насъ, православныхъ христіанъ, праздникъ начинается съ вечера, когда служитъ всенощная, и отдавать это время танцамъ или другимъ развлеченіямъ, значитъ — издѣваться надъ праздникомъ.

О пятой заповѣди Закона Божія.

5. Чти отца твоего и мать твою, да благо ти будетъ, и да долголѣтєнь будеши на земли.

Почитай отца своего и мать свою, чтобы тебѣ хорошо было, и чтобы ты долго прожилъ на землѣ.

Чти — почитай; **да** — чтобы; **благо** — хорошо; **да долголѣтєнь будеши** — чтобы ты долго жилъ.

Пятою заповѣдью Господь Богъ повелѣваетъ намъ почитать родителей своихъ и за это обѣщаетъ благополучную и долгую жизнь.

Почитать родителей значитъ: любить ихъ, быть почтительными къ нимъ, не оскорблять ихъ ни словами ни поступками, повиноваться имъ, помогать имъ въ трудахъ, заботиться о нихъ, когда они находятся въ нуждѣ, а особенно во время ихъ болѣзни и старости, также молиться за нихъ Богу, какъ при жизни ихъ, такъ и по смерти.

Грѣхъ непочтенія къ родителямъ есть великій грѣхъ. Въ Ветхомъ Завѣтѣ, кто злословилъ отца или мать, наказывался смертію (Марк. 7, 10; Исх. 21, 16).

Наряду съ родителями, мы должны почитать и тѣхъ, кто, въ какомъ-либо отношеніи, замѣняютъ намъ родителей. Къ такимъ лицамъ принадлежатъ: **пастыри** и **отцы духовные**, заботящіеся о нашемъ спасеніи, обучающіе насъ вѣрѣ и молящіеся за насъ; **начальники гражданскіе**, которые заботятся о нашей мирной жизни

и защищаютъ насъ отъ притѣсненій и грабителей; воспитатели, учителя и благодѣтели, которые стараются учить насъ и дать намъ все доброе и полезное; и, вообще, старшіе по возрасту, имѣющіе опытъ жизни и потому могущіе дать намъ добрый совѣтъ. Грѣшатъ поэтому тѣ, которые не уважаютъ старшихъ, въ особенности стариковъ; кто съ недовѣріемъ относится къ ихъ опытности, равнодушно, а иногда съ насмѣшкой относится къ ихъ замѣчаніямъ и наставленіямъ, считая ихъ людьми «отсталыми», а ихъ понятія и взгляды «отжившими». Еще въ Ветхомъ заветѣ Господь сказалъ черезъ Моисея: «предъ лицомъ сѣдаго вставай и почитай лице старца, и бойся Господа Бога твоего» (Лев. 19, 32).

Но если бы случилось, что родители или начальники потребовали отъ насъ чего-либо противнаго вѣрѣ и Закону Божію, то тогда должно сказать имъ, какъ сказали апостолы начальникамъ іудейскимъ: «судите, справедливо ли предъ Богомъ слушать васъ болѣе, нежели Бога» (Дѣян. 4, 19). И должно претерпѣть за вѣру и Законъ Божій все, что бы ни послѣдовало.

О шестой заповѣди Закона Божія.

6. Не убій. Не убивай.

Шестою заповѣдью Господь Богъ запрещаетъ убійство, т. е. отнятіе жизни у другихъ людей, и у самого себя (самоубійство), какимъ бы то ни было образомъ.

Жизнь есть величайшій даръ Божій; поэтому лишать самого себя или другого жизни есть самый ужасный, тяжкій и великій грѣхъ.

Самоубійство есть самый страшный изъ всѣхъ грѣховъ совершенныхъ противъ шестой заповѣди, такъ какъ въ самоубійствѣ, кромѣ грѣха убійства, заключается еще тяжкій грѣхъ отчаянія, ропота противъ Бога и дерзкаго возстанія противъ промысла Божія. Кромѣ того, самоубійство исключаетъ возможность покаянія.

Человѣкъ бываетъ виновенъ въ убійствѣ, если даже убилъ другого человѣка нечаянно, безъ умысла; и такое убійство есть тяжкій грѣхъ, потому что въ этомъ случаѣ убившій виновенъ въ своей неосторожности.

Человѣкъ бываетъ виновенъ въ убійствѣ, и тогда, когда хотя самъ лично не убиваетъ, но способствуетъ убійству или хотя бы допускаетъ другихъ до убійства. Напримѣръ:

1. Судья, осуждающій подсудимаго, невинность котораго ему извѣстна.

2. Всякій, кто помогаетъ другимъ совершать убійство своимъ приказаніемъ, совѣтомъ, пособіемъ, согласіемъ, или кто укрываетъ и оправдываетъ убійцу и тѣмъ подаетъ ему случай къ новымъ убійствамъ.

3. Всякій, кто не избавляетъ ближняго отъ смерти, когда вполне могъ бы это сдѣлать.

4. Всякій, кто тяжелымъ трудомъ и жестокими наказаніями изнуряетъ своихъ подчиненныхъ и тѣмъ ускоряетъ ихъ смерть.

5. Всякій, кто невоздержаніемъ и различными пороками сокращаетъ собственную жизнь.

Грѣшитъ противъ шестой заповѣди и тотъ, кто желаетъ смерти другому человѣку, кто не оказываетъ бѣднымъ и больнымъ помощи, кто не живетъ съ другими мирно и согласно, а, напротивъ питаетъ къ другимъ ненависть, зависть и злобу, заводитъ съ другими ссоры и драки, огорчаетъ другихъ. Грѣшатъ противъ шестой заповѣди всѣ злые и сильные, которые обижаютъ слабыхъ, что бываетъ и среди дѣтей. Евангельскій законъ Христовъ говоритъ: **«всякій, ненавидящій брата (ближняго) своего, есть чело-вѣкоубійца»** (Іоан. 3, 15).

Кромѣ тѣлеснаго убійства, есть еще болѣе страшное и отвѣтственное убійство: это убійство духовное. Родъ духовнаго убійства есть **соблазнъ**, то-есть когда кто совращаетъ (соблазняетъ) ближняго въ невѣріе или на путь порочной жизни и тѣмъ самымъ подвергаетъ его душу духовной смерти.

Спаситель сказалъ: «кто соблазнитъ одного изъ малыхъ сихъ, вѣрующихъ въ Меня, тому лучше было бы, еслибы повѣсили ему мельничный жерновъ на шею и потопили его во глубинѣ морской. Горе тому человѣку, черезъ котораго соблазнъ приходитъ» (Матѣ. 18, 6-7).

Чтобы избѣжать грѣха противъ шестой заповѣди, христіанину необходимо: помогать бѣднымъ, служить больнымъ, утѣшать печальныхъ, облегчать состояніе несчастныхъ, со всѣми обходиться кротко и съ любовью, примиряться съ гнѣвающимися, прощать обиды, дѣлать добро врагамъ и ни словомъ ни дѣломъ не подавать гибельнаго примѣра другимъ, особенно дѣтямъ.

Нельзя приравнивать къ преступному убійству сраженіе на войнѣ. Война есть великое **общественное зло**, но, въ то же время, война есть и **великое бѣдствіе**,пускаемое Господомъ для исправленія и вразумленія народа, какъ Онъ и допускаетъ эпидеміи, голодъ, пожары и другія несчастія. Потому убійство на войнѣ св. Церковь не рассматриваетъ, какъ частный грѣхъ человѣка, тѣмъ болѣе, что каждый воинъ готовъ, по заповѣди Христовой, **«положить душу (отдать жизнь) свою за друзей своихъ»**, для защиты вѣры и отечества.

Среди воиновъ было много святыхъ, прославленныхъ чудесами.

Однако, на войнѣ могутъ быть и преступныя убійства, это когда, на примѣръ, воинъ убиваетъ сдающагося, поднявшаго руки противника, допускаетъ звѣрства и т. п.

Смертная казнь преступника относится также къ общественному виду зла и есть великое зло, но допустима въ исключительныхъ случаяхъ, когда является, единственнымъ, по справедливости, средствомъ остановить многочисленнѣйшія убійства и преступления. Но за **правосудіе** произведенной казни отвѣчаютъ, со всей строгостью предъ Богомъ совершившіе эту казнь правители. Смертная казнь для закованнаго преступника часто бываетъ единственнымъ средствомъ для покаянія. А безъ воли Божіей и волосъ съ головы человѣка не упадетъ.

О седьмой заповѣди Закона Божія.

7. Не прелюбы сотвори. Не прелюбодѣйствуй.

Седьмою заповѣдью Господь Богъ, запрещаетъ прелюбодѣяніе, то-есть нарушеніе супружеской вѣрности и всякую незаконную и нечистую любовь.

Мужу и женѣ Богъ запрещаетъ нарушать взаимную вѣрность и любовь. Неженатымъ же Богъ повелѣваетъ соблюдать чистоту мыслей и желаній — быть цѣломудренными въ дѣлахъ и въ словахъ, въ мысляхъ и желаніяхъ.

Для этого нужно избѣгать всего, что можетъ возбудить въ сердцѣ нечистыя чувства: сквернословія, безстыдныхъ пѣсень и плясокъ, соблазнительныхъ зрѣлищъ и картинъ, чтенія безнравственныхъ книгъ, пьянства и т. п.

Слово Божіе повелѣваетъ намъ хранить наши тѣла въ чистотѣ, потому что тѣла наши «суть члены Христовы и храмы Духа Святаго». «Блудники грѣшатъ противъ собственнаго тѣла», ослабляютъ здоровье своего тѣла, подвергаютъ его болѣзнямъ и повреждаютъ даже душевныя способности, въ особенности воображеніе и память.

О восьмой заповѣди Закона Божія.

8. Не укради. Не воруй.

Восьмою заповѣдью Господь Богъ запрещаетъ кражу, то-есть присвоеніе какимъ бы то ни было образомъ того, что принадлежитъ другимъ.

Виды кражи очень разнообразны:

1. **Воровство**, т. е. похищеніе чужой вещи.
2. **Грабительство**, т. е. отнятіе чужой вещи насиліемъ.
3. **Святотатство**, т. е. присвоеніе того, что освящено принадлежностью Церкви.
4. **Мздоимство или взяточничество**, т. е. когда берутъ незаконно дары съ людей, которымъ по своей должности обязаны сдѣлать просимое безвозмездно (бесплатно).
5. **Тунеядство**, т. е. когда получаютъ жалованіе за должность или плату за работу, но должности и работы не исполняютъ.
6. **Лихоимство**, т. е. когда берутъ за что-либо съ нуждающихся большіе деньги, пользуясь чужою бѣдою.
7. **Обманъ**, т. е. присвоеніе чужой вещи хитростью. Напримѣръ: когда уклоняются отъ платежа долга; утаиваютъ найденное, не разыскивая хозяина вещи или денегъ; обмѣриваютъ или обвѣшиваютъ при продажѣ; удерживаютъ плату рабочему и т. п.; а также, когда дѣти лѣнятся учиться, между тѣмъ какъ ихъ родители и общество тратятъ на нихъ средства, а учителя свой трудъ.

Запрещая всѣ виды отнятія собственности у ближняго эта заповѣдь повелѣваетъ намъ быть **безкорыстными** (не жадными), **честными**, **трудолюбивыми**, **милосердными** и **правдивыми**. Чтобы не грѣшить противъ этой заповѣди, нужно любить другого, какъ самого себя, и не дѣлать другимъ, чего самъ себѣ не желаешь.

Самая же высшая добродѣтель, внушаемая восьмою заповѣдью, это совершенное нестяжаніе, то-есть отреченіе отъ всякой собственности. Но къ этой добродѣтели Господь не обязываетъ всѣхъ, а предлагаетъ ее только тѣмъ, которые желаютъ достигнуть высшаго нравственного совершенства: «если хочешь быть совершеннымъ, пойди, продай имѣніе твое и раздай нищимъ; и будешь имѣть сокровище на небесахъ» (Матѣ. 19, 21).

Такому Евангельскому совѣту слѣдовали многіе подвижники, напримѣръ св. Антоній Великій, преподобный Павелъ Фивейскій, святитель Николай чудотворецъ и многіе другіе.

О девятой заповѣди Закона Божія.

9. **Не послушествоуй на друга твоего свидѣтельства ложна.**

Не произноси на другого ложнаго свидѣтельства.

Не послушествоуй — не произноси (послухъ — свидѣтель); **на друга твоего** — на другого, на ближняго твоего; **свидѣтельства ложна** — неправильнаго, ложнаго свидѣтельства.

Девятою заповѣдью Господь Богъ запрещаетъ говорить ложь о другомъ человѣкѣ и запрещаетъ вообще всякую ложь, какъ, напримѣръ:

1. Показывать неправду на судѣ.

2. Дѣлать ложный доносъ.

3. Наговаривать, сплетничать, злословить, клеветать. Клевета есть дѣло, прямо, діавольское, ибо имя діаволь значить клеветникъ.

Недопустима для христіанина даже такая ложь, при которой нѣтъ намѣренія сдѣлать зло ближнему, такъ какъ всякая ложь недостойна званія христіанина и несогласна съ любовью и уваженіемъ къ ближнимъ. Апостолъ Павелъ говоритъ: «отвергнувши ложь, говорите истину каждый ближнему своему; потому что вы члены другъ другу» (Ефес. 4, 25).

Никогда не слѣдуетъ укорять и осуждать другихъ, если мы не призваны къ этому по своему положенію и должности. «Не судите, да не судими будете» говоритъ Спаситель.

При этомъ надо помнить, что не осужденіемъ, не укоризною, или насмѣшками исправляется ближній, а любовью, снисходительностью и добрымъ совѣтомъ. Надо также всегда помнить, что каждый изъ насъ имѣетъ весьма много важныхъ слабостей и недостатковъ.

Необходимо также всегда обуздывать свой языкъ, то-есть всегда говорить только правду и удерживать себя отъ лукавыхъ рѣчей и празднословія. Слово есть даръ Божій. Иисусъ Христосъ сказалъ: «Говорю же вамъ, что за всякое праздное слово, какое скажутъ люди, дадутъ они отвѣтъ въ день суда: ибо отъ словъ своихъ оправдаешься и отъ словъ своихъ осудишься» (Матѣ. 12, 36-37).

О десятой заповѣди Закона Божія.

10. Не пожелай жены искренняго твоего, не пожелай дому ближняго твоего, ни села его, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ни всякаго скота его, ни всего елика суть ближняго твоего.

Не желай себѣ жены ближняго твоего, не желай дома ближняго твоего, ни поля его, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ни всякаго скота его, ни всего того, что есть у ближняго твоего.

Не пожелай — не желай себѣ; искреннимъ, ближнимъ, или другомъ, называется всякій другой человекъ; село — поле, земля; рабъ — слуга; рабыня — служанка; елика — того, что.

Десятою заповѣдью Господь Богъ запрещаетъ не только что-либо дѣлать плохое другимъ, окружающимъ насъ ближнимъ нашимъ, но запрещаетъ и худыя желанія и помышленія по отоше-нію къ нимъ.

Грѣхъ противъ этой заповѣди называется завистью.

Тотъ, кто завидуетъ, кто въ мысляхъ желаетъ чужого, тотъ отъ худыхъ мыслей и желаній легко можетъ дойти и до худыхъ дѣлъ.

Но и сама по себѣ зависть оскверняетъ душу, дѣлая ее нечистой передъ Богомъ, какъ говоритъ слово Божіе: «мерзость предъ Господомъ — помышленія злыхъ» (Притч. 15, 26). «Завистію діаволою грѣхъ въ міръ внидѣ» (Прем. Сол. 2, 24).

Одной изъ главныхъ задачъ истиннаго христіанина является — очищать свою душу отъ всякой внутренней нечистоты, согласно увѣщанію Апостола: «очистимъ себя отъ всякой скверны плоти и духа, совершая святыню въ страхѣ Божіемъ» (2 Кор. 7, 1).

Чтобы избѣжать грѣха противъ десятой заповѣди необходимо хранить чистоту сердца отъ всякихъ пристрастій къ земному, отъ всякихъ худыхъ желаній и мыслей и быть довольнымъ тѣмъ, что имѣемъ: благодарить за это Бога, а чужого никогда не желать, но радоваться за другихъ, если они имѣютъ всего много.





Девять заповѣдей блаженства.



Заповѣди блаженства, данныя намъ Спасителемъ, нисколько не нарушаютъ заповѣдей закона. Напротивъ, эти заповѣди взаимно восполняются.

Десять заповѣдей закона ограничиваются тѣмъ, что запрещаютъ дѣлать то, что грѣховно. Заповѣди блаженства учатъ насъ тому, какъ мы можемъ достигнуть христіанскаго совершенства или святости.

Десять заповѣдей даны были въ ветхозавѣтныя времена, чтобы дикихъ и грубыхъ людей удерживать отъ зла. Заповѣди блаженства даны христіанамъ, чтобы показать имъ, какіе душевныя расположенія должны они имѣть, дабы все больше и больше приближаться къ Богу и обрѣтать святость, а вмѣстѣ съ тѣмъ и блаженство, то-есть высшую степень счастья.

Святость, раждаемая близостью къ Богу, есть высшее блаженство, наивысшее счастье, какого только можетъ желать человѣкъ.

Ветхозавѣтный законъ есть законъ строгой правды, а новозавѣтный законъ Христовъ есть законъ Божественной любви и благодати, чѣмъ только и дается людямъ сила въ полнотѣ бласти законъ Божій и приближаться къ совершенству.

Иисусъ Христосъ, призывая насъ въ вѣчное Царство Божіе, указываетъ пути къ нему, чрезъ исполненіе Его заповѣдей, за исполненіе которыхъ Онъ общается, какъ Царь неба и земли, вѣчное блаженство въ будущей вѣчной жизни.

Иисусъ Христосъ говорить:

1. Блажени нищии духомъ, яко тѣхъ есть царствіе небесное.
2. Блажени плачущіи, яко тѣи утѣшатся.
3. Блажени кротцыи, яко тѣи наслѣдять землю.
4. Блажени алчущіи и жаждущіи правды, яко тѣи насытятся.
5. Блажени милостивіи, яко тѣи помиловани будутъ.
6. Блажени чистіи сердцемъ, яко тѣи Бога узрятъ.
7. Блажени миротворцы, яко тѣи сынове Божіи нарекутся.
8. Блажени изгнани правды ради, яко тѣхъ есть царствіе небесное.

9. Блажени есте, егда поносятъ вамъ, и ижденуть, и рекутъ всякъ золь глаголъ на вы лжуше, мене ради. Радуйтесь и веселитесь, яко мзда ваша многа на небесѣхъ.

Въ каждомъ изъ этихъ изреченій или наставленій Господа слѣдуетъ различать, съ одной стороны, поученіе, или заповѣдь, а съ другой, убаженіе, или общаніе награды.

Для исполненія заповѣдей блаженства необходимо: общеніе съ Богомъ — молитва, внутренняя и внѣшняя; борьба съ грѣховными наклонностями — постъ, воздержаніе и т. п.

О первой заповѣди блаженства.

1. Блажени нищии духомъ, яко тѣхъ есть царствіе небесное.

Блаженны нищіе духомъ, т. е. смиренные; потому что ихъ есть (т. е. дано имъ будетъ) Царство Небесное.

Блажени — блаженны, т. е. въ высшей степени счастливые и угодные Богу; нищии духомъ — смиренные, которые сознають свое несовершенство и недостойнство передъ Богомъ и никогда не думаютъ о томъ, что они лучше или

святѣе другихъ; **яко** — ибо, потому что; **тѣхъ** — ихъ.

Нищета духовная есть духовное убѣжденіе въ томъ, что жизнь наша и всѣ наши духовныя и тѣлесныя блага (какъ-то жизнь, здоровье, силы, душевныя способности, знанія, богатство и всякія житейскія блага), все это есть даръ Творца Бога: безъ небесной помощи невозможно пріобрѣтеніе, ни матеріальнаго благополучія, ни духовнаго богатства — все это Божій даръ.

Нищета духовная называется **смирениемъ**, а добродѣтель ея — **смиреномудріемъ**.

Смиреномудріе или смиреніе есть основная христіанская добродѣтель, потому что она противоположна гордости, а отъ гордости произошло все зло въ мірѣ. Первый изъ ангеловъ сталъ діаволомъ, первые люди согрѣшили, а потомки ихъ ссорятся и враждуютъ между собою изъ-за гордости. **«Начало грѣха — гордыня»** (Сир. 10, 15).

Безъ смиренія невозможно обращеніе къ Богу, невозможна никакая христіанская добродѣтель.

Смиреніе даетъ намъ возможность познавать самихъ себя, правильно оцѣнивать свои достоинства и недостатки; оно благотворно дѣйствуетъ на исполненіе нашихъ обязанностей къ ближнимъ, возбуждаетъ и укрѣпляетъ въ насъ вѣру въ Бога, надежду и любовь къ Нему, привлекаетъ къ намъ милосердіе Божіе, а также и расположеніе къ намъ людей.

Слово Божіе говоритъ: **«Жертва Богу духъ сокрушенъ, сердце сокрушенно и смиренно, Богъ не уничижитъ»** (Пс. 50, 19); **«Богъ гордымъ противится, смиреннымъ же даетъ благодать»** (Притч. 3, 34). **«Научитесь отъ Меня»,** наставляетъ Спаситель, **«ибо Я кротокъ и смиренъ сердцемъ, и найдете покой душамъ вашимъ»** (Матѣ. 11, 29).

Нищета тѣлесная, или бѣдность можетъ много содѣйствовать пріобрѣтенію духовной нищеты, если эта нищета, или бѣдность воспринимается доброхотно и безропотно. Но не всегда «нищіи тѣлесно» могутъ быть и «нищими духовно».

И богатые могутъ быть «нищими духомъ», если понимаютъ, что видимое, матеріальное богатство есть тлѣнное и скоропреходящее, и что оно не можетъ замѣнить богатства духовнаго; если помнятъ слова Господа: **«Какая польза человѣку, если онъ пріобрѣтетъ весь міръ, а душѣ своей повредитъ? или какой выкупъ дастъ человѣкъ за душу свою?»** (Матѣ. 16, 26).

Но христіанское емиреніе нужно строго отличать отъ своекорыстнаго самоуниженія, роняющаго человѣческое достоинство, какъ напимѣръ, подхалимство, заискиваніе и т. п.

Надо, вмѣстѣ съ тѣмъ, строго отвращаться отъ такъ называемаго «благороднаго самолюбія» или «защиты оскорбленной

чести», отражающихъ предубѣжденія, пагубныя суевѣрія, оставшіяся у европейскихъ народовъ, какъ наслѣдіе враждебнаго христіанству римскаго язычества. Истинный христіанинъ долженъ рѣшительно отречься отъ этихъ предразсудковъ, создавшихъ антихристіанскій и постыдный обычай поединковъ или дуэлей.

Въ награду нищимъ духомъ, т. е. смиреннымъ, Господь Иисусъ Христосъ обѣщаетъ Царство Небесное, т. е. вѣчно-блаженную жизнь. Это участіе въ Царствѣ Божіемъ нищіе духомъ начинаютъ ощущать еще здѣсь, посредствомъ вѣры и надежды на Бога, а окончательно и во всей полнотѣ они получаютъ его въ будущей жизни.

О второй заповѣди блаженства.

2. Блаженны плачущіи, яко тѣи утѣшатся.

Блаженны плачущіе (о грѣхахъ своихъ); потому что они утѣшатся.

Плачущіи — тѣ, которые плачутъ и скорбятъ о своихъ грѣхахъ; **тѣи** — они.

Плачь, о которомъ говорится во второй заповѣди блаженства, есть, прежде всего, истинная скорбь сердца, и покаянные слезы о сдѣланныхъ нами грѣхахъ, о нашей виновности передъ милосерднымъ Богомъ (напримѣръ, плачь апостола Петра послѣ отреченія).

«Ибо печаль ради Бога производитъ неизмѣнное покаяніе ко спасенію, а печаль мірская производитъ смерть», говоритъ апостолъ Павелъ (2 Кор. 7, 10).

Могутъ быть духовно благотворны и скорбь и слезы, вызываемыя постигшими насъ несчастіями, напримѣръ, смертію дорогихъ намъ людей (Самъ Христосъ прослезился при смерти Лазаря), если только эти скорбь и слезы проникнуты вѣрою и упованіемъ, терпѣніемъ и преданностью волѣ Божіей.

Тѣмъ болѣе къ блаженству могутъ вести скорбь и слезы, вызываемыя состраданіемъ къ несчастію ближняго, если эти слезы искренни и сопровождаются дѣлами христіанскаго милосердія и любви.

Печалью же міра сего называется печаль безъ надежды на Бога, происходящая не изъ сознанія своей грѣховности передъ Богомъ, а изъ-за неудовлетворенія честолюбивыхъ, властолюбивыхъ и корыстныхъ стремленій. Такая печаль, черезъ уныніе и отчаяніе ведетъ къ смерти духовной, иногда сопровождающейся и тѣлесной (самоубійство). Примѣръ такой печали — Іуда Искаріотскій, предавшій Христа Спасителя.

Въ награду плачущимъ Господь обѣщаетъ, что они утѣшатся, — получать прощеніе грѣховъ, а черезъ это внутреннее успокоеніе, получать и вѣчную радость, то-есть вѣчное блаженство.

О третьей заповѣди блаженства.

3. Блаженіи кротцыи, яко тѣи наслѣдять землю.

Блаженны кроткіе, потому что они наслѣдуютъ (получать во владѣніе) землю.

Кротцыи — кроткіе, незлобивые; **яко** — ибо, потому что.

Кротость есть спокойное, полное христіанской любви, состояніе духа человѣка, при которомъ человѣкъ никогда не раздражается и никогда не позволяетъ себѣ ропота, не только на Бога, но и на людей.

Кроткіе люди и сами не раздражаются и другихъ людей не раздражаютъ.

Христіанская кротость выражается, главнымъ образомъ, въ терпѣливомъ перенесеніи обидъ, причиняемыхъ другими, и есть свойство противоположное гнѣву, злобѣ, самопревозношенію и мстительности.

Кроткій человѣкъ всегда сожалеетъ о жестокости сердца обидѣвшаго его человѣка; желаетъ ему исправленія; молится о немъ и отдаетъ его дѣйствія на судъ Божій, внимая наставленію Апостола; «Если возможно съ вашей стороны, будьте въ мирѣ со всѣми людьми. Не мстите за себя, возлюбленные, Мнѣ отмщеніе, Я воздамъ, говоритъ Господь» (Римл. 12, 18-19).

Высочайшій для насъ примѣръ кротости — Самъ Господь нашъ, Іисусъ Христосъ, молившійся на крестѣ за Своихъ враговъ. Онъ и насъ училъ не мститъ врагамъ, но дѣлать имъ добро. «Научитесь отъ Меня, ибо Я кротокъ и смиренъ сердцемъ, и найдете покой душамъ вашимъ» (Матѣ. 11, 29).

Кротость покоряетъ самыя жестокия сердца людей, какъ въ этомъ убѣждаетъ насъ наблюденіе надъ жизнью человѣческою, а подтверждаетъ это вся исторія гоненія на христіанъ.

Христіанинъ можетъ гнѣваться только на самаго себя, на свои грѣхопаденія и на искушителя — діавола.

Господь обѣщаетъ кроткимъ, что они наслѣдять землю. Обѣщаніе это означаетъ, что кроткіе люди въ настоящей жизни силою Божіею сохраняются на землѣ, несмотря на всѣ козни человѣческія и на самыя жестокия гоненія, а въ будущей жизни они будутъ наслѣдниками небеснаго отечества, **новой земли** (2 Петр. 3, 13) съ ея вѣчными благами.

О четвертой заповѣди блаженства.

4. Блаженни алчущіи и жаждущіи правды, яко тѣи насытятся.

Блаженны алчущіи и жаждущіи правды (желающіе правды); потому что насытятся.

Алчущіи — сильно желающіи ѣсть; **жаждущіи** — сильно желающіи пить; **алчущіи и жаждущіи правды** — такъ сильно желающіи правды, какъ алчущій желаетъ ѣсть, а жаждущій пить.

Алчущіи и жаждущіи правды, это — тѣ люди, которые, глубоко сознавая свою грѣховность, т. е. виновность передъ Богомъ, горячо желаютъ правды. Стараются угодить Богу жизнью своею по правдѣ, т. е. по Христову Евангельскому закону, требующему отъ христіанина самой святой справедливости во всѣхъ ихъ отношеніяхъ къ ближнимъ.

Выраженіе «алчущіи и жаждущіи» показываетъ, что стремленіе наше къ правдѣ настолько должно быть сильно, насколько сильно желаніе голоднаго и жаждущаго утолить голодъ и жажду. Прекрасно такое стремленіе выражаетъ царь Давидъ: «Какъ лань жаждетъ къ потокамъ воды, такъ жаждетъ душа моя къ Тебѣ, Боже! Жаждетъ душа моя къ Богу крѣпкому, живому» (Псал. 41, 2-3).

Алчущимъ и жаждущимъ правды Господь обѣщаетъ, что они **насытятся**. Здѣсь разумѣется насыщеніе духовное, состоящее во внутреннемъ, душевномъ мірѣ, въ спокойствіи совѣсти, въ оправданіи и помилованіи. Это насыщеніе въ здѣшней жизни, на землѣ, бываетъ только отчасти. Но алчущимъ и жаждущимъ правды больше всѣхъ Господь открываетъ тайны царствія Своего, и сердце ихъ и въ этомъ мірѣ наслаждается познаніемъ открытыхъ въ Евангеліи Божіихъ истинъ, т. е. нашего православно-христіанскаго ученія.

Полное же насыщеніе, т. е. полное удовлетвореніе святыхъ стремленій человѣческаго духа, (а отсюда и высшую радость, блаженство) они получаютъ въ будущей, вѣчной, блаженной жизни съ Богомъ; какъ и говоритъ Псалмопѣвецъ, царь Давидъ: «Насыщуся, ввѣгда явитимися слава Твоя» (Пс. 16, 15).

О пятой заповѣди блаженства.

5. Блаженни милостивіи, яко тѣи помиловани будутъ.

Блаженны милостивіи, потому что они помилованы будутъ.

Яко — ибо, потому что; **тѣи** — такіе люди, они

Милостивые или милосердные, это — тѣ люди, которые сострадательны къ другимъ, всѣмъ сердцемъ жалѣютъ людей, по-

павшихъ въ бѣду или несчастье, и стараются имъ помочь добрыми дѣлами.

Дѣла милости бываютъ матеріальныя (тѣлесныя) и духовныя.

Дѣла милости матеріальныя (тѣлесныя):

1. Голоднаго накормить.
2. Жажущаго напоить.
3. Нагого, или имѣющаго недостатокъ въ одеждѣ, — одѣть.
4. Находящагося въ темницѣ — посѣтить.
5. Больного посѣтить и помочь его выздоровленію или христіанскому приготовленію къ смерти.
6. Странника принять въ домъ и дать ему отдыхъ.
7. Погребать умершихъ бѣдняковъ.

Дѣла милости духовныя:

1. Словомъ и примѣромъ «обратить грѣшника съ ложнаго пути» (Іак. 5. 20).
2. Невѣдущаго (не знающаго) научить истинѣ и добру.
3. Подать ближнему добрый и благовременный совѣтъ въ затрудненіи и опасности.
4. Утѣшить печальнаго.
5. Не воздавать зломъ за зло.
6. Отъ всего сердца прощать обиды.
7. Молиться за всѣхъ Богу.

Милостивымъ Господь обѣщаетъ въ награду, что они сами будутъ **помилованы**; т. е. на будущемъ судѣ Христовомъ къ нимъ будетъ явлена особая милость праведнаго Судии: они будутъ избавлены отъ вѣчнаго осужденія за свои грѣхи, подобно тому, какъ они оказывали милосердіе другимъ на землѣ (см. Еванг. отъ Матѣ. 25, 31-46).

О шестой заповѣди блаженства.

6. Блаженны чистѣмъ сердцемъ, яко тѣмъ Бога узрять.

Блаженны чистые сердцемъ, потому что они Бога увидятъ. Чистые сердцемъ, это — тѣ люди, которые не только явно не грѣшатъ, но и не таятъ порочныхъ и нечистыхъ мыслей, желаній и чувствъ въ себѣ, въ сердцѣ своемъ. Сердце такихъ людей свободно отъ привязанностей и пристрастій къ тлѣннымъ земнымъ вещамъ, и вообще свободно отъ грѣховныхъ страстей, порождаемыхъ самою, т. е. самолюбіемъ и гордостью. Люди чистые сердцемъ всегда, непрестанно помышляютъ о Богѣ.

Чтобы приобрести чистоту сердца, надо хранить посты, заповѣданные Церковью, и всячески оберегаться отъ объяденія, пьянства, неприличныхъ зрѣлищъ и увеселеній, отъ чтенія непристойныхъ, нескромныхъ книгъ.

Чистота сердца гораздо выше простого чистосердечія. Чистосердечіе состоитъ только въ искренности и откровенности чело-вѣка въ отношеніи къ ближнимъ, а чистота сердца требуетъ полнаго подавленія порочныхъ мыслей и желаній и постоянного памятованія о Богѣ и Его святомъ законѣ.

Людямъ съ чистымъ сердцемъ Господь обѣщаетъ въ награду, что они увидятъ Бога. Здѣсь, на землѣ, они увидятъ Его благодатно-таинственно, духовными очами сердца. Они могутъ видѣть Бога въ Его явленіяхъ, образахъ и подобіяхъ. Въ будущей же вѣчной жизни они будутъ видѣть Бога такъ, «какъ Онъ есть» (I Иоан. 3, 2). А такъ какъ лицезрѣніе Бога есть источникъ высочайшаго блаженства, то обѣщаніе видѣть, созерцать Бога есть обѣщаніе высшей степени блаженства.

О седьмой заповѣди блаженства.

7. Блаженны миротворцы, яко тѣ сынове Божіи нарекутся.

Блаженны миротворцы, потому что они будутъ названы сынами Божіими.

Миротворцы — люди, живущіе со всѣми въ мирѣ и согласіи и устанавливающіе миръ между людьми; **сынове Божіи** — сыновьями Божіими; **нарекутся**. — назовутся.

Миротворцами называются тѣ люди, которые сами стараются жить со всеми въ мирѣ и согласіи, и другихъ людей, враждующихъ между собою, стараются примирить, или, по крайней мѣрѣ, молятъ Бога объ ихъ примиреніи.

Миротворцы помнятъ слова Спасителя: «миръ оставляю вамъ, миръ Мой даю вамъ» (Иоан. 14, 27).

«Если возможно съ вашей стороны, будьте въ мирѣ со всѣми людьми», говоритъ апостоль Павелъ (Рим. 12, 18).

Миротворцамъ Господь обѣщаетъ, что они назовутся сынами Божіими, т. е. будутъ самыми близкими Богу, наслѣдниками Божіими, сснслѣдниками Христу. Миротворцы своимъ подвигомъ уподобляются Единородному Сыну Божію Иисусу Христу, который пришелъ на землю, чтобы примирить согрѣшившихъ людей съ правосудіемъ Божіимъ и поселить миръ между людьми, вмѣсто господствовавшей среди нихъ вражды. Поэтому миротворцамъ и

общается благодатное наименованіе сыновъ Божіихъ, т. е. дѣтей Божіихъ, а съ этимъ и неизъяснимое блаженство.

Апостолъ Павелъ говоритъ: «А если дѣти, то и наслѣдники, наслѣдники Божіи, сонаслѣдники же Христу, если только съ Нимъ страдаемъ, чтобы съ Нимъ и прославиться. Ибо думаю, что нынѣшнія временныя страданія ничего не стоятъ въ сравненіи съ тою славою, которая откроется въ насъ» (Рим. 8, 17-18).

О восьмой заповѣди блаженства.

8 Блаженіи изгнани правды ради, яко тѣхъ есть Царствіе Небесное.

Блаженны изгнанные за правду, потому что ихъ есть Царство Небесное.

Изгнани — изгнанные, нелюбимые; **правды ради** — за правду, за праведную жизнь; **яко** — ибо, потому что.

Гонимые за правду, это — тѣ истинно вѣрующіе люди, которые такъ любятъ жить по правдѣ, то-есть по закону Божьему, что за твердое исполненіе своихъ христіанскихъ обязанностей, за свою праведную и благочестивую жизнь, терпятъ отъ нечестивыхъ людей, отъ враговъ правды и добра, — гоненія, преслѣдованія, лишенія и бѣдствія, но ничѣмъ не измѣняютъ правдѣ.

Гоненія неизбѣжны для христіанъ, живущихъ по правдѣ Евангельской, потому что злые люди ненавидятъ правду (т. к. правда обличаетъ злыя дѣла ихъ) и всегда гонятъ и всячески преслѣдуютъ тѣхъ людей, которые отстаиваютъ правду. Самъ Единородный Сынъ Божій Іисусъ Христосъ былъ распятъ на крестѣ ненавистниками правды Божіей и всѣмъ Своимъ послѣдователямъ предсказалъ: «Если Меня гнали, будутъ гнать и васъ» (Іоан. 15, 20). «Всѣ, желающіе жить благочестиво во Христѣ Іисусѣ, будутъ гонимы», говоритъ апостолъ Павелъ (2 Тим. 3, 12).

Чтобы терпѣливо переносить гоненія за правду, человѣку необходимо имѣть: любовь къ истинѣ, постоянство и твердость въ добродѣтели, мужество и терпѣніе, вѣру и упованіе на помощь и покровительство Божіе.

Гонимымъ за правду, за ихъ исповѣдническій подвигъ, Господь обѣщаетъ Царство Небесное, т. е. полное торжество духа, радость и блаженство въ селеніяхъ небесныхъ будущей вѣчной жизни (Лук. 22, 28-30).

О девятой заповѣди блаженства.

9. Блажени есте, егда поносятъ вамъ, и ижденуть, и рекутъ всякъ золь глаголь на вы лжуще, Мене ради. Радуйтесь и веселитесь, яко мзда ваша многа на небесѣхъ.

Блаженны вы, когда будутъ поносить васъ и гнать и всячески неправедно злословить за Меня. Радуйтесь и веселитесь, потому что велика ваша награда на небесахъ.

Блажени — блаженны, счастливы и угодны Богу; **егда поносятъ вамъ** — когда будутъ поносить васъ, т. е. ругать; **ижденуть** — будутъ гнать; **рекутъ всякъ золь глаголь** — скажутъ любое злое слово, будутъ всячески злословить, клеветать; **на вы** — на васъ; **лжуще** — клеветца, несправедливо обвиняя въ чемъ-нибудь; **Мене ради** — за Меня; **яко** — ибо, потому что; **мзда** — награда; **многа** — велика.

Въ послѣдней, девятой заповѣди Господь нашъ Иисусъ Христосъ называетъ особенно блаженными тѣхъ, которые за имя Христово и за истинную православную вѣру въ Него терпѣливо переносятъ поношеніе, гоненіе, злословіе, клевету, издѣвательства, бѣдствія и самую смерть.

Такой подвигъ называется **мученическимъ**. Выше подвига мученическаго ничего не можетъ быть.

Мужество христіанскихъ мучениковъ нужно строго отличать отъ фанатизма, который есть ревность не по разуму, неразумная. Христіанское мужество нужно также отличать отъ вызванной отчаяніемъ безчувственности и отъ напускного равнодушія, съ которыми нѣкоторые преступники, по своему крайнему ожесточенію и гордости, выслушиваютъ приговоръ и идутъ на казнь.

Христіанское мужество основано на высокихъ христіанскихъ добродѣтеляхъ: на вѣрѣ въ Бога, на надеждѣ и упованіи на Бога, на любви къ Богу и ближнимъ, на всецѣломъ послушаніи и непоколебимой вѣрности Господу Богу.

Высокимъ образцомъ мученическаго подвига, служатъ Самъ Христосъ Спаситель, а равно и Апостолы и безчисленное множество христіанъ, которые съ радостью шли на мученія за имя Христово.

«Посему и мы, имѣя вокругъ себя такое облако свидѣтелей, свергнемъ съ себя всякое бремя и запинаящій насъ грѣхъ, и съ терпѣніемъ будемъ проходить подлежащее намъ поприще, взирая на начальника и совершителя вѣры Иисуса, Который, вмѣсто предле-

жавшей Ему радости, претерпѣлъ крестъ, пренебрегши посрамленіе, и возсѣлъ одесную Престола Божія. Помыслите о Претерпѣвшемъ такое надъ Собою поруганіе отъ грѣшниковъ, чтобы вамъ не изнемочь и не ослабѣть душами вашими», говоритъ Апостолъ (Евр. 12, 1-3).

За подвигъ мученичества Господь обѣщаетъ великую награду на небесахъ, т. е. самую высокую степень блаженства въ будущей вѣчной жизни. Но и здѣсь, на землѣ, Господь прославляетъ многихъ мучениковъ за ихъ твердое исповѣданіе вѣры нетлѣніемъ тѣла и чудесами.

«Если злословятъ васъ за имя Христово, то вы блаженны, ибо Духъ славы, Духъ Божій почиваетъ на васъ. Тѣмъ Онъ хулится, а вами прославляется.

«Только бы не пострадалъ кто изъ васъ, какъ убійца, или воръ, или злодѣй, или какъ посягающій на чужое; а если какъ христіанинъ, то не стыдись, но прославляй Бога за такую участь» (1 Петр. 4, 14-16).

Безчисленные мученики христіанскіе радовались среди ужасающихъ страданій, какъ о томъ повѣствуютъ сохранившіяся достовѣрныя описанія ихъ житія.

ПРИМѢЧАНІЕ: Въ римскихъ судахъ особые писцы обязательно должны были составлять протоколы (официальныя записи) судопроизводства и вынесенныхъ рѣшеній. Такіе протоколы допросовъ, совершавшихся въ римскихъ судахъ при процессахъ христіанскихъ мучениковъ, послѣ періода гоненій были заботливо собраны Св. Церковью. Эти протоколы и вошли въ составъ достовѣрнаго описанія мученическихъ подвиговъ христіанъ.

Бесѣда о смыслѣ зла.

Мысль о міровомъ злѣ лежитъ тяжкимъ бременемъ сомнѣнія на сердцахъ многихъ вѣрующихъ людей. Кажется непонятнымъ, почему Богъ допускаетъ зло. Вѣдь Богъ въ Своемъ Всемогуществѣ легко могъ бы устранить зло... Какъ можетъ безконечно милостивый Богъ терпѣть, чтобы злые поступки одного негодяя обрекали бы тысячи, иногда милліоны, можетъ быть, даже половину человечества на нужду, горе и бѣдствія?..

Въ чемъ же состоитъ «смыслъ Зла»? Вѣдь, у Бога ничего нѣтъ бессмысленнаго.

Чтобы отвѣтить на эти вопросы необходимо напомнить, что такое зло.

Подъ зломъ мы должны понимать не страданія, нужду и лишения, но грѣхи и нравственную вину. Богъ не хочетъ зла. Всемогушій Богъ не можетъ одобрять зло. Больше того, Богъ запрещаетъ зло. Богъ наказываетъ зло. Зло или грѣхъ есть противорѣчіе, возраженіе Божіей волѣ.

Начало зла, какъ извѣстно, положилъ высшій ангелъ, сотворенный Богомъ, дерзко вышедшій изъ послушанія всеблагой волѣ Бога и ставшій диаволомъ.

Диаволъ причина зла, онъ и внушаетъ или вліяетъ на происхожденіе грѣха въ человѣкѣ.

Не тѣло человѣка, какъ многіе думаютъ, есть источникъ грѣха, нѣтъ, а оно дѣлается орудіемъ грѣха или добра не само по себѣ, а отъ воли человѣка.

Истинная вѣра Христова указываетъ на слѣдующія двѣ причины существованія зла въ мірѣ:

1) Первая причина лежитъ въ свободѣ воли человѣка. Наша свобода воли — это отпечатокъ Божественнаго подобія. Этотъ Божій даръ поднимаетъ человѣка выше всѣхъ существъ міра...

Въ свободномъ выборѣ добра и отклоненіи отъ зла человѣкъ возвеличиваетъ Бога, прославляетъ Бога и совершенствуется самъ.

Въ книгѣ Иисуса Сирахова (15, 14) говорится: «Онъ (Богъ) отъ начала сотворилъ человѣка и оставилъ его въ рукѣ произволенія его; т. е. «Богъ создалъ человѣка въ началѣ и оставилъ ему свободный выборъ».

Тѣмъ самымъ Богъ даетъ людямъ съ доброй волей возможность заслужить себѣ Небо, а людямъ со злой волей — преисподнюю.

Но какъ то, такъ и другое получается лишь путемъ свободы человѣческой воли...

Св. Кириллъ Іерусалимскій говоритъ: «если бы по природѣ, а не по свободѣ дѣлалъ ты добро: то къ чему приготовилъ Богъ вѣнцы неизъяснимые? Кротка овца, но она никогда за кротость свою не увѣнчается: потому что кротость ея происходитъ не отъ свободы, а отъ природы».

Св. Василій Великій говоритъ: «Почему въ самомъ устройствѣ не дано намъ безгрѣшности, такъ что нельзя было бы согрѣшить, хотя бы и хотѣли? Потому же, почему и ты не тогда признаешь служителей исправными, когда содержишь ихъ связанными, но когда видишь, что добровольно выполняютъ предъ тобою свои обязанности. Поэтому и Богу угодно не вынужденное, но совершаемое добровольно, — добродѣтель же происходитъ отъ произволенія, а не отъ необходимости, а произволеніе зависитъ отъ того, что — въ насъ; и что — въ насъ, свободно. Посему, кто порицаетъ Творца, что не устроилъ насъ безгрѣшными, тотъ не иное что дѣлаетъ, какъ предпочитаетъ природу неразумную, неподвижную и не имѣющую никакихъ стремленій, природѣ, одаренной произволеніемъ и самодѣятельностью». Иначе сказать: машину («роботъ») предпочитаетъ разумной твари.

Такимъ образомъ, внутренняя причина происхожденія зла или грѣха заключается въ свободной волѣ человѣка.

2) Вторая причина или смыслъ существованія зла состоитъ въ томъ, что Богъ также и зло направляетъ къ добру. Но Богъ допускаетъ не ради добра зло. Богу такая дорогая плата не нужна.

Зла Богъ не хочетъ ни при какихъ обстоятельствахъ. Но такъ какъ зло проникло въ міръ по винѣ творенія, то Богъ въ Своемъ міровомъ планѣ заставляетъ также и зло служить добру.

Вотъ примѣръ: сыновья Іакова продали своего брата Іосифа въ рабство. Они сдѣлали злое дѣло. Но Богъ превратилъ зло въ добро.

Іосифъ возвысился въ Египтѣ и получилъ возможность спасти отъ голода свою семью, изъ которой долженъ былъ произойти Мессія.

Когда, спустя нѣсколько лѣтъ, Іосифъ увидѣлъ своихъ братьевъ, онъ имъ сказалъ: «Вы замыслили зло противъ меня, но Богъ обратилъ его къ добру!!!»

Въ дни апостоловъ іудеи преслѣдовали христіанъ въ Палестинѣ. И христіане должны были бѣжать изъ Іудеи, освященной жизнью и кровью Спасителя. Но повсюду, куда они шли, они сѣяли Евангельское слово. Грѣхи преслѣдователей Божественной рукой были направлены къ распространенію христіанства...

...Языческіе императоры Рима преслѣдовали молодую христіанскую Церковь. Десятки тысячъ мучениковъ пролили тогда свою кровь за Христа. И кровь мучениковъ стала сѣменемъ для миллионовъ новыхъ христіанъ.

Ярость преслѣдователей, грѣхъ ненависти и убійства были направлены Богомъ и здѣсь къ построенію Церкви. Они думали и совершали злое, Богъ же обращалъ все ихъ дѣла къ добру...

Вся исторія челоѣчества, вплоть до событій нашихъ дней, показываетъ истину этихъ словъ.

Величайшія катастрофы народовъ были въ то же время величайшими триумфами религіи, обращеніемъ людей къ Богу...

...Мы должны только имѣть терпѣніе и ждать. «Ибо у Бога одинъ день, какъ тысяча лѣтъ, и тысяча лѣтъ, какъ одинъ день» (2 Петр. 3, 8).

Но и это вплетеніе зла въ планъ управленія міромъ не явилось какой-то запоздалой надстройкой, поправкой къ созданному. Это вплетеніе зла произошло въ актѣ вѣчной воли Бога, въ которомъ было рѣшено созданіе міра.

Ибо Богъ есть вѣчное сегодня!

И Его предвидѣніе идетъ отъ вѣчности. Оно дѣйствуетъ всегда и непрерывно.

(Извлечено изъ брошюры Л. Люцина: «Кто же правъ?» съ добавленіями).



Заключеніе.

Приобрѣтенными нами познаніями истинной вѣры и христіанской жизни (благочестія) мы должны всегда руководствоваться въ нашей жизни.

Но, чтобы правильно и спасительно пользоваться знаніемъ вѣры и благочестія, необходимо имѣть каждому христіанину добродѣтель разсужденія, т. е. христіанское благоразуміе.

Апостолъ Петръ, обращаясь къ христіанамъ, говоритъ: **«покажите въ вѣрѣ вашей добродѣтель, въ добродѣтели разсудительность»** (2 Петр. 1, 5).

То, что дѣлается безъ разсужденія, можетъ оказаться не разумнымъ, и даже доброе можетъ принести вредъ, вмѣсто пользы.

Извѣстное намъ ученіе Православной Церкви о вѣрѣ и благочестіи, надо являть на дѣлѣ и, при томъ, не лицемерно, чистосердечно исполняя все, что мы знаемъ изъ этого ученія. **Если это знаете, блаженны вы, когда исполняете»** (Іоан. 13, 17).

Если же мы видимъ, что грѣшимъ, т. е. не исполняемъ этого ученія такъ, какъ нужно, то мы должны понудить себя немедленно принести искреннее покаяніе и твердо рѣшиться впредь избѣгать грѣха, заглаживая его противоположными ему добрыми дѣлами.

Когда же намъ покажется, что мы хорошо исполняемъ ту или другую заповѣдь, то никогда не слѣдуетъ превозноситься или гордиться этимъ, а съ глубокимъ смиреніемъ и благодарностью Богу, признать, что мы исполняемъ лишь то, что **обязаны** исполнять, какъ сказалъ Христосъ Спаситель: **«Когда исполните все повелѣнное вамъ, говорите: мы рабы ничего нестоющіе, потомучто сдѣлали, что должны были сдѣлать»** (Лук. 17, 10).



СОВРЕМЕННЫЕ УЧЕНЫЕ И ВѢРА ВЪ БОГА.

Истинная наука давно уже признала, что область изслѣдованнаго есть почти ничто въ сравненіи съ областью неизслѣдованнаго. Болѣе того, чѣмъ больше наука охватываетъ область изслѣдованнаго, тѣмъ больше соответственно увеличивается и область, подлежащая изслѣдованію. «Всякое новое открытіе способствуетъ расширенію въ ариѳметической пропорціи царства неизвѣстнаго» (А. К. Моррисонъ). Наука никогда не закончитъ своего дѣла, пока стоитъ міръ.

Представители истинной науки признаютъ, что ихъ свѣдѣнія о мірѣ должны быть восполняемы изъ другого источника. Этотъ источникъ — религія.

Величайшій ученый нашего вѣка Максъ Планкъ, въ 1918 году получившій Нобелевскую премію по физикѣ, говоритъ: «Религія и наука нисколько не исключаютъ другъ друга, какъ это полагали раньше и чего боятся многіе наши современники; наоборотъ, они согласуются и дополняютъ другъ друга».

Проф. М. М. Новиковъ (б. ректоръ Московскаго университета), награжденный въ 1954 г. отъ Гейдельбергскаго университета золотымъ докторскимъ дипломомъ и съ 1957 г. дѣйствительный членъ Нью-Йоркской Академіи Наукъ, въ своей статьѣ: «Путь естествоиспытателя къ религіи», пишетъ: «Однимъ изъ самыхъ поразительныхъ въ исторіи наукъ оказался тотъ фактъ, что физика — эта прочнѣйшая основа прежняго матеріалистическаго естествознанія, стала на путь идеалистическій. Она пришла къ выводу, что физическія явленія опредѣляются духовной божественной силой. Это было высказано въ послѣднее время тремя наиболѣе выдающимися учеными.

Въ широкихъ общественныхъ кругахъ хорошо извѣстна (хотя бы по наименованію) теорія относительности А. Эйнштейна. Но не всѣ знаютъ, что она привела ученаго къ формулированію «космической религіи». Эта религія, какъ и всякая другая, признаетъ существованіе высшаго Духа, творящаго міровую гармонию.

Важное значеніе для развитія естествознанія получила разработанная М. Планкомъ теорія квантъ. По поводу интересующей насъ проблемы этотъ авторъ пишетъ слѣдующее: «Единственное, первично-данное для естествоиспытателя есть содержаніе его чувственныхъ воспріятій и выводимыхъ изъ этого измѣреній. Отсюда, путемъ индуктивнаго изслѣдованія, пытается онъ по возможности приблизиться къ Богу и Его міропорядку, какъ къ высшей, но навѣки недостижимой цѣли. Если, слѣдовательно, обѣ — религія и естественная наука требуютъ для своего обоснованія вѣры въ Бога, то для первой (религіи) Богъ стоитъ въ началѣ, для второй (науки) — въ концѣ всего мышленія. Для религіи Онъ представляетъ фундаментъ, для науки — вѣнецъ разработки міросозерцанія. Человѣкъ нуждается въ естественныхъ наукахъ для познанія, а въ религіи — для дѣйствованія (поведенія). Для познанія единственнымъ прочнымъ исходнымъ пунктомъ служитъ воспріятіе нашихъ чувствъ.

Предположеніе о существованіи нѣкотораго закономѣрнаго мірового порядка является при этомъ предпосылкой для формулированія плодотворныхъ вопросовъ. Но для дѣйствованія этотъ путь не годится, ибо съ проявленіями нашей воли мы не можемъ ждать до тѣхъ поръ, пока наше познаніе окажется совершеннымъ и мы приобрѣтемъ всевѣдѣніе. Вѣдь жизнь требуетъ отъ насъ немедленныхъ рѣшеній».

Далѣе Планкъ указываетъ на то, что если мы приписываемъ Богу, кромѣ всемогущества и всевѣдѣнія, еще атрибуты добра и любви, то приближеніе

къ Нему доставляетъ ищущему утѣшенія человѣку ощущение счастья въ высокой мѣрѣ. «Противъ такого представленія нельзя выставить, съ точки зрѣнія естествознанія, ни малѣйшаго возраженія».

Большую сенсацію вызвала работа В. Гейзенберга — лауреата Нобелевской премии 1932 года. Онъ формулировалъ принципъ индетерминизма (неопредѣленности), по которому можно только съ извѣстными ограниченіями опредѣлять элементарныя частицы, какъ послѣднія и неразложимыя единицы матеріи. А кромѣ того, невозможно знать одновременно и точно положеніе частицы и скорость ея движенія. Мы утверждаемъ, что электроны существуютъ, но мы не въ состояніи отличить ихъ одинъ отъ другого. Что же касается матеріи, то самое это понятіе въ прежнемъ смыслѣ становится излишнимъ. Міръ, по словамъ Гейзенберга, состоитъ изъ чего-то, сущность котораго намъ неизвѣстна. Это «что-то» проявляется то въ видѣ, какъ бы, частицъ, то въ видѣ волнъ и, если уже искать названія, то это «что-то» надо обозначить словомъ энергія, да и то въ кавычкахъ. Такъ называемые естественно-научные законы — суть закономерности не точнаго, но статическаго характера (т. е. безъ учета дѣйствующихъ силъ).

Къ этимъ соображеніямъ слѣдуетъ добавить, что понятіе неопредѣленнаго «чего-то» примѣнимо также и къ жизненнымъ явленіямъ. Но здѣсь оно принимаетъ совершенно иной характеръ. Математическія уравненія, которыми характеризуемъ элементарные физическіе процессы, здѣсь не примѣнимы, ибо жизнь, какъ утверждалъ Дришъ, представляетъ автономную (независимую, самостоятельную) область».

Извѣстный профессоръ И. А. Ильинъ говоритъ: «Настоящій ученый прекрасно понимаетъ, что «научная» картина мірозданія все время мѣняется, все осложняясь, углубляясь, уходя въ детали и никогда не давая ни полной ясности, ни единства... Настоящій ученый знаетъ, что наука никогда не будетъ въ состояніи объяснить свои послѣднія предпосылки или опредѣлить свои основныя понятія, напр., точно установить, что такое «атомъ», «электронъ», «витаминъ», «энергія» или «психологическая функція»; онъ знаетъ, что всѣ его «опредѣленія», «объясненія» и «теоріи» — суть только несовершенныя попытки приблизиться къ живой тайнѣ матеріальнаго и душевнаго міра. О продуктивности науки не стоитъ спорить: за нее свидѣлствуютъ вся современная техника и медицина. Но, что касается ея теоретическихъ истинъ и ихъ доказуемости, то наука плаваетъ по морямъ проблематическаго (предположительнаго) и таинственнаго».

Одинъ изъ самыхъ знаменитыхъ американскихъ ученыхъ, б. предсѣдатель Нью-Йоркской Академіи Наукъ, А. Крессмъ Моррисонъ, доказываетъ бытіе Бога въ своей блестящей статьѣ: «Семь причинъ, объясняющихъ почему я вѣрую въ Бога».

«Мы все еще находимся лишь на зарѣ научнаго знанія», — говоритъ К. Моррисонъ. «Чѣмъ ближе къ разсвѣту, чѣмъ свѣтлѣе наше утро, тѣмъ яснѣе передъ нами выясняется твореніе разумнаго Создателя. Теперь въ духѣ научнаго смиренія, въ духѣ вѣры, основанной на знаніи, мы еще больше приближаемся къ непоколебимой увѣренности въ бытіи Божіемъ».

Лично я насчитываю семь обстоятельствъ, которыя опредѣляютъ мою вѣру въ Бога. Вотъ они:

Первое: Совершенно отчетливый математическій законъ доказываетъ, что вселенная создана Величайшимъ Разумомъ.

Представьте себѣ, что вы бросаете въ мѣшокъ десять монетъ. Монеты, по порядку ихъ стоимости, отъ одного цента до десяти. Потомъ встряхиваемъ мѣ-

шокъ. Теперь попытайтесь вытащить монетки одна за другой въ порядкѣ ихъ стоимости съ тѣмъ, что каждую монетку будемъ снова класть назадъ и снова встряхивать мѣшокъ. Математика говоритъ, что въ нашемъ распоряженіи есть одинъ шансъ изъ десяти къ тому, чтобы въ первый же разъ вытащить монетку въ одинъ центъ. Чтобы вытащить одноцентовую, а тотчасъ послѣ нея двухцентовую монетку, наши шансы оказываются одинъ изъ ста. Чтобы вытащить подряд такимъ образомъ три монетки — имѣемъ одинъ шансъ изъ тысячи и т. д. За то, что мы вытащимъ всѣ десять монетокъ по заданному порядку, мы имѣемъ одинъ шансъ изъ десяти милліардовъ.

Тѣ же самыя математическія доводы говорятъ о томъ, что для возникновенія и развитія жизни на землѣ необходимо такое невѣроятное число взаимоотношеній и взаимосвязей, что безъ разумнаго направленія, просто по случаю, они возникнуть не могли бы никакъ. Скорость вращенія по поверхности земли опредѣляется въ тысячу миль въ часъ. Если бы земля вращалась со скоростью ста миль въ часъ, то наши дни и ночи стали бы въ десять разъ длиннѣе. Въ теченіе долгаго дня солнце выжигало бы все живое, въ теченіе долгой ночи все живое вымерзло бы.

Затѣмъ — температура солнца равняется 12,000 градусамъ по Фаренгейту. Земля удалена отъ солнца равно настолько, сколько необходимо, что бы этотъ «вѣчный огонь» надлежащимъ образомъ обогрѣвалъ насъ, ни больше, ни меньше! Если бы солнце вполонину меньше давало бы тепла, то мы замерзли бы. Если бы оно давало вдвое больше, — мы погибли бы отъ жары.

Склонъ земли равенъ 23°. Отсюда возникаютъ времена года. Если бы склонъ земли былъ инымъ, испаренія отъ океана двигались бы впередъ и назадъ, на югъ и на сѣверъ, нагромождая цѣлые континенты льда. Если бы луна, вмѣсто ея нынѣшней дистанціи, была удалена отъ насъ на 50,000 миль, наши приливы и отливы приняли бы столь грандіозныя масштабы, что всѣ континенты оказались бы подъ водою дважды въ сутки. Въ результатѣ, вскорѣ были бы смыты и самыя горы. Если бы земная кора была бы сравнительно толще, чѣмъ сейчасъ, на поверхности не было бы достаточно кислорода, и все живое было бы обречено на гибель. Если бы океанъ былъ сравнительно глубже, углекислота поглотила бы весь кислородъ, и все живое, опять таки, погибло бы. Если бы атмосфера, окутывающая земной шаръ, была немного тоньше, то метеоры, милліоны которыхъ сгораютъ въ ней ежедневно, падая на землю, падали бы на нее въ цѣломъ видѣ и вызывали бы неисчислимыя пожары повсюду.

Эти и безчисленное множество другихъ примѣровъ свидѣлствуютъ, что для случайнаго возникновенія жизни на землѣ нѣтъ и одного шанса изъ множества милліоновъ.

Второе Богатство источниковъ, изъ которыхъ жизнь черпаетъ силы для выполненія своей задачи, само по себѣ является доказательствомъ наличія самодовлѣющаго и всецѣльнаго Разума.

Ни одинъ человѣкъ не былъ до сихъ поръ въ состояніи постичь, что такое жизнь. Она не имѣетъ ни вѣса, ни размѣровъ, но она подлинно располагаетъ силой. Прорастающій корень можетъ разрушить скалу. Жизнь побѣдила воду, сушу и воздухъ, овладѣла ихъ элементами, заставивъ ихъ растворить и преобразовать составляющія ихъ комбинаціи.

Жизнь — скульпторъ, дающій форму всему живому, художникъ, вытачивающій форму каждого листа на деревѣ, опредѣляющій цвѣтъ каждого цвѣтка. Жизнь — музыкантъ, обучившій птицъ пѣть пѣсни любви, обучившій насѣкомыхъ издавать неисчислимое количество звуковъ и призывать ими другъ друга. Жизнь — тончайшій химикъ, дающій вкусъ плодамъ, запахъ цвѣтамъ,

химикъ, измѣняющій воду и углекислоту въ сахаръ и древесину, и получающій при этомъ кислородъ, необходимый для всего живущаго.

Вотъ передъ нами капля протоплазмы, почти невидимая капля, прозрачная, похожая на желе, способная двигаться и извлекать энергію изъ солнца. Эта клѣтка, эта прозрачная доля пылинки является зародышемъ жизни и имѣетъ въ себѣ силу сообщать жизнь крупному и малому. Сила этой капли, этой пылинки больше, чѣмъ сила нашего существованія, сильнѣе животныхъ и людей, ибо она основа всего живущаго. Не природа создала жизнь. Скалы расщепленныя огнемъ и прѣсноводныя моря не въ состояніи были бы отвѣтить тѣмъ требованіямъ, которыя предъявляетъ жизнь для своего возникновенія.

Кто же вложилъ жизнь въ эту пылинку протоплазмы?

Третье: Разумъ животныхъ неоспоримо свидѣтельствуетъ о мудромъ Творцѣ, внушившемъ инстинктъ существамъ, которыя безъ него были бы совершенно безпомощными тварями.

Молодой лосось свой молодой возрастъ проводитъ въ морѣ, затѣмъ возвращается въ свою родную рѣку и идетъ по ней именно по той самой сторонѣ, по которой шла икра, изъ которой онъ вывелся. Что же ведетъ его съ такой точностью? Если его помѣстить въ иную среду, онъ немедленно почувствуетъ, что сбился съ курса, онъ будетъ пробиваться къ главному потоку, затѣмъ пойдетъ противъ теченія и исполнитъ свою судьбу съ положенной точностью.

Еще большую тайну скрываетъ въ себѣ поведение угря. Эти поразительныя существа въ зрѣломъ возрастѣ путешествуютъ изъ всѣхъ прудовъ, рѣкъ и озеръ, хотя бы они находились въ Европѣ, проходятъ тысячи миль по океану и идутъ къ морскимъ глубинамъ у Бермудскихъ острововъ. Здѣсь они совершаютъ актъ своего размноженія и умираютъ. Маленькіе угри, которые, казалось бы, не имѣютъ ни малѣйшаго понятія ни о чемъ, которые могли бы затеряться въ океанскихъ глубинахъ, идутъ по пути своихъ отцовъ, къ тѣмъ самымъ рѣкамъ, прудамъ и озерамъ, изъ которыхъ тѣ начали свой путь къ Бермудскимъ островамъ. Въ Европѣ ни разу не былъ пойманъ ни одинъ угорь, который принадлежитъ къ американскимъ водамъ, то же самое и въ Америкѣ ни разу не были пойманы ни одинъ европейскій угорь. Европейскій угорь достигаетъ зрѣлости на годъ позднѣе, благодаря чему онъ можетъ совершить свое путешествіе. Гдѣ же рождается этотъ направляющій импульсъ?

Оса, поборовъ кузнечика, поражаетъ его въ точно определенное мѣсто. Отъ этого удара кузнечикъ «умираетъ». Онъ теряетъ сознание и продолжаетъ жить, представляя собою родъ консервированнаго мяса. Послѣ этого оса откладываетъ свои личинки съ тѣмъ расчетомъ, чтобы выведшіеся маленькіе могли сосать кузнечика, не убивая его. Мертвое мясо было бы для нихъ смертельной пищей. Совершивъ эту работу, оса-мать улетаетъ и умираетъ. Она никогда не видитъ своихъ дѣтенышей. Не подлежитъ ни малѣйшему сомнѣнію, что каждая оса продѣлываетъ эту работу въ первый разъ въ жизни, безъ всякаго обученія, и дѣлаетъ это именно такъ, какъ нужно, иначе откуда были бы осы? Эта мистическая техника не можетъ быть объяснена тѣмъ, что осы учатся одна у другой. Она заложена въ ихъ плоть и кровь.

Четвертое: Человѣкъ располагаетъ большимъ, чѣмъ животный инстинктъ. Онъ имѣетъ разсудокъ.

Не было и нѣтъ такого животнаго, которое способно было бы считать до десяти. Не можетъ оно и понять сути цифры десять. Если инстинктъ можно сравнить съ одной нотой флейты, со звукомъ прекраснымъ, но ограниченнымъ, то надо принять, что человѣческій разумъ способенъ къ воспріятію всѣхъ нотъ не только одной флейты, но и всѣхъ инструментовъ оркестра. Стоитъ ли гово-

рить еще объ одномъ пунктѣ: благодаря нашему разуму мы оказываемся въ состояніи разсуждать о томъ, что мы такое, и способность эта опредѣляется только тѣмъ, что въ насъ заложена искра Разума Вселенной.

Пятое: Чудо геновъ — явленіе, которое мы знаемъ, но которое не было извѣстно Дарвину — свидѣтельствуеъ о томъ, что обо всемъ живущемъ была проявлена забота.

Величина геновъ такъ невѣроятно незначительна, что, если бы всѣ они, т. е. гены, благодаря которымъ живутъ всѣ люди всего земного шара, были бы собраны воедино, ихъ можно было бы умѣстить въ наперстокъ. И еще наперстокъ не наполнился бы! И тѣмъ не менѣе эти ультрамикроскопическіе гены и сопутствующие имъ хромосомы имѣются во всѣхъ клѣткахъ всего живого и являются абсолютнымъ ключемъ къ объясненію всѣхъ признаковъ человѣка, животнаго и растенія. Наперстокъ! Въ немъ могутъ умѣститься всѣ индивидуальныя признаки всѣхъ двухъ милліардовъ человѣческихъ существъ. И о сомнѣніи въ этомъ не можетъ быть рѣчи. Если это такъ, то какъ же получается, что генъ включаетъ въ себѣ даже ключъ къ психологіи каждаго отдѣльнаго существа, умѣщая все это въ такомъ маломъ объемѣ?

Вотъ гдѣ начинается эволюція! Она начинается въ единицѣ, являющейся хранилищемъ и носителемъ геновъ. И вотъ тотъ фактъ, что нѣсколько милліоновъ атомовъ, включенныхъ въ ультрамикроскопическій генъ, могутъ оказаться абсолютнымъ ключемъ, направляющимъ жизнь на землѣ, является свидѣтельствомъ, доказывающимъ, что обо всемъ живомъ проявлена забота, что о нихъ кто-то заранѣе предусмотрѣлъ, и что предусмотрѣніе исходитъ отъ Творческаго Разума. Никакая иная гипотеза здѣсь не можетъ помочь разгадать эту загадку бытія.

Шестое: Наблюдая экономику природы, мы вынуждены признать, что только предѣльно совершенный Разумъ можетъ предусмотрѣть всѣ соотношенія, возникающія въ столь сложномъ хозяйствѣ.

Много лѣтъ тому назадъ въ Австраліи въ качествѣ живой изгороди были посажены завезенные сюда нѣкоторые виды кактуса. За неимѣніемъ здѣсь враждебныхъ ему насѣкомыхъ, кактусъ размножился въ такомъ невѣроятномъ количествѣ, что люди стали искать средствъ борьбы съ нимъ. А кактусъ продолжалъ распространяться. Дошло до того, что площадь, которую онъ занялъ, оказалась больше площади Англіи. Онъ сталъ вытѣснять людей изъ городовъ и селъ, онъ сталъ разрушать фермы. Энтомологи обыскали весь міръ въ поискахъ мѣръ борьбы съ кактусомъ. Наконецъ, имъ удалось найти насѣкомое, которое питалось исключительно кактусомъ. Оно легко размножилось и у него не было враговъ въ Австраліи. Вскорѣ это насѣкомое побѣдило кактусъ. Кактусъ отступилъ. Количество этого растенія уменьшилось. Уменьшилось и количество насѣкомыхъ. Ихъ осталось лишь столько, сколько нужно, чтобы держать кактусъ подъ постояннымъ контролемъ.

И такого рода контролирующія взаимосвязи наблюдаются повсюду. Почему, и въ самомъ дѣлѣ, насѣкомыя, которыя такъ неимоверно быстро размножаются, не подавили все живое? Потому что они дышутъ не легкими, а трахеями. Если насѣкомое вырастаетъ, трахеи его не вырастаютъ въ пропорціи. Вотъ поэтому-то никогда не было и не можетъ быть слишкомъ крупныхъ насѣкомыхъ. Это несоотвѣтствіе удерживаетъ ихъ ростъ. Если бы не было этого физическаго контроля, человѣкъ не могъ бы существовать на землѣ. Представьте себѣ шмеля величиною со льва.

Седьмое: Тотъ фактъ, что человѣкъ въ состояніи воспринять идею о бытіи Бога, самъ по себѣ является достаточнымъ свидѣтельствомъ.

Концепція о Богѣ возникаетъ въ результатѣ той таинственной способности человѣка, которую мы называемъ воображеніемъ. Только при помощи этой силы, и только при ея помощи, человѣкъ (и больше ни одно живое существо на землѣ) способенъ находить подтвержденіе вещамъ абстрактнымъ. Широта, которую открываетъ эта способность, совершенно необъятна. Въ самомъ дѣлѣ, благодаря совершенному воображенію человѣка возникаетъ возможность духовной реальности, и человѣкъ можетъ со всей очевидностью цѣли и задачи — опредѣлить великую истину, что Небо находится повсюду и во всемъ, истину, что Богъ живетъ вездѣ и во всемъ, что Онъ живетъ въ нашихъ сердцахъ.

И вотъ, какъ со стороны науки, такъ и со стороны воображенія, мы находимъ подтвержденіе словамъ псалмопѣвца:

«Небеса повѣдаютъ славу Божию, твореніе же руку Его возвѣщаетъ твердь».

Знаменитый хирургъ, б. проф. Кельнскаго, Боннскаго и Берлинскаго университетовъ, **Августинъ Биръ** говоритъ: «Если бы даже случилось наукѣ и религіи впасть въ противорѣчіе, гармонія въ ихъ взаимоотношеніяхъ вскорѣ возстановилась бы черезъ взаимопроникновеніе на основѣ болѣе точныхъ данныхъ».

Закончимъ свою бесѣду снова словами ученаго А. К. Моррисона: «Человѣкъ признаетъ необходимость моральныхъ принциповъ; въ чемъ живетъ чувство долга; изъ этого проистекаетъ его вѣра въ Бога».

Разцвѣтъ религіознаго чувства обогащаетъ человѣческую душу и возвышаетъ ее настолько, что позволяетъ ей воспринимать Божественное присутствіе. Инстинктивное восклицаніе человѣка: «Боже мой!» исполнѣ естественно, и даже простѣйшая форма молитвы приближаетъ человѣка къ Создателю.

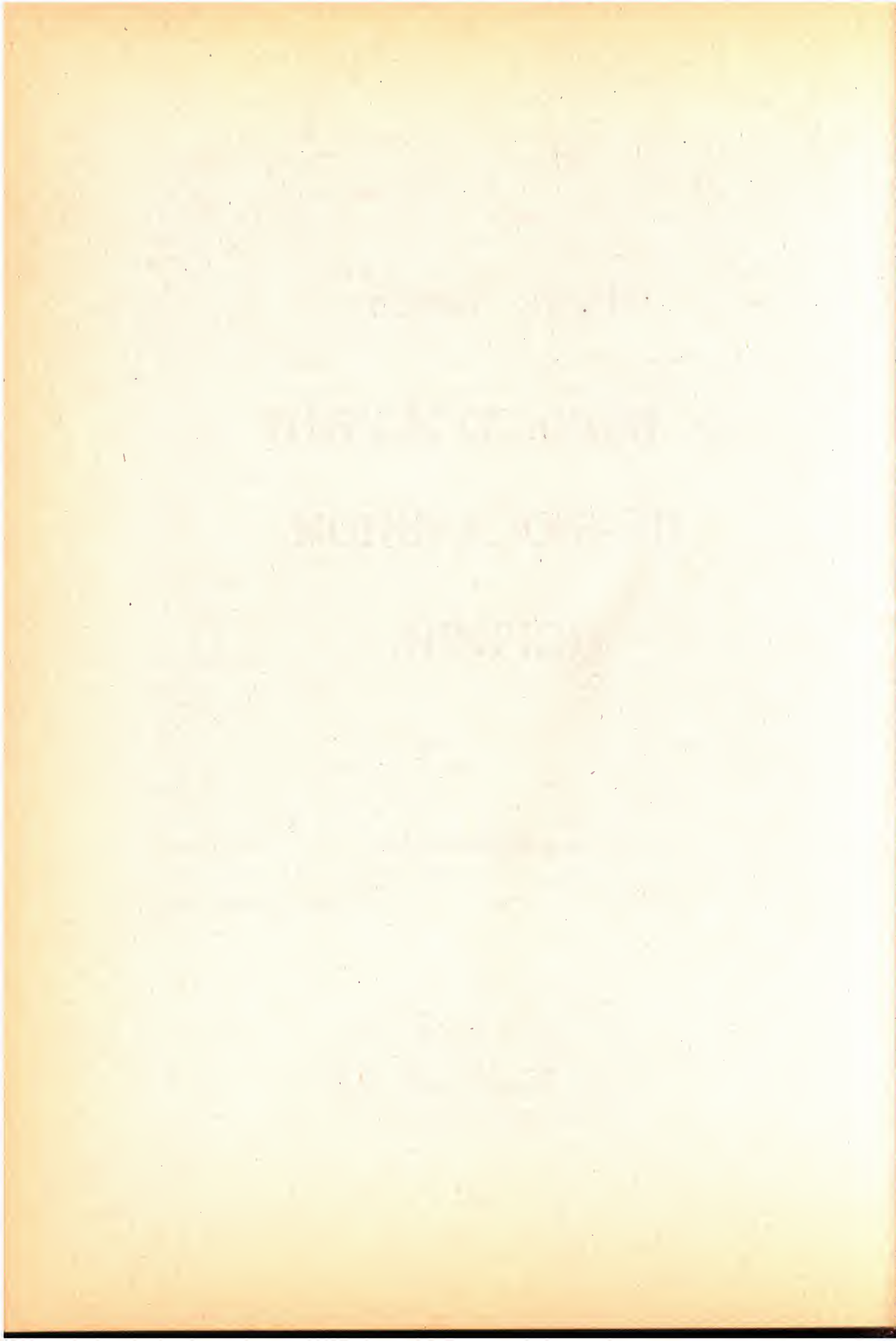
Уваженіе, жертвенность, сила характера, нравственные устои, воображеніе — не рождаются изъ отрицанія и атеизма, этого удивительнаго самообмана, замѣняющаго Бога человѣкомъ. Безъ вѣры культура исчезаетъ, порядокъ разрушается и преобладаетъ зло. Будемъ неуклонно вѣрить въ Духа-Творца, въ Божественную любовь и въ человѣческое братство. Вознесемъ наши души къ Богу, исполняя волю Его, поскольку она намъ открывается; будемъ хранить, увѣренность неотъемлемую отъ вѣры, что мы достойны заботъ, которыми окружаетъ Господь сотворенныя Имъ существа». Къ этимъ словамъ А. Моррисона добавимъ слова врача психіатра и богослова проф. **И. М. Андреева**: «Истинное знаніе — несовмѣстимо съ гордостью. Смирненіе есть неперемѣнное условіе возможности познанія Истины. Только смиренный ученый, какъ и смиренный религіозный мыслитель, помнящіе всегда слова Спасителя — **Безъ Меня не можете творить ничего и Я есмь путь и истина и жизнь** — способны идти правильнымъ путемъ (методомъ) къ познанію Истины. Ибо Богъ гордымъ противится, а смиреннымъ даетъ благодать».



Часть пятая.

О БОГОСЛУЖЕНІИ
ПРАВОСЛАВНОЙ
ЦЕРКВИ.







Понятіе о Богослуженіи.

Богослуженіемъ вообще называется Богопочитаніе или угожденіе Богу добрыми мыслями, словами и дѣлами, т. е. исполненіе воли Божіей.

Богослуженіе началось на землѣ со времени сотворенія первыхъ людей — въ раю. Богослуженіе первыхъ людей въ раю состояло въ свободномъ прославленіи Бога, Его премудрости, благодати, всемогущества и другихъ Божіихъ совершенствъ, явленныхъ въ сотвореніи міра и въ промыслѣ о немъ.

Послѣ же своего грѣхопаденія люди должны были еще больше молиться Богу, умоляя Его о своемъ спасеніи. Въ Богослуженіи людей, послѣ грѣхопаденія, кромѣ молитвъ Господь установилъ **жертвоприношенія**. Жертва выражаетъ мысль, что все, что имѣемъ, не наше, а Божіе. Соединеніе молитвъ съ жертвоприношеніями должно было, вмѣстѣ съ этимъ, и напоминать людямъ, что, Богъ принимаетъ ихъ молитвы ради той жертвы, которую впослѣдствіи принесъ за всѣхъ людей пришедшій на землю Сынъ Божій, Спаситель міра

Сначала Богослуженія совершались свободно на открытыхъ мѣстахъ. Не было ни святыхъ храмовъ, ни священныхъ лицъ. Люди приносили жертву Богу, гдѣ хотѣли, и молились такими словами (молитвами), какія подсказывало имъ собственное чувство и настроеніе.

По повелѣнію Божію, во времена пророка Моисея, была устроена **скинія** (первый ветхозавѣтный храмъ Единому, Истинному Богу), были избраны **священныя лица** (первосвященникъ, священники и левиты), были опредѣлены **жертвы** на разные случаи и были установлены **праздники** (Пасха, Пятидесятница, Новый годъ, день очищенія и др.).

Пришедшій на землю Господь Иисусъ Христосъ, уча поклоняться небесному Отцу на всякомъ мѣстѣ, тѣмъ не менѣе часто посѣщалъ ветхозавѣтный іерусалимскій храмъ, какъ мѣсто особеннаго, благодатнаго, присутствія Божія, заботился о порядкѣ въ храмѣ и проповѣдывалъ въ немъ. Такъ же поступали и святые апостолы Его, пока не было воздвигнуто открытое гоненіе на христіанъ со стороны іудеевъ.

Во времена апостоловъ, какъ видно изъ книги Дѣяній Апостольскихъ, были особенныя мѣста для собраній вѣрующихъ и для совершенія таинства Причащенія, называвшіяся церквами, гдѣ богослуженіе совершалось поставленными на то черезъ рукоположеніе (въ таинствѣ священства) епископами, пресвитерами (священниками) и діаконами.

Окончательное устройство христіанскаго Богослуженія совершено было преемниками апостольскими, подъ руководствомъ Духа Святаго и по данной имъ отъ апостоловъ заповѣди: **«все должно быть благопристойно и чинно»** (1 Кор. 14, 40). Этотъ установленный порядокъ Богослуженія строго сохраняется въ нашей святой Православной Церкви Христовой.

Православнымъ церковнымъ Богослуженіемъ называется служеніе или служба Богу, состоящая изъ чтенія и пѣнія молитвъ, чтенія Слова Божія и священнодѣйствій (обрядовъ), совершаемыхъ по опредѣленному чину, т. е. порядку, во главѣ со священнослужителемъ (епископомъ или священникомъ).

Отъ домашней молитвы церковное Богослуженіе отличается тѣмъ, что оно совершается **священнослужителями**, законно поставленными для этого черезъ таинство священства святою Православною Церковью, и совершается преимущественно въ храмѣ.

Перковное православно-общественное Богослуженіе имѣетъ цѣлью для назиданія вѣрующихъ въ чтеніи и пѣснопѣніяхъ изложить истинное ученіе Христово и расположить ихъ къ молитвѣ и къ покаянію, а въ лицахъ и дѣйствіяхъ изобразить важнѣйшія событія изъ священной исторіи, совершившіяся для нашего спасенія, какъ до Рождества Христова, такъ и послѣ Рождества Христова. При этомъ имѣется въ виду возбудить въ молящихся благодарность къ Богу за всѣ полученныя благодѣянія, усилить молитву о дальнѣйшихъ милостяхъ къ намъ отъ Него, и получить успокоеніе нашей душѣ.

А главное, черезъ Богослуженіе **православные христіане входятъ въ таинственное общеніе съ Богомъ**, черезъ совершеніе таинствъ при Богослуженіи, а особенно таинства Св. Причащенія, и получаютъ отъ Бога благодатныя силы для праведной жизни.



Храмъ и его устройство.

Самъ Господь далъ людямъ еще въ Ветхомъ Заветѣ черезъ пророка Моисея указанія, какимъ долженъ быть храмъ для Богослуженій; новозавѣтный православный храмъ устроенъ по образцу ветхозавѣтнаго.

Какъ ветхозавѣтный храмъ (вначалѣ — скинія) раздѣлялся на три части: **святое святыхъ, святилище и дворъ**; такъ и православный христіанскій храмъ дѣлится на три части: **алтарь, средняя часть храма и притворъ**.

Какъ святое святыхъ тогда означало, такъ и теперь **алтарь** означаетъ — Царство Небесное.

Въ Ветхомъ Заветѣ во святое святыхъ никто не могъ входить. Только первосвященникъ могъ входить, одинъ разъ въ годъ, и то лишь съ кровью очистительной жертвы. Въ Царство Небесное послѣ грѣхопаденія, было закрыто для человѣка. Первосвященникъ же былъ прообразомъ Христа, и это дѣйствіе его знаменовало людямъ, что придетъ время, когда Христосъ черезъ пролитіе Своей крови, страданіями на крестѣ, сткрсетъ Царство Небесное для всѣхъ. Вотъ, почему, когда Христосъ умеръ на крестѣ, завѣса въ храмѣ, закрывавшая святое святыхъ, разорвалась надвое: съ этого момента Христосъ открылъ врата Царства Небеснаго для всѣхъ, кто съ вѣрою приходитъ къ Нему.

Святилищу соотвѣтствуетъ, въ нашемъ православномъ храмѣ **средняя часть храма**. Въ святилище ветхозавѣтнаго храма никто

изъ народа не имѣлъ право входить, кромѣ священниковъ. Въ нашемъ же храмѣ стоятъ всѣ вѣрующіе христіане, потому что теперь ни для кого не закрыто Царство Божіе.

Двору ветхозавѣтнаго храма, гдѣ находился весь народъ, соотвѣтствуетъ въ православномъ храмѣ **притворъ**, теперь существеннаго значенія не имѣющій. Раньше здѣсь стояли оглашенные, которые, готовясь стать христіанами, еще не сподобились таинства крещенія. Теперь же иногда тяжело согрѣшившихъ и отступившихъ отъ Церкви временно посылаютъ стоять въ притворѣ, для исправленія.

Православные храмы строятся алтаремъ на востокъ — въ сторону свѣта, гдѣ восходитъ солнце: Господь Іисусъ Христосъ есть для насъ «востокъ», отъ Него возсіялъ намъ вѣчный Божественный Свѣтъ. Въ церковныхъ молитвахъ мы называемъ Іисуса Христа: «Солнце правды», «съ высоты Востока», (т. е. «Востокъ свыше»); «Востокъ имя Ему».

Каждый храмъ посвящается Богу, нося имя въ память того или другого священнаго событія или угодника Божія, напримѣръ, Троицкій храмъ, Преображенскій, Вознесенскій, Благовѣщенскій, Покровскій, Михаило-Архангельскій, Николаевскій и т. д.. Если въ храмѣ устраиваются нѣсколько алтарей, каждый изъ нихъ освящается въ память особаго событія или святого. Тогда всѣ алтари, кромѣ главнаго, называются **придѣльными** или **придѣлами**.

Храмъ Божій, по своему внѣшнему виду, отличается отъ прочихъ зданій. Большею частью, храмъ, въ своемъ основаніи, устраивается въ видѣ **креста**. Это означаетъ, что храмъ посвященъ распятому за насъ на крестѣ Господу и что крестомъ Господь Іисусъ Христосъ избавилъ насъ отъ власти діавола. Часто храмъ устраивается въ видѣ продолговатаго **корабля**, это означаетъ, что Церковь, подобно кораблю, по образу Неваго ковчега, ведетъ насъ по морю жизни къ тихой пристани въ Царствѣ Небесномъ. Иногда храмъ устраивается въ видѣ **круга**, этимъ напоминаетъ намъ вѣчность Церкви Христовой. Можетъ храмъ быть устроенъ и въ видѣ **восьмиугольника**, какъ бы **звѣзды**, означающей, что Церковь, подобно путеводной звѣздѣ, сіяетъ въ этомъ мірѣ.

Зданіе храма обыкновенно завершается сверху **куполомъ**, изображающимъ собою небо. Куполь же заканчивается вверху **главою**, на которой ставится **крестъ**, во славу главы Церкви — Іисуса Христа. Часто на храмѣ строятъ не одну, а нѣсколько главъ, тогда: **двѣ главы** означаютъ два естества (Божеское и человѣческое) въ Іисусѣ Христѣ; **три главы** — три Лица Св. Троицы; **пять главъ** — Іисуса Христа и четырехъ евангелистовъ, **семь главъ** — семь таинствъ и семь вселенскихъ соборовъ, **девять главъ** — девять чиновъ ангельскихъ, **тринадцать главъ** — Іисуса Христа и

двѣнадцать апостоловъ, а иногда строятъ и большее количество главъ.

Надъ входомъ въ храмъ, а иногда рядомъ съ храмомъ, строится **колокольня** или **звонница**, то-есть башня, на которой висятъ колокола.

Колокольный звонъ употребляется для того, чтобы созывать вѣрующихъ на молитву, къ Богослуженію, равно и для того, чтобы возвѣщать о важнѣйшихъ частяхъ совершаемой въ храмѣ службы. Звонъ въ одинъ колоколъ называется **«благовѣсть»** (благостная, радостная вѣсть о Богослуженіи). Звонъ во всѣ колокола, выражающій христіанскую радость, по поводу торжественнаго праздника и т. п., называется **«трезвонъ»**. Звонъ колоколовъ по поводу печальнаго событія называется **«перезвонъ»**. Колокольный звонъ напоминаетъ намъ о вышнемъ, небесномъ мірѣ.



Алтарь.

Самая главная часть храма есть **алтарь**. Въ алтарѣ совершается священнослужителями Богослуженіе и находится самое святое мѣсто во всемъ храмѣ — святой **престо́лъ**, на которомъ совершается таинство святаго Причащенія. Алтарь устраивается на возвышеніи. Онъ выше прочихъ частей храма, чтобы всѣмъ было слышно Богослуженіе и видно, что дѣлается въ алтарѣ. Самое слово «алтарь» значитъ возвышенный жертвенникъ.

Престо́ломъ называется особо освященный четырехугольный сто́лъ, находящійся посерединѣ алтаря и украшенный двумя одеждами: **нижнею** — бѣлою, изъ полотна, и **верхнею**, — изъ болѣе дорогой матеріи, большею частью изъ парчи. На престо́лѣ таинственно, невидимо, присутствуетъ Самъ Господь, какъ Царь и

Владыка Церкви. Прикасаться къ престолу и цѣловать его могутъ только священнослужители.

На престолѣ находится: антиминсъ, Евангеліе, крестъ, дарохранительница и дароносица.

Антиминсомъ называется освященный архіереемъ шелковый платъ (платокъ), съ изображеніемъ на немъ положенія Иисуса Христа во гробъ и, обязательно, съ зашитою на другой его сторонѣ частицею мощей какого-либо святого, такъ какъ въ первые вѣка христіанства Литургія всегда совершалась на гробницахъ мучениковъ. Безъ антиминса нельзя совершать Божественной Литургіи (Слово «антиминсъ» греческое, значитъ «вмѣстопрестоліе»).

Для сохранности антиминсъ заворачивается въ другой шелковый платъ, называющійся **илитономъ**. Онъ напоминаетъ намъ сударь (платъ), которымъ была обeita голова Спасителя во гробѣ.

На самомъ антиминсѣ лежитъ **губа** (губка) для собиранія частицъ Св. Даровъ.

Евангеліе, это — слово Божіе, ученіе Господа нашего Иисуса Христа.

Крестъ, это — мечъ Божій, которымъ Господь побѣдилъ діавола и смерть.

Дарохранительницей называется ковчегъ (ящикъ), въ которомъ хранятся Святые Дары на случай причащенія больныхъ. Обычно дарохранительница дѣлается въ видѣ маленькой церкви.

Дароносицей называется маленькій ковчежецъ (ящичекъ), въ которомъ священникъ носитъ Святые Дары для причащенія больныхъ на-дому.

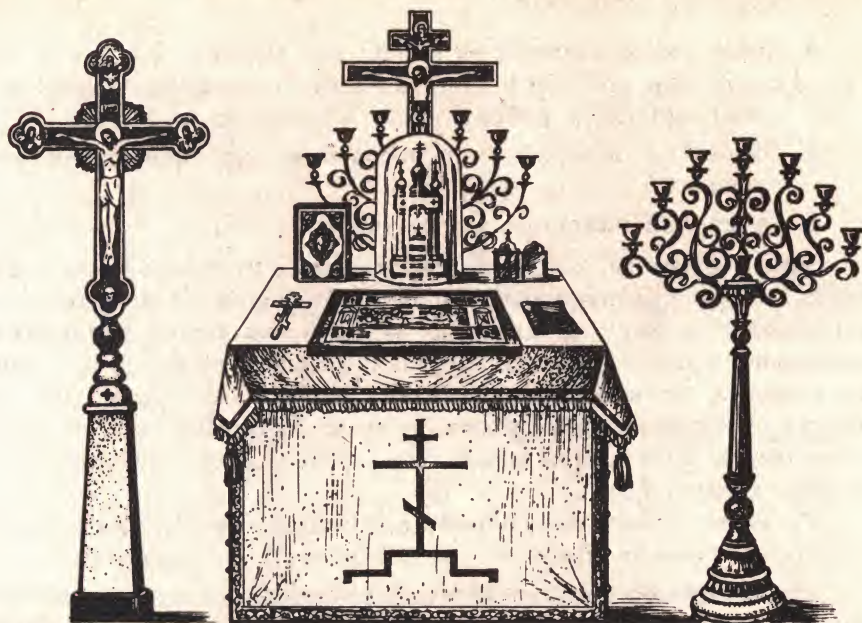
За престоломъ стоитъ **семисвѣчникъ**, то-есть подсвѣчникъ съ семью лампадами, а за нимъ **запрестольный крестъ**. Мѣсто за престоломъ у самой восточной стѣны алтаря называется **горнимъ** (высокимъ) **мѣстомъ**; оно обычно дѣлается возвышеннымъ.

Надѣво отъ престола, въ сѣверной части алтаря, стоитъ другой небольшой столъ, украшенный также со всѣхъ сторонъ одеждою. Этотъ столъ называется **жертвенникомъ**. На немъ приготовляются дары для таинства причащенія.

На жертвенникѣ находятся **священные сосуды** со всѣми принадлежностями къ нимъ, а именно:

1. Св. **Чаша**, или потиръ, въ который передъ Литургіей вливается вино съ водою, предлагаемое потомъ, за Литургіей, въ кровь Христову.

2. Дискось — небольшое круглое блюдо на подставкѣ. На немъ полагается хлѣбъ для освященія на Божественной

Запрестольный
Крестъ

Св. Престолъ

Семисвѣчникъ



Дарохранительница

Напрестольный
Крестъ

Антиминъ

Напрестольное
Евангеліе.

Литургіи, для предложенія его въ тѣло Христово. Дискось знаменуетъ собою одновременно и ясли и гробъ Спасителя.

3. Звѣздица, состоящая изъ двухъ металлическихъ небольшихъ дугъ, соединенныхъ посрединѣ винтомъ такъ, чтобы ихъ можно было или вмѣстѣ сложить или раздвинуть крестообразно. Она ставится на дискось для того, чтобы

покровъ не прикасался къ вынутымъ изъ просфоръ частицамъ. Звѣздица знаменуетъ собою звѣзду, явившуюся при рожденіи Спасителя.

4. **Копіе** ножъ, похожій на копье, для выниманія агнца и частицъ изъ просфоръ. Оно знаменуетъ то копіе, которымъ воинъ пронзилъ ребра Христу Спасителю на Крестѣ.
5. **Лжица** — ложечка, употребляемая для причащенія вѣрующихъ.
6. **Губка** или **платъ** — для вытиранія сосудовъ.

Малые покровы, которыми покрываются отдѣльно чаша и дискось, такъ и называются **покрывцами**. Большой же покровъ, покрывающій и чашу и дискось вмѣстѣ, называется **воздухомъ**, знаменуя собою то воздушное пространство, въ которомъ явилась звѣзда, приведшая волхвовъ къ яслямъ Спасителя. Всѣ же вмѣстѣ покровы изображаютъ пелены, которыми Иисусъ Христосъ былъ повитъ при рожденіи, а равно и Его погребальныя пелены (плащаницу).

Ко всѣмъ этимъ священнымъ предметамъ никому нельзя прикасаться, кромѣ епископовъ, священниковъ и діаконовъ.

На жертвенникѣ еще находятся **квшъ**, въ которомъ подается, вначалѣ проскомидіи, вино съ водою для вливанія въ святую чашу; потомъ, передъ причащеніемъ, въ немъ подается теплота (горячая вода), и въ немъ же выносятся запивка послѣ причащенія.

Въ алтарѣ еще находится **кадильница** или кадило, употребляемое для кажденія ѳиміамомъ (ладаномъ). Каждене установлено еще въ ветхозавѣтной церкви Самимъ Богомъ.

Каждене передъ св. престоломъ и иконами выражаетъ наше почтеніе и благоговѣніе къ нимъ. Каждене, обращенное къ молящимся, выражаетъ пожеланіе, чтобы молитва ихъ была усердной и благоговѣйной и легко-бы возносилась къ небу, подобно дыму кадильному, и чтобы благодать Божія такъ осѣняла вѣрующихъ, какъ окружаетъ ихъ дымъ кадильный. На каждене вѣрующіе должны отвѣчать поклономъ.

Въ алтарѣ также хранятся **дикирій** и **трикирій**, употребляемые архіереемъ для благословенія народа, и **рипиды**.

Дикиріемъ называется подсвѣчникъ съ двумя свѣчами, знаменующими два естества въ Иисусѣ Христѣ — Божеское и человеческое.

Трикиріемъ называется подсвѣчникъ съ тремя свѣчами, знаменующими нашу вѣру въ Пресвятую Троицу.

Рипидами или опахалами называются прикрѣпленные къ рукояткамъ металлическіе круги, съ изображеніемъ на нихъ херувимъ.

мовъ. Рипидами діаконы вѣютъ надъ дарами, при освященіи ихъ. Раньше онѣ дѣлались изъ павлиньихъ перьевъ и употреблялись



Копіе



Лжица



Кадило



Жертвенникъ



Малыя покровцы



Больш. покровъ (коздухъ)



Звѣздица

Дискосъ

Св. Чаша

Ковшъ съ вавдцемъ

Губка

для охраненія св. Даровъ отъ насѣкомыхъ. Теперь вѣяніе рипидъ имѣетъ символическое значеніе, оно изображаетъ присутствіе небесныхъ силъ при совершеніи таинства Причащенія.

Съ правой стороны алтаря устраивается **ризница**. Такъ называется помѣщеніе, гдѣ хранятся ризы, т. е. священные одежды, употребляемыя при Богослуженіи, а также церковные сосуды и книги, по которымъ совершается Богослуженіе.

Алтарь отдѣляется отъ средней части храма особою перегородкою, которая уставлена иконами и называется **иконостасомъ**.

Въ иконостасѣ имѣются **три двери**, или трое вратъ. Среднія врата, самыя большія, помѣщаются въ самой серединѣ иконостаса и называются **Царскими Вратами**, потому что черезъ нихъ Самъ Господь Иисусъ Христосъ, Царь Славы, невидимо проходитъ въ Святыхъ Дарахъ. Черезъ царскія врата никому не разрѣшается проходить, кромѣ священнослужителей. У царскихъ вратъ, со стороны алтаря, виситъ завѣса, которая, смотря по ходу Богослуженія, открывается или закрывается. Царскія врата украшаются изображеніемъ на нихъ иконъ: **Благовѣщенія Пресвятой Богородицы и четырехъ евангелистовъ**, т. е. апостоловъ, написавшихъ Евангеліе: Матвея, Марка, Луки и Іоанна. Надъ царскими вратами помѣщается икона Тайной вечери.

Направо отъ царскихъ вратъ всегда помѣщается икона **Спасителя**, а нѣво отъ царскихъ вратъ — икона **Божіей Матери**.

Направо отъ иконы Спасителя находится **южная дверь**, а нѣво отъ иконы Божіей Матери находится **сѣверная дверь**. На этихъ боковыхъ дверяхъ изображаются **архангелы Михаилъ и Гавріиль**, или первые діаконы Стефанъ и Филиппъ, или же первосвященникъ Ааронъ и пророкъ Моисей. Боковыя двери называются еще діаконскими вратами, такъ какъ черезъ нихъ чаще всего проходятъ діаконы.

Дальше, за боковыми дверями иконостаса, помѣщаются иконы особенно чтимыхъ святыхъ. Первой иконой справа отъ иконы Спасителя (не считая южной двери) должна быть всегда **храмовая икона**, то-есть изображеніе того праздника или того святого, въ честь котораго освященъ храмъ.

На самомъ верху иконостаса помѣщается **крестъ** съ изображеніемъ на немъ распятаго Господа нашего Иисуса Христа.

Если иконостасы устраиваются въ нѣсколько ярусовъ, т. е. рядовъ, тогда обычно во второмъ ярусѣ помѣщаются иконы **двунадесятихъ праздниковъ**, въ третьемъ — **иконы апостоловъ**, въ четвертомъ — **иконы пророковъ**, на самомъ же верху — всегда помѣщается крестъ.

Кромѣ иконостаса, иконы размѣщаются по стѣнамъ храма, въ большихъ **кіотахъ**, т. е. въ особыхъ большихъ рамахъ, а также располагаются на **аналояхъ**, т. е. на особыхъ высокихъ узкихъ столикахъ съ наклонной поверхностью.

Возвышеніе, на которомъ стоитъ алтарь и иконостасъ, выступаетъ значительно впередъ, въ среднюю часть храма. Это возвышеніе передъ иконостасомъ называется **солею**.

Середина солей, противъ царскихъ вратъ, называется **амвономъ**, т. е. восхожденіемъ. На амвонѣ діаконъ произноситъ ектеніи и

читаетъ Евангеліе. На амвонѣ же преподается вѣрующимъ и святое Причастіе.



Внутренній видъ православнаго храма въ г. Наякѣ, Н. I.

По краямъ солеи, около стѣнъ храма, устраиваются **клиросы** для чтецовъ и пѣвцовъ.

У клиросовъ стоятъ **хоругви**, т. е. иконы на матеріи или металлѣ, прикрѣпленныя къ длиннымъ древкамъ, въ видѣ знаменъ. Ихъ носятъ во время крестныхъ ходовъ, какъ церковныя знамена.

Въ храмѣ имѣется еще **канунникъ**, такъ именуется низенькій столикъ, на которомъ стоитъ изображеніе распятія и устроена подставка для свѣчей. Передъ канунникомъ служатся панихиды, т. е. заупокойныя Богослуженія.

Передъ иконами и аналоями стоятъ **подсвѣчники**, на которые вѣрующіе ставятъ свѣчи.

Посрединѣ храма, вверху на потолкѣ, виситъ **паникадило**, т. е. большой подсвѣчникъ со множествомъ свѣчей. Паникадило зажигается въ торжественные моменты Богослуженія.



Священнослужители и ихъ священныя одежды (облаченія).

По примѣру ветхозавѣтной церкви, гдѣ были первосвященникъ, священники и левиты, святые Апостолы установили и въ новозавѣтной христіанской Церкви три степени священства: епископовъ, пресвитеровъ (т. е. священниковъ) и діаконѡвъ.

Всѣ они называются **священнослужителями**, потому что черезъ таинство священства они получаютъ благодать Святаго Духа для священнаго служенія Церкви Христовой; совершать богослуженія, учить людей христіанской вѣрѣ и доброй жизни (благодѣстію) и управлять церковными дѣлами.

Епископы составляютъ высшій чинъ въ Церкви. Они получаютъ высшую степень благодати. Епископы называются еще **архіереями**, т. е. начальниками іереевъ (священниковъ). Епископы могутъ совершать **всѣ Таинства** и всѣ церковныя службы. Это значитъ, что епископамъ принадлежитъ право не только совершать обычное Богослуженіе, но и посвящать (рукополагать) въ священнослужители, а равно освящать миро и антиминсы, что не дано священникамъ.

По степени священства всѣ епископы между собою **равны**, но старѣйшіе и наиболѣе заслуженные изъ епископовъ называются **архіепископами**, столичные же епископы называются **митрополитами**, такъ какъ столица называется по-гречески митрополіей. Епископы древнихъ столицъ, какъ то: Іерусалима, Константинополя (Царьграда), Рима, Александріи, Антиохіи, а съ XVI вѣка и русской столицы Москвы, называются **патріархами**.

Въ періодъ съ 1721 года по 1917 годъ, Русская Православная Церковь управлялась Святѣйшимъ Синодомъ. Въ 1917 году со-

бравшимся въ Москвѣ Священнымъ Соборомъ былъ избранъ снова для управленія Русской Православной Церковью «Святѣйшій патріархъ Московскій и всея Россіи».

Въ помощь епископу иногда дается другой епископъ, который, въ такомъ случаѣ, называется **викаріемъ**, т. е. намѣстникомъ.

Священники, а по-гречески **іереи** или **пресвитеры**, составляютъ второй священный чинъ послѣ епископа. Священники могутъ совершать, съ благословенія епископа, всѣ таинства и церковныя службы, кромѣ тѣхъ, которыя положено совершать только епископу, т. е. кромѣ таинства священства и освященія мвра и антиминсовъ.

Христіанская община, подчиненная вѣдѣнію священника, называется его **приходомъ**.

Болѣе достойнымъ и заслуженнымъ священникамъ дается званіе **протоіерея**, т. е. главнаго іерея, или первенствующаго священника, а главному между ними — званіе **протопресвитера**.

Если священникъ является въ то же время **монахомъ**, то онъ называется **іеромонахомъ**, т. е. священномонахомъ. Іеромонахамъ, по назначенію ихъ настоятелями монастырей, а иногда и независимо отъ этого, какъ почетное отличіе, дается званіе **игумена** или болѣе высокое званіе **архимандрита**. Особенно достойные изъ архимандритовъ избираются въ епископы.

Діаконы составляютъ третій, низшій, священный чинъ. «Діаконъ» слово греческое и означаетъ: служитель.

Діаконы служатъ епископу или священнику при Богослуженіи и совершеніи таинствъ, но сами совершать ихъ не могутъ.

Участіе діакона въ Богослуженіи не обязательно, а потому во многихъ церквахъ служба происходитъ безъ діакона.

Нѣкоторые діаконы удостоиваются званія **протодіакона**, т. е. перводіакона.

Монахъ, получившій санъ діакона, называется **іеродіакономъ**, а старшій іеродіаконъ — **архидіакономъ**.

Кромѣ трѣхъ священныхъ чиновъ, въ Церкви существуютъ еще низшія служебныя должности: **иподіаконы**, **псаломщики** (дьячки) и **гономари**. Они, принадлежа къ числу церковнослужителей, поставляются на свою должность не черезъ таинство Священства, а только по архіерейскому на то благословенію.

Псаломщики имѣютъ своей обязанностью читать и пѣть, какъ при Богослуженіи въ храмѣ на клиросѣ, такъ и при совершеніи священникомъ духовныхъ требъ въ домахъ прихожанъ.

Пономари имѣютъ своею обязанностью созывать вѣрующихъ къ Богослуженію колокольнымъ звономъ, возжигать свѣчи въ хра-

мѣ, подавать кадило, помогать псаломщикамъ въ чтеніи и пѣніи и такъ далѣе.

Иподіаконъ участвуютъ только при архіерейскомъ служеніи. Они облачаютъ архіерея въ священныя одежды, держатъ свѣтильники (трикирій и дикирій) и подаютъ ихъ архіерею для благословенія ими молящихся.

Священнослужители, для совершенія Богослуженій, должны облачаться въ особыя **священныя одежды**. Священныя одежды изготовляются изъ парчи или другой какой-либо пригодной для этого матеріи и украшаются крестами.

Одежды **діакона** составляютъ: **стихарь**, **орарь** и **поручи**.



Стихарь есть длинная одежда безъ разрѣза спереди и сзади, съ отверстіемъ для головы и съ широкими рукавами. Стихарь полагается и для иподіаконовъ. Право ношенія стихаря можетъ быть дано и псаломщикамъ и прислуживающимъ въ храмѣ мірянамъ. Стихарь знаменуетъ чистоту души, которую должны имѣть лица священнаго сана.

Орарь есть длинная широкая лента изъ той же матеріи, какъ и стихарь. Она носится діаконѣмъ на лѣвомъ плечѣ, сверхъ стихаря. Орарь знаменуетъ благодать Божію, которую діаконъ получилъ въ таинствѣ Священства.

Поручами именуются узкіе нарукавники, стягивающіеся шнурками. Поручи напоминаютъ священнослужителямъ, что они совершая таинства или участвуя въ совершеніи таинствъ вѣры

Христовой, выполняяют это не собственными силами, а силою и благодатию Божіей. Поручи напоминают также узы (веревки) на рукахъ Спасителя во время Его страданій.



Священнический Крестъ



Камлавка



Скуфья



Наградн. Золот. Крестъ



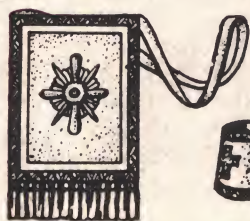
Фелонь



Епитрахиль



Подризникъ



Наведренникъ



Поясъ



Поручь

Палица

Облаченіе священника составляютъ: подризникъ, епитрахиль, поясъ, поручи и фелонь (или риза).

Подризникъ есть стихарь въ нѣсколько измѣненномъ видѣ. Отличается онъ отъ стихаря тѣмъ, что дѣлается изъ тонкой бѣлой матеріи, и рукава у него узкіе со шнурками на концахъ, которыми

они затягиваются на рукахъ. Бѣлый цвѣтъ подризника напоминаетъ священнику, что онъ долженъ всегда имѣть чистую душу и проводить безпорочную жизнь. Кромѣ того, подризникъ напоминаетъ собсю еще и тотъ хитонъ (нижнюю одежду), въ которой ходилъ на землѣ Самъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ и въ которомъ Онъ совершилъ дѣло нашего спасенія.

Епитрахиль есть тотъ же орарь, но только сложенный вдвое такъ, что, огибая шею, онъ спускается спереди внизъ двумя концами, которые для удобства сшиты или чѣмъ-нибудь соединены между собою. Епитрахиль знаменуетъ особенную, двойную сравнительно съ діакономъ, благодать, подаваемую священнику для совершенія таинствъ. Безъ епитрахили священникъ не можетъ совершать ни одной службы, какъ и діаконъ — безъ ораря.

Поясъ надѣвается поверхъ епитрахили и подризника и знаменуетъ готовность служить Господу. Поясъ знаменуетъ также Божественную силу, которая укрѣпляетъ священнослужителей въ прохожденіи ихъ служенія. Поясъ напоминаетъ и то полотенце, которымъ препоясался Спаситель при омовеніи ногъ ученикамъ Всимъ на Тайной Вечери.

Риза, или **фелонь**, надѣвается священникомъ сверхъ другихъ одеждъ. Одежда эта длинная, широкая, безъ рукавовъ, съ отверстіемъ для головы сверху и съ большой вырѣзкой спереди для свободного дѣйствія рукъ. Своимъ видомъ риза напоминаетъ ту багряницу, въ которую былъ облеченъ страждущій Спаситель. Ленты, нашитыя на ризѣ, напоминаютъ потоки крови, которые текли по Его одеждамъ. вмѣстѣ съ тѣмъ, риза напоминаетъ священникамъ и объ одеждѣ правды, въ которую они должны быть облечены, какъ служители Христовы.

Поверхъ ризы, на груди у священника находится **наперсный крестъ**.

За усердную, продолжительную службу священникамъ даются въ награду **набедренникъ**, то-есть четырехугольный платъ, привѣшиваемый на лентѣ черезъ плечо въ два угла на правомъ бедрѣ, означающій мечъ духовный, а равно и головныя украшенія — **скуфья** и **камилавка**.

Епископъ (архіерей) облачается во всѣ одежды священника: подризникъ, епитрахиль, поясъ, поручи, только риза у него замѣняется **саккосомъ**, а набедренникъ **палицею**. Кромѣ того, епископъ надѣваетъ **омофоръ** и **митру**.

Саккосъ — верхняя одежда епископа, похожая на укороченный снизу и въ рукавахъ діаконскій стихарь, такъ что изъ-подъ

саккоса у епископа видны и подризникъ и епитрахиль. Саккосъ, какъ и риза у священника, знаменуетъ собою багряницу Спасителя.



Трикирій



Крестъ



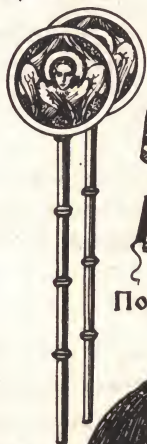
Митра



Панагія



Дикирій



Рипидъ



Поручи



Саккосъ
съ больш. омофоромъ,
подъ саккосомъ епитрахиль и
подризникъ

Жезлъ
или
посохъ

Палица



Архіерейская мантія



Орлецъ



Малый омофоръ

Палица, это — четырехугольный платъ, привѣшиваемый за одинъ уголь, сверхъ саккоса на правомъ бедрѣ. Въ награду за отлично-усердную службу право носить палицу иногда получаютъ отъ правящаго архіерея и заслуженные протоіереи, носящіе ее также съ правой стороны, а набедренникъ въ такомъ случаѣ смѣщается на лѣвой. У архимандритовъ же какъ и у архіереевъ палица служитъ необходимой принадлежностью ихъ облаченія.

Палица, какъ и набедренникъ, означаетъ духовный мечъ, т. е. слово Божіе, которымъ должны быть вооружены духовныя лица для борьбы съ невѣріемъ и нечестіемъ.

На плечахъ, сверхъ саккоса епископы носятъ **омофоръ**. Омофоръ есть длинный широкій лентообразный платъ, украшенный крестами. Онъ возлагается на плечи епископа такъ, что, охватывая кругомъ шею, однимъ концомъ спускается спереди, а другимъ сзади. Омофоръ — слово греческое и означаетъ наплечникъ. Омофоръ исключительно принадлежитъ епископамъ. Безъ омофора епископъ, какъ священникъ безъ епитрахили, не можетъ совершать никакой службы. Омофоръ напоминаетъ епископу, что онъ долженъ заботиться о спасеніи заблуждающихся подобно евангельскому доброму пастырю, который, отыскавъ пропавшую овцу, несетъ ее домой на своихъ плечахъ.

На груди, поверхъ саккоса, кромѣ креста, у епископа имѣется еще и **панагія**, что значитъ «Всесвятая». Это — небольшой круглый образъ Спасителя или Божіей Матери, украшенный цвѣтными камнями.

На голову епископу возлагается **митра**, украшенная небольшими образками и цвѣтными камнями. Митра знаменуетъ собою терновый вѣнецъ, который былъ возложенъ на голову страждущаго Спасителя. Митру имѣютъ также и архимандриты. Въ исключительныхъ случаяхъ правящій архіерей даетъ право наиболѣе заслуженнымъ протоіереямъ при Богослуженіяхъ надѣвать митру вмѣсто камилавки.

При Богослуженіи епископы употребляютъ **жезль** или **посохъ**, какъ знакъ высшей пастырской власти. Посохъ дается также архимандритамъ и игуменамъ, какъ начальникамъ монастырей.

Во время Богослуженія подъ ноги епископу подкладываются **орлецы**. Это — небольшіе круглые коврики съ изображеніемъ орла, летящаго надъ городомъ. Орлецы означаютъ, что епископъ долженъ, подобно орлу, возноситься отъ земного къ небесному.

Домашнюю одежду епископа, священника и діакона составляютъ **подрясникъ** (полукафтанье) и **ряса**. Поверхъ рясы, на груди епископъ носитъ **крестъ** и **панагію**, а священникъ — **крестъ**.

О порядкѣ церковныхъ Богослуженій.

Всѣ церковныя Богослуженія дѣлятся на три круга: суточный, недѣльный и годовой.

СУТОЧНЫЙ КРУГЪ БОГОСЛУЖЕНІИ.

1. **Суточнымъ кругомъ Богослуженій** называются тѣ Богослуженія, которыя совершаются св. православною Церковью на протяженіи сутокъ. Суточныхъ Богослуженій должно совершаться девять: **вечерня, повечеріе, полунощница, утренняя, первый часъ, третій часъ, шестой часъ, девятый часъ** и **Божественная Литургія**.

По примѣру Моисея, который, описывая твореніе Богомъ міра, начинаетъ «день» съ вечера, такъ и въ православной Церкви день начинается съ вечера — вечернею.

Вечерня — служба, совершаемая въ концѣ дня, вечеромъ. Этой службою мы благодаримъ Бога за проходящій день.

Повечеріе — служба, состоящая изъ чтенія ряда молитвъ, въ которыхъ мы просимъ у Господа Бога прощенія грѣховъ и чтобы Онъ далъ намъ, на сонъ грядущимъ (идушимъ), покой тѣла и души и сохранилъ насъ отъ козней діавола во время сна.

Полунощница — служба предназначена для совершенія въ полночь, въ воспоминаніе ночной молитвы Спасителя въ Геѳсиманскомъ саду. Эта служба призываетъ вѣрующихъ быть всегда готовыми ко дню Страшнаго Суда, который наступитъ внезапно, какъ «женихъ въ полунощи» согласно притчи о десяти дѣвахъ.

Утренняя — служба, совершаемая утромъ, передъ восходомъ солнца. Этой службою мы благодаримъ Бога за прошедшую ночь и просимъ у Него милостей на наступающій день.

Первый часъ, соотвѣтствующій нашему седьмому часу утра, освящаетъ молитвою уже наступившій день.

На **третьемъ часѣ**, соотвѣтствующемъ нашему девятому часу утра, воспоминается сошествіе Святаго Духа на апостоловъ.

На **шестомъ часѣ**, соотвѣтствующемъ нашему двѣнадцатому часу дня, воспоминается распятіе Господа нашего Іисуса Христа.

На **девятомъ часѣ**, соотвѣтствующемъ нашему третьему по полудни, воспоминаемъ крестную смерть Господа нашего Іисуса Христа.

Божественная Литургія есть самое главное Богослуженіе. На ней воспоминается вся земная жизнь Спасителя и совершается **таинство св. Причащенія**, установленное Самимъ Спасителемъ на тайной вечери. Литургія служится утромъ, передъ обѣдомъ.

Всѣ эти службы въ древности въ монастыряхъ и у отшельниковъ совершались отдѣльно, въ положенное для каждой изъ нихъ время. Но потомъ, для удобства вѣрующихъ, были онѣ соединены въ три Богослуженія: **вечернее, утреннее и дневное.**

Вечернее Богослуженіе состоитъ изъ девятаго часа, вечерни и повечерія.

Утреннее — изъ полунощницы, утрени и перваго часа.

Дневное — изъ третьяго и шестого часовъ и Литургіи.

Наканунъ большихъ праздниковъ и воскресныхъ дней совершается вечерняя служба, въ которой соединяются: вечерня, утрени и первый часъ. Такое Богослуженіе называется **всеношнымъ бдѣніемъ** (всенощною), потому что у древнихъ христіанъ оно продолжалось всю ночь. Слово «бдѣніе» значитъ: бодрствованіе.

НАГЛЯДНАЯ СХЕМА

СУТОЧНАГО КРУГА БОГОСЛУЖЕНІЯ.

Вечеръ.

1. Девятый часъ. — (3 часа дня)
2. Вечерня.
3. Повечеріе.

Утро.

1. Полунощница. — (12 час. ночи)
2. Утрени.
3. Первый часъ. — (7 час. утра)

День.

1. Третій часъ. — (9 час. утра)
2. Шестой часъ. — (12 час. дня)
3. Литургія.

НЕДѢЛЬНЫЙ КРУГЪ БОГОСЛУЖЕНІИ.

2. Недѣльнымъ, или седмичнымъ, кругомъ Богослуженій называется порядокъ службъ на протяженіи семи дней недѣли. Каждый день недѣли посвященъ какому-либо важному событію или особо почитаемому святому.

Въ воскресенье — Церковь воспоминаетъ и прославляетъ **Воскресеніе Христово**;

Въ понедѣльникъ (первый день послѣ воскресенья) прославляются безплотныя силы — **Ангелы**, созданные прежде челоуѣка, ближайшіе слуги Божіи;

Во вторникъ — прославляется **святый Іоаннъ Креститель**, какъ бѣльшій изъ всѣхъ пророковъ и праведныхъ;

Въ среду воспоминается предательство Господа Іудею и, въ связи съ этимъ, совершается служба въ память **Креста Господня** (день постный).

Въ четвергъ прославляются св. Апостолы и св. **Николай Чудотворецъ**;

Въ Пятницу воспоминаются крестныя страданія и смерть Спасителя и совершается служба въ честь **креста Господня** (день постный).

Въ субботу — день покоя, — прославляются **Божія Матерь**, Которая ублажается и ежедневно, **праотцы, пророки, апостолы, мученики, преподобные, праведные** и всѣ **святые**, достигшіе упокоенія въ Господѣ. Также поминаются всѣ **усопшіе** въ истинной вѣрѣ и надеждѣ на воскресеніе и жизнь вѣчную.

ГODOBOY КРУГЪ БОГОСЛУЖЕНІИ.

3. **Годовымъ кругомъ Богослуженій** называется порядокъ службъ на протяженіи всего года.

Каждый день въ году посвящается памяти тѣхъ или другихъ святыхъ, а также и особымъ священнымъ событіямъ — праздникамъ и постамъ.

Изъ всѣхъ праздниковъ въ году является самымъ большимъ **праздникъ Свѣтлаго Христова Воскресенія (Пасха)**. Это есть праздниковъ Праздникъ и Торжество изъ торжествъ. Пасха бываетъ не раньше 22-го марта (4 апрѣля н. ст.) и не позже 25-го апрѣля (8 мая н. с.), въ первый воскресный день послѣ весенняго полнолунія.

Затѣмъ бываетъ въ году двѣнадцать великихъ праздниковъ, установленныхъ въ честь Господа нашего Іисуса Христа и Божіей Матери, которые называются **двунадесятыми**.

Есть праздники и въ честь **великихъ святыхъ** и въ честь безплотныхъ Силъ небесныхъ — **ангеловъ**.

Потому всѣ праздники въ году по своему содержанію, дѣлятся: на **Господскіе, Богородичные и святыхъ**.

По времени празднованія праздники дѣлятся: на **неподвижные**, которые бываютъ каждый годъ въ одни и тѣ же числа мѣсяца, и **подвижные**, которые хотя бываютъ въ одни и тѣ же дни недѣли, но приходятся на разныя числа мѣсяца въ соотвѣтствіи съ временемъ празднованія Пасхи.

По торжественности церковной службы, праздники дѣлятся на **великіе, средніе и малые**.

Великіе праздники всегда имѣютъ **всенощное бдѣніе**; средніе же праздники — не всегда.

Богослужебный церковный годъ начинается 1-го сентября стараго стиля, а весь годъ свой кругъ Богослуженій строится примѣнительно къ празднику Пасхи.

Болѣе подробныя свѣдѣнія о праздникахъ и постахъ помѣщены въ отдѣлѣ «о вѣрѣ и жизни христіанской», при объясненіи четвертой заповѣди Закона Божія и въ Священной исторіи Новаго Завѣта.

О Богослужебныхъ книгахъ.



Первое мѣсто въ числѣ Богослужебныхъ книгъ занимаютъ: **Евангеліе, Апостолъ и Псалтирь**. Эти книги взяты изъ Священнаго Писанія — Библии, — потому называются **священно-богослужебныя**.

Затѣмъ слѣдуютъ книги: **Служебникъ, Часословъ, Требникъ, книга молебныхъ пѣній, Октоихъ, Миней мѣсячная, Миней общая, Миней праздничная. Тріодъ постная, Тріодъ цвѣтная, Типиконъ или Уставъ, Ирмологій и Каноникъ**. Эти книги составлены на основаніи Св. Писанія и Св. Преданія, отцами и учителями Церкви. И называются **церковно-богослужебныя**.

Евангеліе — это Слово Божіе. Оно состоитъ изъ четырехъ первыхъ книгъ Новаго Завѣта, написанными евангелистами **Матѣемъ, Маркомъ, Лукою и Іоанномъ**. Евангеліе содержитъ въ себѣ описаніе земной жизни Господа нашего Іисуса Христа: Его ученіе, чудеса, крестныя страданія, смерть, славное воскресеніе и вознесеніе Его на небо. Богослужебное Евангеліе, имѣетъ ту особенность, что кромѣ обыкновеннаго дѣленія на главы и стихи, дѣлится еще на особые отдѣлы, называемые «зачалами». Въ концѣ книги помещается указатель: когда читать то или другое зачало.

Апостолъ, такъ называется на церковномъ языкѣ книга, содержащая послѣдующія книги Новаго Завѣта: **Дѣянія Святыхъ Апостоловъ, соборныя посланія и посланія апостола Павла** (кроме книги **Апокалипсисъ**). Книга **Апостолъ** также, какъ и **Еван-**

геліе раздѣлена, кромѣ главъ и стиховъ, на «зачала», съ указаніемъ въ концѣ книги, когда и какое читать «зачало».

Псалтирь — книга пророка и царя Давида. Такъ называется она потому, что большинство псалмовъ въ ней написаны св. пр. Давидомъ. Въ этихъ псалмахъ св. пророкъ открываетъ передъ Богомъ свою душу, всѣ свои радости, печали, кается въ содѣянныхъ грѣхахъ, прославляетъ безконечныя Божія совершенства, благодаритъ Его за всѣ Его милости благодѣянія, проситъ помощи во всѣхъ своихъ предпріятіяхъ... Вотъ почему псалтирь и употребляется при Богослуженіи чаще всѣхъ другихъ богослужебныхъ книгъ.

Книга Псалтирь для употребленія при Богослуженіи раздѣлена на двадцать отдѣленій, называемыхъ «каѳизмами», а каждая «каѳизма» дѣлится на три части, называемыя «славами».

Кромѣ простой Псалтири есть еще Псалтирь «слѣдованная», она отличается тѣмъ, что содержитъ въ себѣ три приложенія: а) Часословъ, б) тропари и кондаки, выбранные изъ всѣхъ богослужебныхъ книгъ и в) всѣ молитвословія, которыя должны читаться приступающими къ Св. Таинству Причащенія.

Служебникъ — книга для священника и діакона. Она содержитъ въ себѣ порядокъ вечерни, утрени и Литургіи. Въ концѣ служебника помѣщены: отпусты, прокимны, величанія и мѣсяцесловъ, т. е. списокъ святыхъ, ежедневно воспоминаемыхъ церковью.

Архіерейскій служебникъ (или «Архіерейскій чиновникъ») отличается тѣмъ, что содержитъ въ себѣ еще чинъ освященія антиминса и чины посвященія въ чтеца, діакона, священника и др.

Часословъ — книга, служащая руководствомъ для чтецовъ и пѣвцовъ на клиросѣ. Часословъ содержитъ въ себѣ порядокъ всѣхъ повседневныхъ службъ, кромѣ Литургіи.

Требникъ — книги, заключающая въ себѣ чинопослѣдованія Св. Таинствъ (кромѣ таинствъ Св. Причащенія и Священства) и другихъ требъ — чинъ отпѣванія и погребенія усопшихъ, чинъ освященія воды, молитвы по рожденіи младенца, при нареченіи младенца и воцерковленіи его и др.

Книга молебныхъ пѣній содержитъ чинопослѣдованія молебенъ (молебныхъ пѣній) на разные случаи жизни.

Октоихъ или **Осмигласникъ** заключаетъ въ себѣ пѣснопѣнія (тропари, кондаки, каноны и проч.), раздѣленные на восемь напѣвовъ или «гласовъ». Каждый гласъ, въ свою очередь, содержитъ въ себѣ пѣснопѣнія на всю седмицу, такъ что службы Октоиха повторяются разъ въ восемь недѣль. Раздѣленіе церковнаго пѣнія на гласы совершенно было знаменитымъ пѣснопѣвцемъ гре-

ческой Церкви св. Іоанномъ Дамаскинымъ (VIII в.). Ему приписывается и составленіе Октоиха, хотя надо замѣтить, что въ составленіи Октоиха принимали участіе св. Митрофанъ, епископъ Смирскій, св. Іосифъ пѣснописецъ и другіе.

Минейя Мѣсячная содержитъ въ себѣ молитвы въ честь святыхъ на каждый день года и торжественныя службы на праздники Господни и Богородичны, приходящіеся на опредѣленный день мѣсяца. По числу 12 мѣсяцевъ она раздѣляется на 12 отдѣльных книгъ.

Минейя Общая заключаетъ въ себѣ пѣснопѣнія общія цѣлому лику святыхъ, напримѣръ, въ честь пророковъ, апостоловъ, мучениковъ, преподобныхъ и проч. Она употребляется при Богослуженіи въ томъ случаѣ, если какому-либо святому не составлено отдѣльной службы въ Минейѣ Мѣсячной.

Минейя Праздничная содержитъ въ себѣ службы Великихъ Праздниковъ, извлеченныя изъ Минейи Мѣсячной.

Триодъ Постная содержитъ въ себѣ молитвословія на дни Великаго Поста и на приготовительныя недѣли къ нему, начиная съ недѣли Мытаря и Фарисея и до Пасхи. Слово: «Триодъ» греческое и означаетъ трипѣснецъ. Такое названіе эта книга и слѣдующая за ней «Триодъ Цвѣтная» получили потому, что въ нихъ имѣются неполные каноны, состоящіе всего изъ трехъ пѣсней, вмѣсто обычныхъ девяти пѣсней канона.

Триодъ Цвѣтная заключаетъ въ себѣ пѣснопѣнія со дня Св. Пасхи до недѣли Всѣхъ Святыхъ (т. е. до 9-го Воскресенія, считая со дня Пасхи) .

Типиконъ или Уставъ содержитъ въ себѣ подробное указаніе: въ какіе дни и часы, при какихъ Божественныхъ службахъ и въ какомъ порядкѣ должно читать или пѣть молитвословія, содержащіеся въ служебникѣ, часословѣ, октоихѣ и другихъ богослужебныхъ книгахъ.

Ирмологій содержитъ въ себѣ избранныя изъ различныхъ каноновъ пѣснопѣнія, называемыя ирмосами (ирмосъ есть начальное пѣснопѣніе каждой пѣсни канона).

Ектеніи.

Во время Богослуженія мы часто слышимъ рядъ молитвенныхъ прошеній, произносимыхъ **протяжно**, медленно, возглашаемыхъ діакономъ или священникомъ отъ лица всѣхъ молящихся. Послѣ каждого прошенія хоръ поетъ: «Господи, помилуй!» или «Поддай, Господи». Это такъ на-

зываемыя **ектѣніи**». Ектѣнія слово греческое и означаетъ: «прилежное моленіе».

Наиболѣе употребительныхъ ектѣній пять:

1. **Великая или мирная ектѣнія**, которая начинается словами: «**миромъ Господу помолимся**». Она имѣетъ много моленій и прошеній, и послѣ каждаго изъ нихъ поется: «Господи, помилуй!»

2. **Малая ектѣнія** есть сокращеніе великой. Она начинается словами: «**Паки и паки** (т. е. еще и еще) **миромъ Господу помолимся!**» и имѣетъ всего два прошенія.

3. **Сугубая ектѣнія** начинается словами: «**Помилуй насъ, Боже, по величѣй милости Твоей, молимся, услыши и помилуй**». На каждое прошеніе сугубой ектѣніи, хоръ отвѣчаетъ троекратнымъ «Господи, помилуй!» Потому и самая ектѣнія называется **сугубою**, что значитъ **усиленную**.

4. **Просительная ектѣнія** начинается словами: «**Исполнимъ (доведемъ до полноты, принесемъ во всей полнотѣ) утреннюю (или вечернюю) молитву нашу Господеви**» (Господу). Послѣ каждаго прошенія просительной ектѣніи, кромѣ первыхъ двухъ, хоръ поетъ: «**Подай, Господи!**»

5. **Заупокойная ектѣнія** состоитъ изъ прошеній къ Господу о томъ, чтобы Онъ упокоилъ въ Царствѣ Небесномъ, души умершихъ, простивъ имъ всѣ согрѣшенія.

Каждая ектѣнія оканчивается возгласомъ священника, прославляющимъ Пресвятую Троицу.

Всенощное бдѣніе.

Всеношнымъ бдѣніемъ, или всенощною, называется такое Богослуженіе, которое совершается вечеромъ наканунѣ особо чтимыхъ праздничныхъ дней. Оно состоитъ изъ соединенія вечерни съ утреней и первымъ часомъ, причемъ какъ вечерня, такъ и утренняя совершается болѣе торжественно и при большемъ освѣщеніи храма, чѣмъ въ другіе дни.

Это Богослуженіе называется **всеношнымъ** потому, что въ древности оно начиналось поздно вечеромъ и продолжалось **всю ночь** до разсвѣта.

Потомъ, изъ снисхожденія къ немощамъ вѣрующихъ, стали начинать это Богослуженіе нѣсколько раньше и дѣлать сокращенія въ чтеніи и пѣніи, а потому оно и кончается теперь не такъ поздно. Прежнее же названіе его **всеношнымъ** бдѣніемъ сохранилось.

1. ВЕЧЕРНЯ.

Вечерня по своему составу напоминает и изображает времена ветхозавѣтныя: сотвореніе міра, грѣхопаденіе первыхъ людей, изгнаніе ихъ изъ рая, раскаяніе и молитву ихъ о спасеніи, затѣмъ, надежду людей, согласно обѣтованію Божію, на Спасителя и, наконецъ, исполненіе этого обѣтованія.

Вечерня, при всенощномъ бдѣніи, начинается открытіемъ царскихъ вратъ. Священникъ и діаконъ молча кадятъ престолъ и весь алтарь, и клубы дыма кадила наго наполняютъ глубину алтаря. Это безмолвное кажденіе знаменуетъ начало творенія міра. «Въ началѣ сотворилъ Богъ небо и землю». Земля же была безвидна и пуста. И Духъ Божій носился надъ первозданнымъ веществомъ земли, вдыхая въ него живоносную силу. Но еще не раздавалось творческаго слова Божія.

Но вотъ, священникъ, ставъ передъ престоломъ, первымъ возгласомъ прославляетъ Творца и Создателя міра — Пресвятую Троицу: «Слава Святѣй и Единосущѣй, и Животворящей, и нераздѣльнѣй Троицѣ, всегда, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ». Потомъ онъ трижды призываетъ вѣрующихъ: «Пріидите, поклонимся, Царевѣ нашему Богу. Пріидите, поклонимся и припадемъ Христу, Царевѣ нашему Богу. Пріидите, поклонимся и припадемъ Самому Христу, Царевѣ и Богу нашему. Пріидите поклонимся и припадемъ Ему». Ибо «все чрезъ Него начало быть, (т. е. существовать, жить) и безъ Него ничто не начало быть, что начало быть» (Іоан. 1, 3).

Въ отвѣтъ на это призваніе хоръ торжественно поетъ 103-й псаломъ о сотвореніи міра, прославляя премудрость Божію: «Благослови душе моя, Господа! Благословенъ еси, Господи! Господи, Боже мой, возвеличился еси зѣло (т. е. весьма) . . . вся премудростію сотворилъ еси. Дивна дѣла Твоя, Господи! Слава Ти, Господи, сотворившему вся!

Во время этого пѣнія священникъ выходитъ изъ алтаря, проходитъ среди людей и совершаетъ кажденіе всего храма и молящихся, а діаконъ предшествуетъ ему съ свѣтильникомъ въ рукѣ.

Это священнодѣйствіе напоминаетъ молящимся не только сотвореніе міра, но и первоначальную, блаженную, райскую жизнь первыхъ людей, когда Самъ Богъ ходилъ среди людей въ раю. Открытыя царскія врата знаменуютъ, что тогда райскія двери были открыты для всѣхъ людей.

Но вотъ люди соблазненные діаволомъ, нарушили волю Божію, согрѣшили. Своимъ грѣхопаденіемъ люди лишились блаженной райской жизни. Они были изгнаны изъ рая — и двери райскія для нихъ закрылись. Въ знаменіе этого, по совершеніи кажденія въ храмѣ и по окончаніи пѣнія псалма, царскія врата закрываются.

Діаконъ выходитъ изъ алтаря и становится передъ закрытыми царскими вратами, какъ нѣкогда Адамъ передъ замкнувшимися вратами рая, и возглашаетъ **великую ектенію**:

Миромъ Господу помолимся.

О свышнемъ мирѣ и спасеніи душъ нашихъ Господу помолимся...

Помолимся Господу, примирившись со всѣми нашими ближними, не имѣя ни на кого гнѣва или вражды.

Помолимся, чтобы Господь ниспослалъ намъ «свышній» — небесный миръ и спасъ наши души...

Послѣ великой ектеніи и возгласа священника поются избранные стихи изъ первыхъ трехъ псалмовъ:

Блаженъ мужъ, иже не иде на совѣтъ нечестивыхъ.

Яко вѣсть Господь путь праведныхъ и путь нечестивыхъ погибнетъ...

Блаженъ человекъ, который не ходитъ на совѣтъ съ нечестивыми.

Ибо знаетъ Господь жизнь праведныхъ, и жизнь нечестивыхъ погибнетъ...

Затѣмъ діаконъ возглашаетъ **малую ектенію**: «Паки и паки (еще и еще) **миромъ Господу помолимся...**

Послѣ малой ектеніи хоръ стихами изъ псалмовъ взываетъ:

Господи, воззвахъ къ Тебѣ, услыши мя...

Да исправится молитва моя, яко кадило предъ Тобою...

Услыши мя Господи...

Господи! къ Тебѣ взываю: услышь меня...

Пусть направится молитва моя, какъ ѳиміамъ кадильный къ Тебѣ...

Услышь меня, Господи!...

Во время пѣнія этихъ стиховъ діаконъ совершаетъ кажденіе храма.

Этотъ моментъ Богослуженія, начиная отъ закрытія царскихъ вратъ, въ прошеніяхъ великой ектеніи и въ пѣніи псалмовъ, изображаетъ бѣдственное положеніе, которому подвергся родъ человѣческій послѣ грѣхопаденія прародителей, когда вмѣстѣ съ грѣховностью появились всякія нужды, болѣзни и страданія. Мы взываемъ къ Богу: «Господи, помилуй!» Просимъ мира и спасенія душъ нашихъ. Мы сокрушаемся о томъ, что послушались нечестиваго совѣта діавольскаго. Мы просимъ у Бога прошенія грѣховъ и избавленія отъ бѣдъ, и всю свою надежду возлагаемъ мы на милость Божію. Діаконское кажденіе въ это время, означаетъ тѣ жертвы, которыя приносились въ Ветхомъ Завѣтѣ, а равно и наши молитвы, возносимыя къ Богу.

Къ пѣнію ветхозавѣтныхъ стиховъ: «Господи воззвахъ:» присоединяются **стихиры**, т. е. пѣснопѣнія новозавѣтныя, въ честь праздника.

Послѣдняя стихира называется **богородичень** или **догматикъ**, такъ какъ эта стихира поется въ честь Божіей Матери и въ ней излагается догматъ (главное ученіе вѣры) о воплощеніи Сына Божія отъ Дѣвы Маріи. Въ двенадесятыя праздники вмѣсто богородична-догматика поется особая стихира въ честь праздника.

При пѣніи богородична (догматика), царскія врата открываются и совершается **вечерній входъ**: изъ алтаря сѣверными дверями выходитъ свѣщеносецъ, за нимъ діаконь съ кадиломъ, а затѣмъ священникъ. Священникъ становится на амвонѣ лицомъ къ царскимъ вратамъ, благословляетъ крестообразно входъ, и, по произнесеніи діакономъ словъ: «**премудрость прости!**» (значить: внимайте премудрости Господней, стойте прямо, бодрствуйте), входитъ, вмѣстѣ съ діакономъ, черезъ царскія врата въ алтарь и становится на горнемъ мѣстѣ.

Хоръ въ это время поетъ пѣснь Сыну Божію, Господу нашему Иисусу Христу: «**Свѣте тихій святыхъ славы Безсмертнаго Отца, Небеснаго, Святаго, Блаженнаго, Иисусе Христе! Пришедше на западъ солнца, видѣвше свѣтъ вечерній, поемъ Отца, Сына и Святаго Духа, Бога. Достойны еси во вся времена пѣтъ быти гласы преподобными, Сыне Божій, животъ даяй, тѣмже міръ Тя слазить.**»

Въ этомъ пѣснопѣніи-гимнѣ, Сынъ Божій именуется тихимъ свѣтомъ отъ Небеснаго Отца, ибо пришелъ Онъ на землю не въ полной Божественной славѣ, а тихимъ свѣтомъ этой славы. Въ пѣснопѣніи этомъ говорится, что только голосами преподобныхъ (а не нашими грѣшными устами) можетъ возноситься Ему достойная Его пѣснь и совершаться должное прославленіе.

Вечерній входъ напоминаетъ вѣрующимъ о томъ, какъ ветхозавѣтные праведники, согласно обѣтованію Божію, прообразамъ и пророчествамъ, ожидали пришествія Спасителя міра и какъ Онъ явился въ міръ для спасенія человѣческаго рода.

Кадило съ ѳиміамомъ, при вечернемъ входѣ, означаетъ, что молитвы наши, по ходатайству Господа Спасителя, какъ ѳиміамъ, возносятся къ Богу, а также означаетъ и присутствіе въ храмѣ Духа Святаго.

Крестообразное благословеніе входа означаетъ, что черезъ крестъ Господень вновь открываются намъ двери рая.

Послѣ пѣсни: «Свѣте тихій»... поется **прокимень**, т. е. краткій стихъ изъ Священнаго Писанія. На воскресной вечернѣ поется: «Господь воцарися, въ лѣпоту (т. е. красоту) облечеса», а въ другіе дни поются иные стихи.

По окончаніи пѣнія прокимна, въ большіе праздники читаются **пареміи**. Пареміями называются избранныя мѣста Священнаго Писанія, въ которыхъ содержатся пророчества или указываются прообразы, относящіеся къ празднуемымъ событіямъ, или преподаются наставленія, исходящія какъ бы отъ лица тѣхъ святыхъ угодниковъ, чью память мы совершаемъ.

Послѣ прокимна и паремій діако́нь произноситъ **сугубую** (т. е. усиленную **ектению**: «**Рцемъ** (скажемъ, будемъ говорить, начнемъ молиться) **вси, отъ всея души и отъ всего помышленія нашего, рцемъ**» ...

Затѣмъ читается молитва: «**Сподоби, Господи, въ вечеръ сей безъ грѣха сохранитися намъ**» ...

Послѣ этой молитвы, діако́нь произноситъ просительную ектению: «**Исполнимъ** (доведемъ до полноты, принесемъ во всей полнотѣ) **вечернюю молитву нашу Господеву (Господу)** ...

Въ большіе праздники послѣ сугубой и просительной ектеніи совершается **литія и благословеніе хлѣбовъ**.

Литія, слово греческое, значитъ общее моленіе. Литія совершается въ западной части храма, около входныхъ западныхъ дверей. Это моленіе въ древней церкви совершалось въ притворѣ, съ тою цѣлю, чтобы дать возможность стоявшимъ здѣсь оглашеннымъ и кающимся принять участіе въ общей молитвѣ по случаю большаго праздника.

Вслѣдъ за литіей бываетъ **благословеніе и освященіе пяти хлѣбовъ, пшеницы, вина и елея**, въ память также древняго обычая раздавать пищу молящимся, приходившимъ иногда издалека, чтобы они могли подкрѣпиться во время продолжительнаго Богослуженія. Пять хлѣбовъ благословляются въ воспоминаніе насыщенія Спасителемъ пяти тысячъ пятью хлѣбами. Освященнымъ **елеемъ** священникъ потомъ, во время утрени, послѣ цѣлованія праздничной иконы, помазываетъ молящихся.

Послѣ литіи, а если она не совершается, то послѣ просительной ектеніи, поются «**стихиры на стиховнѣ**». Такъ называются особые стихи, написанные въ память воспоминаемаго событія.

Вечерня заканчивается чтеніемъ молитвы св. Симеона Богопріимца: «**Нынѣ отпускаеши раба Твоего, Владыко, по глаголу Твоему съ миромъ: яко видѣста очи мои спасеніе Твое, еже еси уготовалъ предъ лицомъ всѣхъ людей, свѣтъ во откровеніе языковъ, и славу людей Твоихъ Израиля**», затѣмъ чтеніемъ **трисвятаго** и молитвою Господней: «**Отче нашъ ...**», пѣніемъ Ангельскаго привѣтствія Богородицѣ: «**Богородице Дѣво, радуйся ...**»

или тропаря праздника и, наконецъ, по троекратномъ пѣніи молитвы праведнаго Іова: «Буди имя Господне благословенно отнынь и до вѣка», завершительнымъ благословеніемъ священника: «Благословеніе Господне на васъ Того благодатию и человеколюбіемъ — всегда, нынь и присно, и во вѣки вѣковъ».

Конецъ вечерни — молитва св. Симеона Богопріимца и Ангельское привѣтствіе Богородицы — указываютъ на исполненіе обѣтованія Божія о Спасителѣ.

Сразу же послѣ окончанія вечерни, при всенощномъ бдѣніи, начинается **утреня** чтеніемъ **шестопсалмія**.

2. УТРЕНЯ.



торая часть всенощнаго бдѣнія — **утреня** напоминаетъ намъ времена новозавѣтныя: явленіе Господа нашего Иисуса Христа въ міръ, для нашего спасенія, и Его славное Воскресеніе.

Начало утрени прямо указываетъ намъ на Рождество Христово. Она начинается славословіемъ ангеловъ, явившихся виолеемскимъ пастырямъ: «**Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ человецѣхъ благоволеніе**».

Затѣмъ читается **шестопсалміе**, т. е. шесть избранныхъ псалмовъ царя Давида (3, 37, 62, 87, 102 и 142), въ которыхъ изображается грѣховное состояніе людей, исполненное бѣдъ и напастей, и горячо выражается ожидающаяся людьми единственная надежда на милосердіе Божіе. Шестопсалмію молящіеся внимаютъ съ особымъ сосредоточеннымъ благоговѣніемъ.

Послѣ шестопсалмія, діаконъ произноситъ **великую ектенію**.

Затѣмъ громко и радостно поется краткая, со стихами, пѣснь о явленіи Иисуса Христа въ міръ людямъ: «**Богъ Господь и явился намъ, благословенъ грядый во имя Господне!**» т. е. Богъ — Господь, и явился намъ, и достоинъ прославленія идущій во славу Господа.

Послѣ этого поется **тропарь**, т. е. пѣснь въ честь праздника или празднуемаго святого, и читаются **каѳизмы**, т. е. отдѣльныя части Псалтири, состоящія изъ нѣсколькихъ послѣдовательныхъ псалмовъ. Чтеніе каѳизмъ, такъ же какъ и чтеніе шестопсалмія, призываетъ насъ помыслить о нашемъ бѣдственномъ грѣховномъ состояніи и возложить всю надежду на милость и помощь Божію. Каѳизма значитъ сидѣніе, такъ какъ во время чтенія каѳизмъ можно сидѣть.

По окончаніи каѳизмъ, діако́нъ произноситъ **малую ектенію**, и затѣмъ совершается **поліелей**. Поліелей слово греческое и означаетъ: «многомилостіе» или «многое освѣщеніе».

Поліелей есть самая торжественная часть всенощной и выражаетъ собою прославленіе милости Божіей, явленной намъ въ пришествіи Сына Божія на землю и совершеніи Имъ дѣла нашего спасенія отъ власти діавола и смерти.

Поліелей начинается торжественнымъ пѣніемъ хвалебныхъ стиховъ:

Хвалите имя Господне, хвалите раби Господа. Аллилуія!

Благословенъ Господь отъ Сіона, живый во Іерусалимѣ. Аллилуія!

Исповѣдайтесь Господеви, яко **благъ**, яко въ **вѣкъ** милость Его. Аллилуія! т. е. прославляйте Господа, потому что Онъ **благъ**, потому что милость Его (къ людямъ) во **вѣкъ** — всегда.

Исповѣдайтесь Богу небесному, яко въ **вѣкъ** милость Его. Аллилуія!

При пѣніи этихъ стиховъ въ храмѣ возжигаются всѣ свѣтильники, царскія врата открываются, и священникъ, предшествуемый діакономъ со свѣчею, выходитъ изъ алтаря и совершаетъ кажденіе по всему храму, въ знакъ благоговѣнія къ Богу и святымъ Его.

Послѣ пѣнія этихъ стиховъ поются въ воскресные дни особые воскресные тропари; т. е. радостныя пѣсни въ честь Воскресенія Христова, въ которыхъ говорится, какъ ангелы явились мѣроносицамъ, пришедшимъ ко гробу Спасителя, и возвѣстили имъ о воскресеніи Іисуса Христа.

Въ другіе же великіе праздники, вмѣсто воскресныхъ тропарей, поется передъ иконою праздника **величаніе**, т. е. краткій хвалебный стихъ въ честь праздника или святаго.

Послѣ воскресныхъ тропарей, или послѣ величанія, діако́нъ произноситъ **малую ектенію**, затѣмъ **прокимень**, и священникъ читаетъ **Евангеліе**.

На воскресной службѣ читается Евангеліе о Воскресеніи Христа и о явленіяхъ воскресшаго Христа Своимъ ученикамъ, а въ другіе праздники читается Евангеліе, относящееся къ празднуемому событію или къ прославленію святаго.

По прочтеніи Евангелія, въ воскресной службѣ поется торжественная пѣснь въ честь воскресшаго Господа: **«Воскресеніе Христово видѣвше, поклонимся святому Господу Іисусу»...**

Евангеліе выносится на средину храма, и вѣрующіе прикладываются къ нему. Въ другіе праздники вѣрующіе прикладываются къ праздничной иконѣ. Священникъ ихъ помазываетъ благословеннымъ елеемъ и раздаетъ освященный хлѣбъ.

Послѣ пѣнія: «Воскресеніе Христово: поется еще нѣсколько краткихъ молитвословій. Затѣмъ діаконъ читаетъ молитву: **«Спаси, Боже, люди Твоя»**... и послѣ возгласа священника: **«Милостию и щедротами»**... начинается пѣніе канона.

Канонѣмъ на утрени называется собраніе пѣсней, составленное по опредѣленному правилу. «Канонъ» слово греческое и значитъ «правило».

Канонъ раздѣляется на девять частей (пѣсней). Первый стихъ каждой пѣсни, который поется, называется **ирмосъ**, что значитъ связь. Этими ирмосами какъ бы связывается весь составъ канона въ одно цѣлое. Остальные стихи каждой части (пѣсни), большею частью читаются и называются тропарями. Вторая пѣснь канона, какъ покаянная исполняется только въ Великомъ посту.

Въ составленіи этихъ пѣсней въ особенности потрудились: св. Іоаннъ Дамаскинъ, Косма Маюмскій, Андрей Критскій (великій покаянный канонъ) и многіе другіе. При этомъ они неизмѣнно руководствовались опредѣленными пѣснопѣніями и молитвами священныхъ лицъ, а именно: пророка Моисея (для 1 и 2 ирмосовъ), пророчицы Анны, матери Самуила (для 3-го ирмоса), пророка Аввакума (для 4 ирмоса), пророка Исаіи (для 5 ирмоса), пророка Іоны (для 6 ирмоса), трехъ отроковъ (для 7-го и 8-го ирмосовъ) и священника Захаріи, отца Іоанна Предтечи (для 9-го ирмоса).

Передъ девятымъ ирмосомъ діаконъ возглашаетъ: **«Богородицу и Матерь Свѣта въ пѣсняхъ возвеличимъ!** и совершаетъ кажденіе храма.

Хоръ въ это время поетъ пѣснь Богородицы: **«Величить душу Моя Господа и возрадовася духъ Мой о Бозѣ Спасѣ Моемъ... Къ каждому стиху присоединяется припѣвъ: «Честнѣйшую херувимъ и славнѣйшую безъ сравненія серафимъ, безъ истлѣнія Бога Слова рождшую, сущую Богородицу, Тя величаемъ».**

По окончаніи пѣсни Богородицы, хоръ продолжаетъ пѣніе канона (9-ой пѣсни).

Объ общемъ содержаніи канона можно сказать слѣдующее. Ирмосы напоминаютъ вѣрующимъ ветхозавѣтныя времена и событія изъ исторіи нашего спасенія и постепенно приближаютъ мысль нашу къ событію Рождества Христова. Тропари же канона посвящены новозавѣтнымъ событіямъ и представляютъ собою рядъ стиховъ или пѣснопѣній во славу Господа и Божіей Матери, а также въ честь празднуемаго событія, или же святаго, прославляемаго въ этотъ день.

Послѣ канона поются хвалительные псалмы — **стихиры на хвалитехъ** — въ которыхъ всѣ творенія Божіи призываются къ прославленію Господа: «**Всякое дыханіе да хвалить Господа**»...

Послѣ пѣнія хвалительныхъ псалмовъ слѣдуетъ **великое славословіе**. Царскія врата открываются при пѣніи послѣдней стихиры (въ воскресеніе богородична) и священникъ возглашаетъ: «**слава Тебѣ, показавшему намъ свѣтъ!**» (Въ древности этотъ возгласъ предварялъ появленіе солнечной зари).

Хоръ поетъ великое славословіе, которое начинается словами: «**Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ челоуѣцѣхъ благоволеніе. Хвалимъ Тя, благословимъ Тя, кланяемся, славословимъ Тя, благодаримъ Тя, великія ради славы Твоя**»...

Въ «великомъ славословіи» мы благодаримъ Бога за дневной свѣтъ и за дарованіе духовнаго Свѣта, т. е. Христа Спасителя, просвѣтившаго людей Своимъ ученіемъ — свѣтомъ истины.

«Великое славословіе» заканчивается пѣніемъ трисвятаго: «Святый Боже»... и тропаремъ праздника.

Послѣ этого діаконъ произноситъ подрядъ двѣ ектеніи: **сугубую и просительную**.

Утренняя на всенощномъ бдѣніи заканчивается **отпустомъ** — священникъ, обращаясь къ молящимся, гоуоритъ: «Христось истинный Богъ нашъ (а въ воскресную службу: Воскресый изъ мертвыхъ, Христось истинный Богъ нашъ...), молитвами пречистыя Своея Матере, святыхъ славныхъ апостолъ... и всѣхъ святыхъ, помилуетъ и спасетъ насъ, яко благъ и челоуѣколюбецъ».

Въ заключеніе хоръ поетъ молитву, чтобы Господь сохранилъ на многія лѣта Православное Епископство, правящаго архіерея и всѣхъ православныхъ христіанъ.

Сразу же, послѣ этого, начинается послѣдняя часть всенощнаго бдѣнія — **первый часъ**.

Служба перваго часа состоитъ изъ чтенія псалмовъ и молитвъ, въ которыхъ мы просимъ Бога, чтобы Онъ **заутра услышалъ гласъ нашъ** и исправилъ дѣла рукъ нашихъ въ продолженіи дня. Оканчивается служба 1-го часа побѣдною пѣснью въ честь Божіей Матери: «**Взбранной Воеводѣ побѣдительная**»... Въ этой пѣсни Божію Матерь мы называемъ «побѣдоноснымъ вождемъ противъ зла». Затѣмъ священникъ произноситъ **отпустъ 1-го часа**. На этомъ заканчивается всенощное бдѣніе.

БОЖЕСТВЕННАЯ ЛИТУРГІЯ.



Установленіе таинства причащенія Иисусомъ Христомъ

Причащеніе учениковъ Христо-
выхъ на Тайной Вечери.

Причащеніе вѣрующихъ
въ храмѣ.



Литургія есть самое важное Богослуженіе, во время котораго совершается Святейшее Таинство Причащенія, установленное Господомъ нашимъ Иисусомъ Христомъ въ четвергъ вечеромъ, наканунѣ крестныхъ Его страданій. Умывши ноги Своимъ апостоламъ для показанія имъ примѣра смиренія, Господь воздавъ хвалу Богу Отцу, взялъ хлѣбъ, благословилъ его, преломилъ и далъ апостоламъ, говоря: **«пріимите, ядите: сіе есть Тѣло Мое, еже за вы ломимое»**; потомъ Онъ взялъ чашу съ винограднымъ виномъ, также благословилъ ее и подалъ апо-

столамъ, говоря: «пійте отъ нея вси: сія есть Кровь Моя Новаго Заѣта, яже за вы и за многія изливаемая во оставленіе грѣховъ»; причастивъ ихъ, Господь далъ заповѣдь всегда совершать это Таинство: «сіе творите въ Мое воспоминаніе» (Мѡ. 26, 26-28; Лук. 22, 19; 1 Кор. 11, 24).

Апостолы совершали Св. Причащеніе по заповѣди и примѣру Іисуса Христа и научили христіанъ совершать это великое и спасительное Таинство. Въ первое время порядокъ и образъ совершенія Литургіи передавался устно, и всѣ молитвы и священные пѣснопѣнія заучивались на-память. Затѣмъ стало посвящаться и письменное изложеніе апостольской Литургіи. Съ теченіемъ времени Литургія пополнялась новыми молитвами, пѣснопѣніями и священными дѣйствіями, что нарушало въ разныхъ церквахъ единообразіе въ совершеніи ея. Являлась потребность объединить всѣ существовавшіе чины Литургій, внести единообразіе въ ихъ совершеніе. Это и было сдѣлано въ четвертомъ вѣкѣ, когда прекратились гоненія на христіанъ и христіанская Церковь получила возможность приступить къ благоустройству внутренней своей жизни (Вселенскіе Соборы). Въ это время **Св. Василій Великій** записалъ и предложилъ къ общему употребленію составленный имъ чинъ Литургіи, а **Св. Іоаннъ Златоустъ** нѣсколько сократилъ этотъ чинъ. Въ основу этого чина была положена древнѣйшая Литургія Св. апостола Іакова, перваго епископа іерусалимскаго.

Св. Василій Великій былъ архіепископомъ Кесаріи Каппадокійской (въ Малой Азіи). «Великимъ» называютъ его за великіе подвиги его на пользу Церкви. Онъ оставилъ послѣ себя много церковныхъ писаній, много молитвъ и церковныхъ правилъ. Скончался въ 379 г.

Св. Іоаннъ Златоустъ былъ архіепископомъ Константинопольскимъ. «Златоустомъ» прозвали его за особое краснорѣчіе, съ которымъ онъ проповѣдывалъ Слово Божіе. Онъ также оставилъ послѣ себя много церковныхъ произведеній. Онъ нѣсколько (въ молитвахъ, читаемыхъ священникомъ тайно) сократилъ чинъ Литургіи Св. Василия Великаго, но существенныхъ измѣненій никакихъ не допустилъ. Скончался въ 402 г. въ ссылкѣ.

Литургія имѣетъ различныя названія. Первое названіе «**Литургія**» — греческое, означаетъ «общественная служба» и указываетъ на то, что Таинство Святого Причащенія есть умилоостивительная Жертва Богу за грѣхи **всего** общества вѣрующихъ, — живыхъ и умершихъ. Такъ какъ Таинство Св. Причащенія по-гречески называется Евхаристіей, что значитъ «благодарственная жертва», то и Литургія называется также «**Евхаристіей**». Чаше всего

Литургію называютъ **«обѣдней»**, такъ какъ ее положено совершать въ полуденное (обѣденное) время, и Тѣло и Кровь Христовы, предлагаемая въ Таинствѣ Св. Причащенія, въ Словѣ Божіемъ называются «Трапезой» и «Вечерей» Господней (1 Кор. 10, 21; 11, 20). — Въ апостольское время Литургія называлась еще **«преломленіемъ хлѣба»** (Дѣян. 2, 46). На Литургіи воспоминаются земная жизнь и ученіе Иисуса Христа отъ рожденія и до вознесенія Его на небо и принесенныя Имъ на землю спасительныя блага.

Порядокъ Литургіи такой: сначала готовится вещество для Таинства, потомъ вѣрующіе готовятся къ Таинству и, наконецъ, совершается самое Таинство, и вѣрующіе причащаются. Литургія, такимъ образомъ, раздѣляется на три части, называемыя: 1) **«проскомидіей»**, 2) Литургіею **«оглашенныхъ»** и 3) Литургіею **«вѣрныхъ»**.

І. Проскомидія.

«Проскомидія» — слово греческое и значитъ: **принесеніе**. Такъ называется первая часть Литургіи отъ обычая древнихъ христіанъ приносить хлѣбъ, вино и все нужное для совершенія Литургіи; поэтому, и самый хлѣбъ, употребляемый на ней, называется **просфорою**, что значитъ: **приношеніе**. Хлѣбъ (просфора) долженъ быть квасный (поднявшійся), чистый, пшеничный. Самъ Господь Иисусъ Христосъ для совершенія Таинства Св. Причащенія взялъ квасный, а не прѣсный, хлѣбъ. — Просфора должна быть круглою и состоять изъ двухъ частей во образъ двухъ естествъ Иисуса Христа — Божескаго и человѣческаго; на верхней части просфоры имѣется печать съ изображеніемъ креста и по угламъ его — начальныхъ буквъ имени Христа Спасителя: **ІС. ХР.** и греческаго слова: **НІ-КА**; это означаетъ: Иисусъ Христосъ побѣждаетъ. Вино для Таинства требуется виноградное, красное, потому что красный цвѣтъ напоминаетъ цвѣтъ крови; вино смѣшивается съ водой въ воспоминаніе того, что изъ прободеннаго ребра Спасителя на крестѣ истекли кровь и вода. Для проскомидіи употребляется пять просфоръ въ воспоминаніе чудеснаго насыщенія Христомъ пятью хлѣбами болѣе пяти тысячъ человѣкъ, каковое обстоятельство дало Иисусу Христу поводъ учить народъ о духовномъ насыщеніи и о нетлѣнной, духовной пищѣ, подаваемой въ Таинствѣ Св. Причащенія (Іоан. 6, 22 — 58). Но собственно для причащенія употребляется **одна** просфора (Агнецъ), по слову апостола: **«одинъ хлѣбъ, и мы многіе — одно тѣло; ибо всѣ причащаемся отъ одного хлѣба»** (1 Кор. 10, 17), а потому по своей величинѣ эта просфора должна соотвѣтствовать числу причастниковъ.



Приготовившись, по церковному уставу, къ совершенію Литургіи, священникъ и діаконъ читаютъ предъ закрытыми царскими вратами, такъ называемыя, «входныя» молитвы и облачаются въ алтарѣ въ священныя одежды. Подойдя, затѣмъ, къ жертвеннику, священникъ, благословивъ начало проскомидіи, беретъ **первую** (агничную) **просфору** и копіемъ дѣлаетъ на ней трижды изображеніе креста, произнося: **«въ воспоминаніе Господа и Бога, и Спаса нашего Иисуса Христа»**. Это значитъ: проскомидія совершается по заповѣди Иисуса Христа. Изъ этой просфоры священникъ копіемъ вырѣзаетъ средину, въ формѣ куба, съ произнесеніемъ словъ прор. Исаи: **«яко (какъ) овча на заколеніе ведеса и яко агнецъ непороченъ, прямо стригущаго его безгласенъ, тако не отверзаетъ устъ своихъ; во смиреніи его судъ его взятъ; родъ же его кто исповѣсть; яко вземлетъ отъ земли животь (жизнь) его»** (Ис. 53, 7-8). Эта кубическая часть просфоры называется **Агнцемъ** (Іоан. 1, 29) и полагается на дискосъ. — Затѣмъ, священникъ крестообразно надрѣзаетъ съ нижней стороны Агнецъ съ произношеніемъ словъ: **«жрется (приносится въ жертву) Агнецъ Божій, взявляй (взявшій на Себя) грѣхъ міра, за мірскій животь (жизнь) и спасеніе»**, и прободаетъ правую сторону Агнца копіемъ, произнося слова евангелиста: **«единъ отъ воинъ копіемъ ребра Ему прободе и абіе (тотчасъ) изыде кровь и вода; и видѣвый свидѣтельствова и истинно естъ свидѣтельство его»** (Іоан. 19, 34); сообразно съ этими словами въ чашу (потиръ) вливается вино, смѣшанное съ водою. — Изъ **второй просфоры**, называемой «богородичною», священникъ вынимаетъ одну частицу въ честь **Божіей Матери** и полагаетъ ее по правую сторону Агнца на дискосъ. — Изъ **третьей просфоры**, называемой «девятичинной», вынимается девять частицъ въ честь святыхъ: **Іоанна Крестителя, пророковъ, апостоловъ, святителей, мучениковъ, преподобныхъ, безсребренниковъ, Богоотецъ Іоакима и Анны** и того святителя, имени котораго совершается Литургія; эти частицы полагаются по лѣвую сторону Агнца на дискосъ, по три частицы въ рядъ. Изъ **четвертой просфоры** вынимаются частицы за **живыхъ** и полагаются ниже Агнца на дискосъ; изъ пятой — за умершихъ и полагаются ниже частицъ вынутыхъ за живыхъ. Наконецъ, вынимаются частицы изъ просфоръ, подаваемыхъ вѣрующими; одновременно прочитываются соотвѣтствующія «поминанія» о здравіи и спасеніи живыхъ и объ упокоеніи усопшихъ рабовъ Божіихъ; частицы изъ этихъ просфоръ полагаются вмѣстѣ съ частицами, вынутыми изъ четвертой и пятой просфоръ.

Въ концѣ проскомидіи священникъ благословляетъ кадило съ ѳиміамомъ и, покадивъ звѣздицу, ставитъ ее на дискосѣ надъ Агнцемъ и частицами, чтобы сохранить ихъ въ положенномъ порядкѣ, покрываетъ дискосъ и потиръ двумя небольшими покрывами и поверхъ ихъ еще однимъ нѣскольکو большихъ размѣровъ, называемымъ «воздухомъ», кадитъ продъ Дарами и молитъ Господа благословить предложенные Дары, помянуть принесшихъ эти Дары и тѣхъ, за кого они принесены, самого же его содѣлать достойнымъ для священнодѣйствія божественныхъ Таинъ.



Рожество Іисуса Христа.

Совершеніе проскомидіи.



Примѣняемые на проскомидіи священные предметы и совершаемыя дѣйствія имѣютъ **символическое** значеніе: дискосъ знаменуетъ и виѳлеемскую пещеру и Голгоѳу, звѣздица — виѳлеемскую звѣзду и крестъ, покрывы — пелены рождественскіе, пелены и плащаницу, бывшія во гробѣ Спасителя, потиръ — ту Чашу, въ котрой священнодѣйствовалъ Іисусъ Христосъ, приготовленіе Агнца — судъ, страданія и смерть Іисуса Христа, а прободеніе его копіемъ — прободеніе, сдѣланное однимъ изъ воиновъ на Тѣлѣ Спасителя. Соединеніе всѣхъ частицъ въ извѣстномъ порядкѣ на дискосѣ означаетъ всю Церковь Божию, членами которой состоятъ: Божія Матерь, ангелы, всѣ святые угодники Божіи, всѣ вѣрующіе христіане — живые и умершіе, а Главою ея — Самъ Господь нашъ Спаситель. Кажденіе знаменуетъ оскѣненіе Св. Духа, благодать Котораго сообщается въ таинствѣ Св. Причащенія.

Проскомидія совершается священникомъ на жертвенникѣ при закрытомъ алтарѣ вполголоса. Завершается она, когда на клиросѣ читаются 3-й и 6-й (а иногда и 9-й) часы по Часослову.



1^я часть Литургіи ПРОСКОМИДА



ПРОСФОРА АГНИЧНАА



БОГОРОДИЧНАА



ДЕВАТИЧАСТНАА



ЖИВЫХЪ



УСПОДШИХЪ

II. Литургія оглашенныхъ.

Вторая часть Литургіи называется Литургіей «оглашенныхъ» потому, что при совершеніи ея могутъ присутствовать и оглашенные, т. е. готовящіеся къ принятію Св. Крещенія, а также кающіеся, отлученные за тяжкіе грѣхи отъ Св. Причащенія.

Діаконъ, получивши благословеніе отъ священника, выходитъ изъ алтаря на амвонъ (мѣсто противъ царскихъ вратъ) и громко произноситъ: «Благослови, владыко!», т. е. благослови начать службу и собравшимся вѣрующимъ участвовать въ молитвенномъ прославленіи Бога. Священникъ въ первомъ своемъ возгласѣ прославляетъ Свят. Троицу: «Благословено (т. е. достойно прославленія) царство Отца, и Сына, и Святаго Духа, нынѣ и присно (все-

гда), и во вѣки вѣковъ (вѣчно). Пѣвчіе поють: **«аминь»** (дѣйстви-тельно такъ). Затѣмъ діаконъ произноситъ великую ектенію, въ которой перечисляются разнообразныя христіанскія нужды и наши прошенія къ Господу, а священникъ въ алтарѣ тайно мо-лится, чтобы Господь призрѣлъ на этотъ храмъ и молящих-ся въ немъ и исполнилъ бы ихъ нужды. Великая ектенія на-чинается напомниманіемъ, что молиться Господу нужно **«миромъ»**, то-есть примирившись со всѣми, не имѣя ни на кого гнѣва или вражды; по ученію Спасителя, мы не можемъ приносить Бо-гу дары, если имѣемъ **«что-нибудь противъ ближняго»** (Матѣ. 5, 23-24). Высшее благо, о которомъ слѣдуетъ молиться, это — ду-шевный миръ и спасеніе души: **о свышнемъ (небесномъ) мирѣ и спа-сеніи душъ нашихъ»**; этотъ миръ есть то спокойствіе совѣсти, то отрадное чувство, которое мы испытываемъ, напр., послѣ внима-тельной исповѣди и достойнаго причащенія Св. Таинъ, въ участ-ливомъ отношеніи къ судьбѣ ближняго, послѣ всякаго добраго дѣла; этотъ миръ Спаситель преподалъ апостоламъ въ прощаль-ной бесѣдѣ на Тайной Вечери (Іоан. 14, 27). **«О мирѣ всего міра»** — чтобы не было раздоровъ и вражды между народами и госу-дарствами во всемъ мірѣ (вселенной). **«О благостояніи святыхъ Божіихъ церквей»**, — чтобы православныя церкви во всѣхъ госу-дарствахъ твердо и непоколебимо, на основаніи Слова Божія и правилъ Вселенской Церкви, исповѣдывали святую православную вѣру, не увлекаясь гибельными ересями и не допуская раскола, **«о соединеніи всѣхъ»** вѣрующихъ въ единое стадо Христово (Іоан. 10, 16). Молимся **«о святѣмъ храмѣ семъ»**, который составляетъ глаеную святыню прихода и долженъ быть предметомъ осо-беннаго попеченія каждаго прихожанина, чтобы Господь со-хранилъ его отъ пожара, воровъ и другихъ несчастій, и о тѣхъ, кто входитъ въ него (**«въ онъ»**) съ искреннею вѣрою, благого-вѣніемъ и страхомъ Божіимъ. — Молимся о **патріархахъ, митропо-литахъ, архіепископахъ и епископахъ**, потому-что имъ принадле-житъ главный надзоръ за чистотою Христіанской Вѣры и нрав-ственности; **о благовѣрныхъ правителяхъ**, которые охраняютъ сво-боду Православной Вѣры и общій законный порядокъ для мирной жизни всѣхъ гражданъ — **«О градѣ семъ (или веси- — селеніи) въ которомъ мы живемъ и трудимся, о всякомъ градѣ, странѣ, и вѣрою живущихъ въ нихъ»**, молимся также по чувству христіан-ской любви и о всѣхъ другихъ городахъ и окрестностяхъ (**стра-нѣ** — сторонѣ) его и о всѣхъ живущихъ въ нихъ вѣрующихъ людяхъ — **«О благораствореніи воздуховъ, о изобиліи плодовъ земныхъ, и временѣхъ мирныхъ»**: молимся о хорошей благотвори-тельной погодѣ, чтобы земля дала изобиліе всѣхъ плодовъ, необ-ходимыхъ для пропитанія всѣхъ жителей страны, — и о времени

мирномъ, чтобы среди гражданъ не было вражды или борьбы, отвлекающей отъ мирнаго и честнаго труда. — **«О плавающихъ, путешествующихъ, недугующихъ (больныхъ), страждущихъ (у кого много горя и скорби на душѣ), плѣнныхъ и о спасеніи ихъ»** — всѣ эти лица, преимущественно предъ всѣми, нуждаются въ Божественной помощи и нашей молитвѣ. Молимся: **«О избавитися намъ отъ всякія скорби, гнѣва и нужды»**. — Затѣмъ просимъ Господа, чтобы Онъ заступилъ и сохранилъ насъ не по дѣламъ нашимъ или заслугамъ нашимъ, которыхъ у насъ нѣтъ, а единственно по своей милости (благодати), — **«Заступи, спаси, помилуй и сохрани насъ, Боже, Твоею благодатію»**. Въ послѣднихъ словахъ ектеніи, **«помянувшѣ»**, т. е. призвавъ на помощь, Божію Матерь и всѣхъ святыхъ, мы предаемъ, поручаемъ Христу Богу себя и другъ друга, чтобы Онъ руководилъ нами по Своей премудрой волѣ. Священникъ заканчиваетъ великую ектенію возгласомъ: **«яко (потому-что) подобаетъ (приличествуетъ, слѣдуетъ) Тебѣ всякая слава, честь и поклоненіе Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ»**: содержащимъ въ себѣ, по образцу молитвы Господней, славословіе, прославленіе Господа Бога.

Послѣ великой ектеніи поются псалмы 102-й: **«Благослови, душе моя, Господа...»** и 145-й: **«Хвали, душе моя, Господа»...**, раздѣляемые малой ектеніей: **«паки и паки (еще, опять) миромъ Господу помолимся»**. Въ означенныхъ псалмахъ изображены благодѣянія Божіи роду человѣческому: сердце (душа) христіанина должно прославлять (благословлять) Господа, очищающаго и исцѣляющаго наши душевныя и тѣлесныя немощи, исполняющаго благія наши желанія, избавляющаго отъ истлѣнія жизнь нашу, — и не забывать всѣхъ Его благодѣяній (воздаяній); Господь — щедръ, милостивъ и долготерпѣливъ; Онъ хранитъ истину во вѣкъ, творитъ судъ обидимымъ, даетъ пищу алчущимъ, освобождаетъ заключенныхъ (рѣшить окованныхъ), любитъ праведниковъ, принимаетъ сиротъ и вдовъ и наказываетъ грѣшниковъ... Псалмы эти называются **изобразительными**, а такъ какъ пѣть ихъ положено на двухъ клиросахъ **по-переменно**, то по-гречески они называются также **«антифонами»**. Въ двенадцатые Господни праздники изобразительныя псалмы (антифоны) не поются; вмѣсто нихъ поются особые стихи изъ другихъ псалмовъ, соотвѣтствующіе празднуемому событію. За каждымъ стихомъ перваго праздничнаго антифона поется припѣвъ: **«Молитвами Богородицы, Спасе, спаси насъ!»** А за каждымъ стихомъ втораго антифона, смотря по празднику: **«Спаси насъ, Сыне Божій, рождейся отъ Дѣвы»** (въ Рождество Христово) или: **«во Іорданѣ крестивыйся»** (въ Крещеніе Господне) или:

«Воскресый изъ мертвыхъ» (въ Пасху) и тому подобное... **«поюшія Ти: аллилуіа!»** (хвалите Бога). По окончаніи второго антифона всегда поется пѣснь: **«Единородный Сыне и Слове Божій, безсмертенъ Сый, и изволивый спасенія нашего ради воплотитися отъ святѣя Богородицы и Приснодѣвы Маріи, непреложно во-человѣчивыйся, распныйся же, Христе Боже, смертію смерть поправый, единъ Сый Святѣя Троицы, прославляемый Отцу и Святому Духу, спаси насъ»**. Въ этой пѣснѣ изложено православное ученіе о Второмъ Лицѣ Св. Троицы — Сынѣ Божіемъ, Иисусѣ Христѣ; Единородный (единственный-по существу) Сынъ и Слово Божіе, Христосъ Богъ, будучи безсмертнымъ, сдѣлался человѣкомъ, не переставая быть Богомъ (**«непреложно»** — неизмѣнно **«во-человѣчивыйся»**), принявши человѣческую плоть (тѣло) отъ Свят. Богородицы и Приснодѣвы Маріи и будучи распятъ, Онъ Своею смертію побѣдилъ нашу смерть **«смертію смерть поправый»**, одинъ изъ трехъ Лицъ Св. Троицы, прославляемый наравнѣ съ Отцемъ и Св. Духомъ.

Далѣе слѣдуетъ малая ектенія и пѣніе **блаженствъ евангельскихъ** (Матѣ. 5, 3-12), въ которыхъ указывается, что христіанинъ, испрашивая милости у Бога, долженъ имѣть **смиреніе духа** (духовную нищету), сокрушаться о своихъ грѣхахъ, быть **кроткимъ (незлбивымъ)**, поступать по правдѣ Божіей, имѣть **чистоту въ сердцѣ**, быть **милосердымъ** къ ближнему, **умиротворять** враждующихъ, быть **терпѣливымъ** во всѣхъ испытаніяхъ, готовымъ перенести поношеніе, **изгнаніе («ижденуть»)** и **смерть за Христа**, т. е. быть исповѣдникомъ Его, за каковой подвигъ ожидаетъ **великая награда («мзда») на небесахъ**. Въ великіе Господни праздники, вмѣсто евангельскихъ блаженствъ, поется нѣсколько разъ соответствующій тропарь со стихами. При пѣніи евангельскихъ блаженствъ **царскія врата открываются** для малаго входа. Въ концѣ **«блаженствъ»** священникъ беретъ съ престола Св. Евангеліе, передаетъ его діакону и выходитъ, въ предшествіи діакона, несущаго Св. Евангеліе, сѣверными дверями на амвонъ. — Этотъ выходъ священнослужителей съ Св. Евангеліемъ называется **малымъ входомъ**, въ отличіе отъ слѣдующаго великаго входа, и напоминаетъ вѣрующимъ первый выходъ Иисуса Христа на всемірную проповѣдь. Получивши благословеніе отъ священника, діаконъ останавливается въ царскихъ вратахъ и, возвышая св. Евангеліе, громко возглашаетъ: **«Премудрость! Прости!»** входитъ въ алтарь и полагаетъ св. Евангеліе на престолѣ. — Возгласъ: **«Премудрость! Прости!»** напоминаетъ вѣрующимъ, что они должны стоять **прямо** (по буквальному переводу съ греческаго языка, «прости» значитъ: правильно, прямо), т. е. быть внимательны, сосредоточены въ мысляхъ. — Смотри на св. Евангеліе, какъ на Самаго Иисуса Христа,

идушаго на проповѣдь, вѣрующіе поють: «Прїидите поклонимся и припадемъ ко Христу, спаси ны, Сыне Божій, воскресый



Явленіе Іисуса Христа въ міръ.



Малый входъ съ Евангеліемъ.

изъ мертвыхъ (или молитвами Богородицы, или во святыхъ дивенъ Сый), поющія Ти: аллилуіа! Послѣ сего поется тропарь (воскресный, или праздничный, или святаго) и другія пѣснопѣнія, а священникъ въ это время въ тайной молитвѣ проситъ Отца Небеснаго, воспѣваемаго херувимами и славословимаго серафимами, принять и отъ насъ ангельскую (трисвятую) пѣснь, простить грѣхи, освятить и дать намъ силы праведно служить Ему; конецъ этой молитвы: «Яко съятъ еси, Боже нашъ» ... онъ произноситъ вслухъ.

Далѣе поется «трисвятое»: — «Святый Боже» ... Въ Рождество Христово, Крещеніе Господне, Пасху (всю седмицу), и день Св. Троицы, а также въ субботы, — Лазареву и Великую, вмѣсто «трисвятаго» поется: «Елицы (которые) во Христа крестистесь (крестились), во Христа облекостесь (облеклись въ одежду правды): аллилуіа», потому что въ древней Церкви оглашенные преимущественно въ эти праздники принимали св. крещеніе. Въ праздникъ Воздвиженія Креста Господня (14-го сентября) и въ третью «недѣлю» (воскресенье) Велик. Поста, когда совершается поклоненіе Кресту, вмѣсто «трисвятаго», поють: «Кресту Твоему поклоняемся, Владыко, и Святое Воскресеніе Твое славимъ».

По окончаніи «трисвятаго» читается очередной Апостолъ (апостольское чтеніе изъ книги Дѣяній св. апостоловъ, семи соборныхъ апостольскихъ посланій и четырнадцати посланій св. ап. Павла — по особому указателю). Къ вимательному чтенію апостола вѣрующіе приготовляются возгласами: «Вонмемъ» (будемъ внимать!) «Миръ всѣмъ! Премудрость!» и пѣніемъ прокимна —

особаго краткаго стиха (перемѣняемаго). Во время чтенія апостола совершается **каждене** въ знакъ той благодати Св. Духа, съ которою апостолы проповѣдали всему міру ученіе Иисуса Христа. На каждене, а также и на возгласъ священника: **«миръ всѣмъ!»** нужно отвѣчать простымъ поклономъ (безъ крестнаго знаменія). Затѣмъ, поется: **«аллилуія»** три раза съ произношеніемъ особыхъ стиховъ и читается очередное **Евангеліе** (также по особому указателю), предваряемое и сопровождаемое пѣніемъ радостной пѣсни: **«Слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ!»** такъ какъ для вѣрующаго



Проповѣдь Иисуса Христа.



Чтеніе Евангелія.

христианина не можетъ быть болѣе радостной вѣсти, какъ благовѣстіе (евангеліе) о жизни, ученіи и чудесахъ Господа Иисуса Христа. Апостолъ и Евангеліе должны быть выслушаны съ особеннымъ вниманіемъ, при наклоненной главѣ, хорошо дѣлають тѣ, кто предварительно знакомятся съ этими чтеніями дома. Предъ началомъ чтенія Апостола и Евангелія слѣдуетъ перекреститься, а по окончаніи — совершить крестное знаменіе, съ поклономъ, троекратно.

Послѣ Евангелія слѣдуетъ **сугубая** (усиленная) ектенія, въ началѣ которой вѣрующіе приглашаются помолиться Господу Богу отъ чистаго сердца, всѣми силами души: **«Рцемъ (будемъ говорить, молиться) вси отъ всея души и отъ всего помышленія...»** Далѣе въ двухъ прошеніяхъ мы сугубо (усиленно) просимъ Господа услышать нашу молитву и помиловать насъ: **«Господи, Вседержителю, Боже отецъ нашихъ, молимтися (молимся Тебѣ), услыши и помилуй. — Помилуй насъ, Боже...»** Слѣдуютъ сугубыя прошенія: о патріархахъ, митрополитахъ, архіепископахъ, епископахъ, правящемъ Архіереѣ и всей **«во Христѣ братіи нашей»** (о всѣхъ вѣрующихъ христианахъ); о благовѣрныхъ правителяхъ;

о священникахъ, о монахахъ, состоящихъ въ священномъ санѣ, и о всѣхъ служителяхъ Христовой Церкви; о блаженныхъ и **приснопамятныхъ** (всегда достойныхъ памяти) святѣйшихъ патріархахъ православныхъ, и благочестивыхъ царяхъ, и благовѣрныхъ царицахъ, и о создателяхъ св. храма и о всѣхъ усопшихъ православныхъ отцахъ и братіяхъ, здѣсь и повсюду погребенныхъ. Нужно молиться за умершихъ по чувству христіанской любви къ нимъ, никогда не оскудѣвающей, тѣмъ болѣе, что для умершихъ за гробомъ нѣтъ покаянія, а только воздаяніе, — блаженная жизнь или вѣчныя мученія. Христіанская же молитва за нихъ, добрая дѣла, совершаемая въ память ихъ, и особенно принесеніе безкровной Жертвы, могутъ умолиť правосудіе Божіе и облегчить мученія грѣшниковъ. — Еще сугубо молимся о **милости** (чтобы Господь умилосердился надъ нами), о жизни, мирѣ, здравіи, спасеніи, **посѣщеніи** (посѣтилъ, не оставилъ своими милостями), прощеніи, оставленіи грѣховъ рабовъ Божіихъ **братіи святаго храма сего** (т. е. прихожанъ). Въ послѣднемъ прошеніи сугубой ектеніи гсворится о плодоносящихъ и добродѣющихъ во святѣмъ и всечестнѣмъ храмѣ семъ, труждающихся (для храма), поющихъ, и предстоящихъ въ немъ людяхъ, ожидающихъ отъ Бога великія и богатая милости. Подъ **плодоносящими** и **добродѣющими** (дѣлающими добро) для храма разумѣются вѣрующіе, которые приносятъ въ храмъ все необходимое для Богослуженія (елей, ладанъ, просфоры и проч.), жертвуютъ на нужды храма и прихода деньгами и вещами (на благолѣпіе храма, на содержаніе **труждающихся** въ немъ — причта, пѣвчихъ, служителей, въ пользу бѣдныхъ прихожанъ и на другія общеприходскія религіозно-нравственныя нужды).

За сугубой ектеніей слѣдуетъ особая **ектенія объ умершихъ**, въ которой мы молимся за всѣхъ усопшихъ отцовъ и братьевъ нашихъ, просимъ Христа, безсмертнаго Царя и Бога нашего, простить имъ всѣ прегрѣшенія вольныя и невольныя, упокоить ихъ въ селеніяхъ праведныхъ и, признавая, что нѣтъ человѣка, который не согрѣшилъ бы въ своей жизни, умоляемъ Праведнаго Судію даровать имъ Царство Небесное, гдѣ всѣ праведные упокоются.

Далѣе произносятся **ектенія объ оглашенныхъ**, чтобы Господь помиловалъ ихъ, наставилъ въ истинахъ св. вѣры (**«открылъ имъ Евангеліе правды»**) и удостоилъ Св. Крещенія (**«соединитъ ихъ святѣй... Церкви»**). Во время этой ектеніи священникъ развертываетъ на престолѣ **антиминсъ**, а ектенію заканчиваетъ возгласомъ: **«да и ти съ нами славятъ...»**, т. е., чтобы и они (оглашенные) вмѣстѣ съ нами (вѣрующими) прославляли Пречестное и Великое Имя Отца и Сына и Святаго Духа. Затѣмъ оглашенные приглашаются выйти изъ храма: **«Елицы оглашенніи изыдите»**... Оглашенные,

въ точномъ смыслѣ существуютъ и теперь; это — готовящіеся къ Св. Крещенію язычники (въ Китаѣ, Японіи, Сибири), магометане и евреи въ разныхъ мѣстахъ вселенной. Всѣ они нуждаются въ милосердіи Божиѣмъ, и потому мы обязаны молиться за нихъ. Что касается повелѣнія оглашеннымъ выйти изъ храма, то эти слова должны быть предупрежденіемъ и намъ, если даже и нѣтъ среди насъ «оглашенныхъ». Мы, крещенные, часто грѣшимъ и безъ раскаянія присутствуемъ въ храмѣ безъ должнаго благоговѣнія, или имѣемъ въ душѣ вражду и ненависть противъ ближняго. А потому при грозныхъ словахъ: **«оглашенніи изыдите»**, мы, какъ недостойные, должны углубиться въ самихъ себя, поразмыслить о своемъ недостойнствѣ, простить своимъ личнымъ врагамъ, иногда воображаемымъ, и просить у Господа Бога прощенія своихъ грѣховъ при твердой рѣшимости сдѣлаться лучшими.

Словами: **«елицы вѣрніи паки и паки миромъ Господу помолимся»** начинается Литургія вѣрныхъ.

III. Литургія вѣрныхъ.

Такъ называется третья часть Литургіи потому, что на ней могутъ присутствовать только вѣрные, т. е. крещенные. Ее можно подраздѣлить на слѣдующія части: 1) перенесеніе честныхъ Даровъ съ жертвенника на престолъ; 2) приготовленіе вѣрующихъ къ освященію Даровъ; 3) освященіе (пресуществленіе) Даровъ; 4) приготовленіе вѣрующихъ къ причащенію; 5) причащеніе и 6) благодареніе за причащеніе и отпущъ.

1. ПЕРЕНЕСЕНІЕ ЧЕСТНЫХЪ ДАРОВЪ СЪ ЖЕРТВЕННИКА НА ПРЕСТОЛЪ.

Послѣ приглашенія оглашеннымъ удалиться изъ храма произносятся двѣ краткія ектеніи и поется херувимская пѣснь: **«Иже Херувимы тайно образующе, и животворящей Троицѣ трисвятую пѣснь припѣвающе, всякое нынѣ житейское отложимъ попеченіе. — Яко да Царя всѣхъ подыmemъ, Ангельскими невидимо дориносима чинми. Аллилуіа (трижды).**

По русски эта пѣснь читается такъ: **«Мы, таинственно изображая Херувимовъ и воспѣвая трисвятую пѣснь Троицѣ, дающей жизнь, оставимъ теперь заботу о всемъ житейскомъ, чтобы намъ прославить Царя всѣхъ, Котораго невидимо ангельскіе чины торжественно прославляютъ. Хвала Богу!»** Отдѣльныя слова Херувимской пѣсни означаютъ: **тайно образующе** — таинственно изображая, или таинственно представляя изъ себя; **животворящей** — жизнь дающей; **припѣвающе** — воспѣвая; **отложимъ** — оставимъ;

жителейское попеченіе — заботу о житейскомъ; **яко да** — чтобы; **подыметь** — поднимемъ, прославимъ; **дориносима** — торжественно носимаго, прославляемаго (**«дори»** — слово греческое и значить: копье, такъ что **«дориносима»** значить. копыеносимаго; въ древности, желая торжественно прославить царей или военачальниковъ, сажали ихъ на щиты и, поднявъ вверхъ, носили ихъ на этихъ щитахъ предъ войсками, при чемъ щиты поддерживались копьями, такъ что издали казалось, что прославляемыхъ лицъ несутъ на копьяхъ); **ангельскими чинми** — ангельскими чинами; **аллилуіа** — хвала Богу!



Входъ Господа въ Іерусалимъ.



Великій входъ.

Херувимская пѣснь напоминаетъ вѣрующимъ, чтобы они теперь оставили всякую мысль о житейскомъ, представляя себѣ, что они, подобно Херувимамъ, находятся близъ Бога, на небѣ и, какъ бы вмѣстѣ съ ними, поютъ Ему трисвятую пѣснь — хвалу Богу. Предъ Херувимской пѣснью **открываются царскія врата**, и діаконъ совершаетъ **кажденіе**, а священникъ въ тайной молитвѣ проситъ Господа очистить его душу и сердце отъ совѣсти лукавой и силою Св. Духа удостоить его принести Богу приготовленные Дары; затѣмъ, священникъ съ діаконъ вполголоса трижды произносятъ Херувимскую пѣснь, и оба отходятъ къ жертвеннику для **перенесенія честныхъ Даровъ съ жертвенника на престолъ**. Діаконъ, имѣя на лѣвомъ плечѣ «воздухъ» (большой покровъ), несетъ на головѣ дискосъ, а священникъ въ рукахъ — св. Чашу. Выйдя изъ алтаря сѣверными дверями (пѣніе Херувимской пѣсни въ это время прерывается на словахъ: **«отложимъ попеченіе»**), они останавливаются на амвонѣ и, обратившись лицомъ къ вѣрующимъ, молятся за патріарховъ, митрополитовъ, архіепископовъ, за правящаго архіерея, за священство, монашество, за создателей

храма, за присутствующихъ православныхъ христіанъ, и возвращаются чрезъ царскія врата въ алтарь, честные Дары поставляются на престолъ на развернутомъ антиминсѣ и покрываются «воздухомъ», послѣ чего царскія врата затворяются и закрываются завѣсой; пѣвчіе же тѣмъ временемъ заканчиваютъ херувимскую пѣснь. Перенесеніе Даровъ съ жертвенника на престолъ называется **великимъ входомъ** и знаменуетъ собой **торжественное шествіе Иисуса Христа на вольныя страданія и крестную смерть**. Вѣрующіе въ это время должны стоять съ наклоненною головою и молить Господа помянуть ихъ и всѣхъ близкихъ къ нимъ во царствіи Его; при словахъ же священника: **«и васъ всѣхъ православныхъ христіанъ да помянетъ Господь Богъ»**... нужно вполголоса сказать: «и священство тѣе да помянетъ Господь Богъ во царствіи Своемъ всегда, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ».

2. ПРИГОТОВЛЕНИЕ ВѢРУЮЩИХЪ КЪ ОСВЯЩЕНІЮ ЧЕСТНЫХЪ ДАРОВЪ.

Послѣ великаго входа слѣдуетъ приготовленіе вѣрующихъ къ достойному присутствію при освященіи приготовленныхъ Даровъ. Оно начинается **просительной** ектеніей: **«исполнимъ молитву нашу Господеву»** о **«предложенныхъ честныхъ Дарѣхъ»**, чтобы они были угодны Господу, о чемъ въ то же время втайнѣ молится священникъ, и чтобы Господь освятилъ ихъ Своею благодатію. Далѣе мы просимъ у Господа помощи провести весь день (**«дне всего»**) въ совершенствѣ, т. е. свято, мирно и безъ грѣха, послать намъ Ангела Хранителя, вѣрно наставляющаго на путь истины и добра, и охраняющаго наши души и тѣла отъ всякаго зла; просимъ простить (**«прощенія»**) и забыть (**«оставленія»**) наши случайные грѣхи и часто повторяемые прегрѣшенія; даровать намъ все доброе и полезное для души (а не то что услаждаетъ наши пагубныя страсти и чего мы часто желаемъ) и чтобы всѣ люди (**«міръ»**) жили и трудились въ мирѣ между собой (а не во враждѣ и взаимно-уничтожающей борьбѣ), и чтобы мы провели остатокъ жизни нашей (**«прочее время живота нашего»**) въ мирѣ съ ближними и со своею совѣстью и, въ сокрушеніи (**«покаяніи»**) о содѣянныхъ грѣхахъ, сподобились **христіанской кончины**, т. е. исповѣдавшись и приобщившись Св. Таинъ Христовыхъ. Мы просимъ кончины **безболѣзненной, непостыдной**, такъ какъ бываютъ случаи смерти постыдной, для христіанина, напр., отъ пьянства, самоубійства, драки (дуэли) и др. Мы просимъ кончины **мирной**, т. е. въ душевномъ мирѣ и примиреніи съ ближними. И чтобы Господь удостоилъ насъ дать добрый, безбоязненный отвѣтъ на страшномъ Судѣ Его. Для достойнаго присутствія при совершеніи Св. Таинства

необходимы: миръ душевный, взаимная любовь и всѣхъ объединяющая истинная (православная) вѣра. Поэтому послѣ просительной ектеніи, священникъ, благословляя народъ, говоритъ: **«миръ всѣмъ!»**. Молящіеся выражаютъ тутъ же такое же пожеланіе и его душѣ (**«и духови твоему»**). Затѣмъ возглашается: **«Возлюбимъ другъ друга, да единомысліемъ исповѣмы»**, на что пѣвчіе поютъ: **«Отца и Сына и Святаго Духа, Троицу Единосушную и нераздѣльную»**. Этимъ показывается, Кого слѣдуетъ такъ единомысленно исповѣдать (признавать). За слѣдующимъ возгласомъ: **«Двери, двери! премудростію вонмемъ!»** поется (или читается) **Символъ вѣры**, въ которомъ кратко, но исчерпывающе точно, излагается наша вѣра во Св. Троицу и другія главныя истины Православной Церкви. При этомъ **завѣса** на царскихъ вратахъ отодвигается и **«воздухъ»** съ честныхъ Даровъ снимается. Слова: **«Двери, двери!»** въ древности напоминали придверникамъ лучше смотрѣть за дверями храма и не впускать въ него оглашенныхъ и невѣрующихъ; теперь этими словами напоминаетъ вѣрующимъ затворить двери своей души для постороннихъ мыслей, а словами: **«премудростію вонмемъ»** указывается, чтобы мы были внимательны къ премудрымъ истинамъ православной вѣры, изложеннымъ въ Символѣ вѣры.

Съ этой минуты вѣрующіе **не должны выходить** изъ храма до окончанія Литургіи. На сколько предосудительно нарушать это требованіе, видно изъ 9-го апостольскаго правила: **«всѣхъ вѣрныхъ, входящихъ въ церковь... и не пребывающихъ на молитвѣ до конца, какъ безчиніе въ церкви производящихъ, подобаетъ отлучать отъ общенія церковнаго»**. Послѣ Символа Вѣры возгласомъ: **«Станемъ (будемъ стоять) добръ, станемъ со страхомъ, вонмемъ, святое возношеніе въ мирѣ приносить»** обращается вниманіе вѣрующихъ на то, что наступило время приносить «святое возношеніе» или жертву, т. е. совершать Св. Таинство Евхаристіи, и съ этого момента надлежитъ стоять съ особеннымъ благоговѣніемъ. — Въ отвѣтъ на этотъ возгласъ поется: **Милость мира, жертву хваленія**, т. е., будемъ приносить съ благодарностью за даруемую намъ свыше милость небснаго мира единственно доступную намъ жертву хваленія. Священникъ благословляетъ вѣрующихъ словами: **«Благодать Господа нашего Іисуса Христа и любы (любовь) Бога и Отца и причастіе (общеніе) Святаго Духа буди со всѣми вами»**, и, призывая къ благоговѣйному предстоянію, возглашаетъ: **«горѣ имѣмъ сердца»**, т. е., будемъ имѣть сердца устремленными вверхъ — къ Богу. На это пѣвчіе отъ лица молящихся благоговѣйно отвѣчаютъ: **имамы ко Господу**, т. е., мы уже имѣемъ сердца устремленными ко Господу.

3. ОСВЯЩЕНИЕ (ПРЕСУЩЕСТВЛЕНИЕ) ДАРОВЪ.

Совершение Св. Таинства Причащения составляет **главнѣйшую** часть Литургіи. Оно начинается словами священника: **«Благодаримъ Господа!»** Вѣрующіе выражаютъ свою благодарность Господу за всѣ Его милости поклоненіемъ Ему, а пѣвчіе поютъ: **«Достойно и праведно есть поклоняться Отцу и Сыну и Святому Духу, Троицѣ Единосущнѣй и нераздѣльнѣй»**. Священникъ въ это время въ тайной молитвѣ, называемой **евхаристическою** (благодарственной), прославляетъ безконечныя совершенства Божіи, благодаритъ Господа за сотвореніе и искупленіе человѣка и за всѣ Его милости, извѣстныя намъ и неизвѣстныя, и за то, что Онъ удостоиваетъ принимать отъ насъ эту безкровную Жертву, хотя Ему предстоятъ высшія существа — Архангелы, Ангелы, Херувимы и Серафимы, **«побѣдную пѣснь поюще, вопіюще, взывающе и глаголюще»**. — Послѣднія слова священникъ произноситъ вслухъ, а пѣвцы восполняютъ, воспѣвая пѣснь, которую зываютъ Ангелы: **«Святъ, Святъ, Святъ Господь Саваоѣъ (Господь Силъ небесныхъ), исполнь (наполнены) небо и земля славы Твоея»**. Къ этой пѣсни, называемой «серафимскою», пѣвцы присоединяютъ восклицанія, которыми народъ привѣтствовалъ входъ Господень въ Іерусалимъ: **«осанна (еврейское благожеланіе: спаси, помоги Богъ!) въ вышнихъ (въ небесахъ)! благословенъ грядый (идушій) во имя (во славу) Господне, осанна въ вышнихъ!»** Слова: **«побѣдную пѣснь поюще...»** взяты изъ видѣній пророка Іезекииля (1, 4-24) и ап. Іоанна Богослова (Ап. 4, 6-8): они въ откровеніи видѣли Престолъ Божій, окруженный ангелами въ образѣ орла (**поюще**), тельца (**вопіюще**), льва (**звывающе**) и человѣка (**глаголюще**), которые непрерывно восклицали: **«Святъ, Святъ, Святъ Господь Богъ»**.

Священникъ тайно продолжаетъ евхаристическую молитву, прославляя благодѣянія Божіи, безконечную любовь Божію, явленную въ пришествіи на землю Сына Божія, и, вспоминая Тайную Вечерю, когда Господь установилъ Свят. Таинство Причащения, произноситъ вслухъ слова Спасителя, сказанныя Имъ при установленіи Свят. Таинства: **«Пріимите, ядите, сіе (это) есть Тѣло Мое, еже (которое) за вы (за васъ) ломимое во оставленіе (прощеніе) грѣховъ»** и **«Пійте отъ нея вси, сія (эта) есть кровь Моя Новаго Завѣта, яже (которая) за вы и за многія изливаемая во оставленіе грѣховъ»**. Послѣ этого, священникъ въ тайной молитвѣ кратко вспоминаетъ заповѣдь Спасителя о совершеніи Причащения, прославляетъ страданія Его, смерть, воскресеніе, вознесеніе и второе Его пришествіе, и вслухъ произноситъ: **«Твоя отъ Твоихъ Тебѣ приносяще о всѣхъ и за вся»** (о всѣхъ членахъ Церкви и всѣ благодѣянія Божіи).

Пѣвчіе протяжно поють: «Тебе поемъ, Тебе благословимъ, Тебе благодаримъ, Господи; и молимтисѣ, Боже нашъ», а священникъ въ тайной молитвѣ проситъ Господа ниспослать Духа Святаго на предстоящихъ людей и на предложенные Дары, чтобы Онъ освятилъ ихъ. Затѣмъ вполголоса онъ читаетъ тропарь 3-го часа: «Господи, Иже Пресвятаго Твоего Духа въ третій часъ апостоломъ Твоимъ низпославый, Того, Благій, не отыми отъ насъ, но обнови насъ молящихся». Діаконъ произноситъ 12 ст. 50-го пс.: «Сердце чисто созижди во мнѣ, Боже, и духъ правый обнови во утробѣ моей». Священникъ опять читаетъ тропарь 3-го часа, діаконъ произноситъ 13 ст. 50 пс.: «Не отвержи мене отъ лица Твоего и Духа Твоего Святаго не отыми отъ мене». Священникъ третій разъ читаетъ тропарь 3-го часа. Благословляя Св. Агнецъ (на



Благословеніе хлѣба и вина
Господомъ на Тайной Вечери.



Освященіе Св. Даровъ.

дискосѣ), онъ говоритъ: «И сотвори убо хлѣбъ сей — честное Тѣло Христа Твоего». Благословляя вино (въ св. чашѣ), онъ говоритъ: «А еже въ чаши сей — честную кровь Христа Твоего. Діаконъ по каждомъ возгласъ говоритъ: Аминь. Наконецъ благословляя хлѣбъ и вино вмѣстѣ, священникъ говоритъ: «Преложивъ Духомъ Твоимъ Святымъ». Діаконъ же трижды говоритъ: аминь, аминь, аминь. Въ эти великія и святыя минуты хлѣбъ и вино пресуществляются въ истинное Тѣло и истинную Кровь Христову. Священникъ дѣлаетъ предъ Св. Дарами земной поклонъ, какъ Самому Царю и Богу. Это — самый важный моментъ Литургіи.

По освященіи Св. Даровъ священникъ въ тайной молитвѣ проситъ Господа, чтобы причащающимся Св. Дары послужили «во трезвеніе души» (т. е. укрѣпленіемъ во всякомъ добромъ дѣлѣ), во оставленіе грѣховъ, въ приобщеніе Св. Духа, во исполненіе

(полученіе) царствія небеснаго, въ дерзновеніе еже къ Тебѣ (т. е., чтобы дали право обращаться къ Господу со всѣми нуждами), не въ судъ или во осужденіе, и воспоминаетъ тѣхъ, за кого принесена эта Жертва: Св. Дары приносятся Господу Богу, какъ благодарственная Жертва за всѣхъ святыхъ. Въ особенности же (**«изрядно»**) воспоминаетъ священникъ Пресвятую Дѣву Марію, а потому громко произноситъ: **Изрядно о Пресвѣтѣй, пречистѣй, преблагословеннѣй, славнѣй Владычицѣ нашей Богородицѣ и Приснодѣвѣ Маріи**», на что вѣрующіе отвѣчаютъ хвалебною пѣснью въ честь Божіей Матери: **«Достойно есть...»** (Въ св. Пасху и во всѣ двенадцатые праздники (до отданія ихъ), вмѣсто «Достойно есть», поется въ честь Божіей Матери **з а д о с т о й н и к ъ**, т. е. 9-й ирмосъ праздничнаго канона съ соотвѣтствующимъ припѣвомъ). Священникъ тѣмъ временемъ тайно молится за усопшихъ и, переходя къ молитвѣ за живыхъ, вслухъ **«въ первыхъ помяни, Господи, святѣйшія восточныя патріархи православныя»...**, поминая высшую церковную іерархію. Вѣрующіе отвѣчаютъ: **«И всѣхъ и вся»**, т. е. помяни, Господи, всѣхъ вѣрующихъ — мужчинъ и женщинъ. Молитва за живыхъ оканчивается возгласомъ священника: **«И даждь намъ единѣми усты и единѣмъ сердцемъ (единодушно) славити и воспѣвати пречестное (славное) и великолѣпное (величественное) имя Твое Отца и Сына и Святаго Духа, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ»**, и благословеніемъ его, преподаваемымъ всѣмъ присутствующимъ въ храмѣ: **«И да будутъ милости великаго Бога и Спаса нашего Иисуса Христа со всѣми вами»**.

Далѣе идетъ слѣдующая часть Литургіи вѣрныхъ.

4. ПРИГОТОВЛЕНІЕ ВѢРУЮЩИХЪ КЪ ПРИЧАЩЕНІЮ.

Оно начинается просительной ектеніей: **«Вся святыя помянувши, паки и паки миромъ Господу помолимся»**, т. е. помянувши всѣхъ Святыхъ, опять и опять помолимся Господу **«о принесенныхъ и освященныхъ честныхъ Дарѣхъ**, чтобы (яко да) Человѣколюбецъ Богъ нашъ, принявъ ихъ (**пріемъ я**) во святыи пре-небесный и духовный (**мысленный**) Свой жертвенникъ, какъ духовное благоуханіе, какъ пріятную Ему жертву (**въ воню благоуханія духовнаго**), ниспослалъ намъ Божественную благодать и даръ Св. Духа. — Далѣе слѣдуютъ обычныя прошенія просительной ектеніи, которая оканчивается возгласомъ священника: **«И сподоби (удостой) насъ, Владыко, со дерзновеніемъ (смѣло, какъ дѣти просятъ отца) неосужденно смѣти (осмѣлиться) призывать Тебе Небеснаго Бога Отца и глаголати. Поется молитва Господня — «Отче нашъ...»** Хорошо дѣлаютъ настоятели, когда всѣ присутствующіе приглашаются пѣть эту молитву. — Далѣе слѣдуютъ преподаваніе мира и преклоненіе главъ, во время котораго священ-

никъ молитъ Господа освятить вѣрующихъ и сподобить ихъ неосужденно причаститься Св. Таинъ. — Въ это время діаконъ, стоя на амвонѣ, крестообразно опоясывается ораремъ для того, чтобы, во 1-хъ, безпрепятственно служить священнику во время причащенія, и во 2-хъ, выразить свое благоговѣніе къ Св. Дарамъ, въ подражаніе Серафимамъ, которые, окружая Престолъ Божій, закрывали лица свои крылами (Ис. 6, 2-3). При возгласѣ діакона: «**вонмемъ!**» завѣса задергивается, и священникъ, поднимая надъ дискосомъ Святый Агнецъ, громко возглашаетъ: «**Святая — святымъ**». Это означаетъ: Св. Дары могутъ быть преподаны только «**святымъ**», т. е., вѣрующимъ, которые освятили себя молитвою, постомъ, таинствомъ покаянія (исповѣди) *). Сознвая свое недостоинство, пѣвчіе отъ лица вѣрующихъ возглашаютъ: «**Единъ Святъ, Единъ Господь, Іисусъ Христосъ, во славу Бога Отца**».



Причащеніе Апостоловъ
на Тайной Вечери.



Причащеніе священнослужителей
въ алтарѣ.

5. ПРИЧАЩЕНІЕ.

Слѣдуетъ причащеніе священнослужителей въ алтарѣ. Священникъ раздробляетъ Святый Агнецъ на четыре части, причащается самъ и преподаетъ Св. Тайны діакону. Части для причащенія мірянъ, по причащеніи священнослужителей, опускаются въ потиръ. — Во время приобщенія священнослужителей поется стихъ, называемый «причастнымъ», а затѣмъ поется какое-либо пѣснопѣніе или читаются молитвы передъ причащеніемъ. **Открываются царскія врата** для причащенія вѣрующихъ мірянъ, и діаконъ,

*) Вѣрующіе, приступающіе къ Св. Таинству Причащенія, должны предварительно выслушать въ церкви или прочитать дома «Послѣдованіе ко Святому Причащенію».

имѣя въ рукахъ Св. Чашу, произноситъ «**Со страхомъ Божиимъ и вѣрою приступите**». Открытіе царскихъ вратъ въ это время



Первое явленіе Спасителя по воскресеніи.



Первое явленіе Св. Даровъ.

напоминаетъ открытіе гроба Спасителя, а выносъ Св. Даровъ — явленіе Иисуса Христа по воскресеніи. Преклоняясь предъ Св. Чашей, какъ предъ Самимъ воскресшимъ Спасителемъ, пѣвчіе отъ лица вѣрующихъ поютъ: «**Благословенъ грядый во имя Господне; Богъ-Господь и явился (явился) намъ**». Причащающіеся міряне, «**со страхомъ Божиимъ и вѣрою**» приступая къ Св. Чашѣ, съ предварительнымъ поклономъ, повторяютъ вполголоса произносимую священникомъ молитву предъ причащеніемъ: «**Вѣрую, Господи, и исповѣдую...**», въ которой исповѣдуютъ свою вѣру въ Иисуса Христа, какъ Сына Божія, Спасителя грѣшныхъ, вѣру въ Таинство Причащенія, въ которомъ подъ видомъ хлѣба и вина принимаютъ истинное Тѣло и истинную Кровь Христову, какъ залогъ вѣчной жизни и таинственного общенія съ Нимъ, и просятъ Его удостоить ихъ неосужденно причаститься Св. Таинъ во оставленіе грѣховъ, обѣщая не только не измѣнять Христу, не быть Іудею-предателемъ, но и среди жизненныхъ страданій, подобно благоразумному разбойнику, твердо и смѣло исповѣдывать свою вѣру. Сдѣлавъ земной поклонъ, вѣрующіе для принятія Св. Таинъ поднимаются на амвонъ. Раньше этого времени, ради порядка и благоговѣнія къ Святынь, не слѣдуетъ сходить съ своего мѣста, и совершенно недопустимо при этомъ стѣсненіе другихъ и желаніе въ числѣ первыхъ причаститься; каждый долженъ помнить, что онъ **первый есть только грѣшникъ**. Крестообразно сложивши руки на груди, подходятъ причащающіеся къ царскимъ вратамъ, не дѣлая крестнаго знаменія предъ Св. Чашей, которую

по причащеніи лобызають также не крестясь, чтобы не толкнуть Св. Чаши.



Причащеніе вѣрующихъ въ храмѣ.

По вѣрѣ родителей и воспитателей и по словамъ Спасителя: **«не препятствуйте дѣтямъ приходить ко Мнѣ»** и **«пійте отъ нея вси»**, въ это же время причащаются и дѣти (безъ исповѣди до семилѣтняго возраста).

По причащеніи вѣрующіе принимаютъ теплоту, т. е. церковное вино, смѣшанное съ водою, чтобы не осталась во рту хотя малѣйшая частица Св. Даровъ. По причащеніи мірянъ, священникъ опускаетъ въ св. Чашу всѣ частицы, которыя были вынуты изъ служебныхъ и принесенныхъ просфоръ, съ молитвою, чтобы Господь Своею Кровію и молитвами Святыхъ очистилъ грѣхи всѣхъ, за кого были вынуты частицы. Затѣмъ онъ благословляетъ вѣрующихъ словами: **«Спаси, Боже, люди Твоя (вѣрующихъ въ Тебя) и благослови достояніе Твое»** (собственность Твою, Церковь Христову). Въ отвѣтъ на это поютъ: **«Видѣхомъ свѣтъ истинный, пріяхомъ Духа Небеснаго, обрѣтохомъ вѣру истинную; нераздѣльнѣй Троицѣ поклоняемся: Та бо насъ спасла есть»**. Содержаніе этой пѣсни: мы увидѣли истинный свѣтъ, такъ, какъ омывъ грѣхи свои въ таинствѣ Крещенія, называемся уже сынами Божиими по благодати (милости), сынами свѣта, получили Св. Духа чрезъ св. Мвропомазаніе, исповѣдуемъ истинную (православную) вѣру, поклоняемся нераздѣльнѣй Троицѣ, потому что Она спасла насъ (**«Та бо насъ спасла есть»**). Діаконъ, взявъ изъ рукъ священника дискось, переноситъ его на жертвенникъ, а священникъ, взявъ св. Чашу и благословляя ею молящихся, возглашаетъ: **«Всегда, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ»**, и относитъ ее на жертвенникъ. Это послѣднее явленіе Св. Даровъ вѣру-

ющимъ, перенесеніе ихъ на жертвенникъ и возгласъ священника напоминаютъ намъ вознесеніе Господа Іисуса Христа на небо и общаніе Его пребывать въ Церкви «во вся дни до скончанія вѣка» (Мате. 28, 20)



Послѣднее явленіе Спасителя
предъ вознесеніемъ Его на небо.



Послѣднее явленіе Св. Даровъ.

6. БЛАГОДАРЕНІЕ ЗА ПРИЧАЩЕНІЕ И ОТПУСТЪ.

Поклоняясь Св. Дарамъ въ послѣдній разъ, какъ Самому Господу Іисусу Христу, вѣрующіе благодарятъ Господа за причащеніе Св. Таинъ. Пѣвчіе поютъ благодарственную пѣснь: «**Да исполнятся уста наша хваленія Твоего, Господи, яко да поемъ славу Твою, яко сподобилъ еси насъ причаститися святымъ Твоимъ божественнымъ, безсмертнымъ и животворящимъ Тайнамъ; соблюди насъ во Твоей святыни весь день поучатися правдѣ Твоей. Аллилуія, аллилуія, аллилуія.** То есть, восхваляя Господа за то, что Онъ удостоиваетъ насъ причащаться Божественныхъ безсмертныхъ и животворящихъ Таинъ, просимъ Его сохранить насъ въ святости, полученной въ Св. Таинствѣ Причащенія (**соблюди насъ во Твоей святыни**), весь день поучаться правдѣ Божіей. Послѣ этого діаконъ произноситъ краткую ектенію: «**Прости, пріимше Божественныхъ... Христовыхъ Таинъ**»... (съ благоговѣніемъ причастившись), призывающую «**достойно благодарить Господа**». Испросивъ Его помощи провести этотъ день свято, мирно, безгрѣшно, онъ приглашаетъ предать себя и жизнь свою Христу Богу. Священникъ, сложивши антиминсъ и полагая на него Евангеліе, возгласаетъ: «**Яко Ты еси освященіе наше и Тебѣ славу возсылаемъ Отцу, и Сыну, и Святому Духу, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ.**» и прибавляетъ: «**Съ миромъ изыдемъ**», этимъ показывая, что Литургія кончается и что изъ храма нужно выходить

мирно, въ мирѣ со всѣми. Пѣвцы отъ лица всѣхъ поютъ: **«О имени Господни»**, т. е. выйдемъ съ благословенія Господня. Священникъ выходитъ къ молящимся за амвонъ и читаетъ **заамвонную молитву**, въ которой еще разъ проситъ Господа спасти людей Своихъ и благословить достояніе Свое, освятить любящихъ благолѣпіе (красоту) храма, не оставить Своими милостями всѣхъ уповающихъ (надѣющихся) на него, даровать миръ міру (вселенной), священникамъ, вѣрнымъ правителямъ и всѣмъ людямъ. Эта молитва представляетъ собою сокращеніе всѣхъ ектеній, произносимыхъ за Божественной Литургіей. По окончаніи заамвонной молитвы вѣрующіе предають себя волѣ Божіей молитвою праведнаго Іова: **«Буди имя Господне благословенно отнынѣ и до вѣка»**. Чаше всего именно въ это время для духовнаго просвѣщенія и назиданія произносится **пастырская проповѣдь**, въ основу которой полагается Слово Божіе. Затѣмъ священникъ, въ послѣдній разъ благословляя вѣрующихъ, произноситъ: **«Благословеніе Господне на васъ, Того благодатію и человѣколюбіемъ, всегда, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ, и воздастъ благодареніе Богу: Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше, слава Тебѣ!»** Обратясь къ народу и имѣя въ рукъ напрестольный Св. Крестъ, осѣнивъ себя крестнымъ знаменіемъ, что должны сдѣлать и всѣ присутствующіе, священникъ произноситъ **отпустъ: «Христосъ истинный Богъ нашъ»**... Въ отпустъ священникъ, вспоминая молитвы за насъ Божіей Матери, Апостоловъ, храмоваго святого, святыхъ, память которыхъ празднуемъ въ этотъ день, праведныхъ Боготецъ Іоакима и Анны (родителей Божіей Матери) и всѣхъ святыхъ, выражаетъ надежду, что Христосъ, истинный Богъ нашъ, помилуетъ и спасетъ насъ, яко благъ и человѣколюбецъ, тутъ же онъ даетъ Св. Крестъ вѣрующимъ для лобызанія. Каждый вѣрующій христіанинъ, не спѣша и не стѣсняя другихъ, въ порядкѣ извѣстной очереди, долженъ поцѣловать Св. Крестъ, чтобы крестнымъ цѣлованіемъ засвидѣтельствовать свою вѣрность Спасителю, въ воспоминаніе Котораго была совершена Божественная Литургія. Хоръ въ это время поетъ молитву о сохраненіи **на многія лѣта** святѣйшихъ православныхъ патріарховъ, правящаго архіерея, прихожанъ храма и всѣхъ православныхъ христіанъ.

Молитва на Литургіи предъ Св. Причащеніемъ.

Вѣрую, Господи, и исповѣдую, яко Ты еси воистину Христосъ, Сынъ Бога живаго, пришедый въ міръ грѣшныя спа-

Вѣрую, Господи, открыто признаю, объявляю, что Ты поистинѣ Христосъ, пришедшій въ міръ грѣшныхъ спасти, изъ

сти, отъ нихъ-же первый (или первая) есмь азъ. Еще вѣрую, яко сіе есть самое пречистое Тѣло Твое, и сія самая есть честная Кровь Твоя. Молюся убо Тебѣ: помилуй мя, и прости ми прегрѣшенія моя, вольная и невольная, яже словомъ, яже дѣломъ, яже вѣдѣніемъ и невѣдѣніемъ, и сподоби мя неосужденно причаститься пречистыхъ Твоихъ Таинствъ, во оставленіе грѣховъ и въ жизнь вѣчную.

Вечери Твоея тайныя днесь, Сыне Божій, причастника (причастницу) мя приими: не бо врагомъ Твоимъ тайну повѣмъ, ни лобзанія Ти дамъ, яко Іуда, но яко разбойникъ исповѣдаю Тя: помяни мя, Господи, во царствіи Твоемъ.

Да не въ судъ или во осужденіе будетъ мнѣ причащеніе Святыхъ Твоихъ Таинъ, Господи, но во исцѣленіе души и тѣла.

которыхъ первый (ая), т. е. самый (ая) большой (ая) есть я. Еще вѣрую, что это есть самое пречистое Тѣло Твое, и эта самая есть честная Кровь Твоя. Поэтому молюся Тебѣ: помилуй меня, и прости мнѣ прегрѣшенія, сдѣланныя по собственной волѣ, и сдѣланные противъ моего желанія, которыя я сдѣлалъ (ла) словомъ или дѣломъ, зная или не зная, что это грѣшно. И удостой меня безнаказанно причаститься пречистыхъ Твоихъ Таинствъ, для прощенія грѣховъ и для полученія вѣчной жизни.

Сынъ Божій, сдѣлай меня сегодня участникомъ (участницей) Твоей Тайной вечери: я врагамъ Твоимъ не открою тайны, и не дамъ Тебѣ такого поцѣлуя, какъ Іуда, но какъ разбойникъ (покаявшійся на крестѣ) вѣрую въ Тебя и говорю Тебѣ: вспомни меня, Господи, въ Твоемъ Царствѣ.

Господи! пусть будетъ мнѣ причащеніе Святыхъ Твоихъ Таинъ не въ осужденіе или наказаніе, но во исцѣленіе души и тѣла.

Исповѣдую — передъ всѣми открыто признаю, объявляю; отъ нихъ-же — изъ которыхъ; азъ — я; убо — поэтому; вѣдѣніе — знаніе; невѣдѣніе — незнаніе; сподоби — удостой; неосужденно — не осудивъ меня за это, — безнаказанно; оставленіе — прощеніе,

Вечеря — ужинъ; Тайная вечеря — та вечеря, на которой Иисусъ Христосъ установилъ таинство Причащенія; причастника мя приими — сдѣлай меня участникомъ; бо — потому что; повѣмъ — открою, скажу; лобзанія — цѣлованія, поцѣлуя; помяни мя — вспомни меня.

О Литургіи св. Васи́лія Великаго.



Литургія св. Васи́лія Великаго по своему содержанию и порядку одинакова съ литургіей св. Іоанна Златоустаго. Отличіе ея отъ послѣдней состоитъ лишь въ слѣдующемъ:

1. Молитвы, которыя священникъ читаетъ тайно (про себя) въ алтарѣ (особенно евхаристическая), гораздо длиннѣе, а потому и пѣніе на этой Литургіи бываетъ болѣе протяжное.

2. Слова Спасителя, которыми Онъ установилъ таинство св. Евхаристіи, произносятся такъ: даде святымъ Своимъ ученикомъ и апостоломъ рекъ: пріимите, ядите, сіе есть тѣло Мое... и затѣмъ: даде святымъ Своимъ ученикомъ и апостоломъ рекъ: пійте отъ нея вси, сія есть кровь Моя...

3. вмѣсто пѣснопѣнія: Достойно есть яко воистину... поется особая пѣснь въ честь Божіей Матери: **О Тебѣ радуется, Благодатная, всякая тварь, Ангельскій соборъ и человѣческій родъ...**

Кромѣ того, на литургіи св. Васи́лія Великаго, совершаемой въ Великій Четвертокъ, вмѣсто Иже херувимы поется: **Вечери Твоея тайныя днесь, Сыне Божій... а въ Великую Субботу — Да молчитъ всякая плоть человѣча...**

Литургія св. Васи́лія Великаго совершается только десять разъ въ году: въ навечеріе (наканунѣ) праздниковъ Рождества Христова и Крещенія Господня (или же въ самые дни этихъ праздниковъ, если они приходятся въ воскресенье или понедѣльникъ), 1-го января — день памяти св. Васи́лія Великаго, въ пять воскресныхъ дней Великаго Поста (Вербное воскресенье исключается), въ Великій Четвергъ и въ Великую Субботу Страстной недѣли.

Литургія Преждеосвященныхъ Даровъ.



Главная особенность Литургіи Преждеосвященныхъ Даровъ состоитъ въ томъ, что на ней не совершается таинство Евхаристіи, а вѣрующіе причащаются преждеосвященными Дарами, т. е., освященными прежде, на предыдущей литургіи св. Васи́лія Великаго или св. Іоанна Златоустаго.

Начало литургіи Преждеосвященныхъ Даровъ идетъ отъ первыхъ вѣковъ христіанства. Первые христіане очень часто причащались св. Христовыхъ Таинъ, нѣкоторые даже и въ будничные дни. Между тѣмъ, было признано неудобнымъ въ дни строгаго поста, какъ дни скорби и сокрушенія о грѣхахъ, совершать полную литургію, которая есть самая торжественная служба изъ церков-

ныхъ службъ. Но, чтобы дать возможность вѣрующимъ причащаться и среди недѣли въ дни поста, было постановлено, не нарушая характера великопостнаго Богослуженія, въ нѣкоторые дни причащать вѣрующихъ ранѣе освященными Дарами. Для этого и была введена, въ службы Великаго Поста, Литургія Преждеосвященныхъ Даровъ. Окончательное же составленіе чина этой литургіи и письменное изложеніе ея, было сдѣлано св. Григоріемъ Двоесловомъ, папой Римскимъ, въ шестомъ вѣкѣ.

Литургія Преждеосвященныхъ Даровъ совершается по **средамъ и пятницамъ** въ первыя шесть недѣль **Великаго Поста**; въ **четвергъ пятой недѣли Вел. Поста**, когда совершается память преп. Маріи Египетской; иногда 9-го марта — въ праздникъ сорока севастьянскихъ мучениковъ (если этотъ день приходится въ посту и не случится въ субботу или воскресенье) и въ **первые три дня Страстной недѣли** (Вел. Понед., Вел. Вт. и Вел. Среда).

Литургія Преждеосвященныхъ Даровъ совершается послѣ великопостныхъ часовъ и состоитъ изъ **вечерни** и **литургіи вѣрныхъ**, но только безъ важнѣйшей ея части — освященія Даровъ.

Часы совершаются великопостные (третій, шестой и девятый часъ), на которыхъ, кромѣ обычныхъ псалмовъ, читаются **каѳизмы**.

По прочтеніи каѳизмъ изъ алтаря выходитъ священникъ и передъ царскими вратами читаетъ **тропарь** cadaго часа, съ соотвѣтствующими стихами, дѣлая земной поклонъ, а пѣвцы троекратно поютъ этотъ тропарь.

Въ **тропарѣ третьяго часа** мы просимъ Господа, ниспославшаго своимъ ученикамъ Духа Святаго, **не отнимать Его отъ насъ**.

Въ **тропарѣ шестого часа** мы молимъ Христа, добровольно принявшаго за насъ грѣшныхъ распятіе на крестѣ, простить наши грѣхи.

Въ **тропарѣ девятаго часа** мы просимъ Христа, умершаго за насъ, умертвить грѣховныя порывы нашей плоти.

Въ концѣ cadaго часа читается съ колѣнопреклоненіемъ **молитва св. Ефрема Сирина**: «Господи и Владыко живота моего...

На шестомъ часѣ бываетъ чтеніе пареміи изъ пророка Исаіи.

По девятомъ часѣ — «изобразительная»: поются **девять Евангельскихъ заповѣдей блаженствъ**, съ прибавленіемъ молитвы покаявшагося разбойника на крестѣ: **помяни мя, Господи, егда приидеши во Царствіи Твоемъ**», затѣмъ читаются нѣсколько молитвъ, съ молитвою Ефрема Сирина, и отпустъ.

Послѣ этого, сразу же, начинается **вечерня** литургійнымъ возгласомъ: «Благословенно царство Отца, и Сына, Святаго Духа, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ».

Вечерня до малаго вечерняго входа совершается въ обыкновенномъ порядкѣ. Послѣ вечерняго входа и пѣнія: «Свѣтъ тихій...»,

чтець посреди храма читаетъ двѣ **пареміи**: одну — изъ книги Бытія, повѣствующую о паденіи Адамовомъ и его несчастныхъ послѣдствіяхъ; другую изъ притчей Соломона, побуждающихъ любить и искать Божественную премудрость. Между этими пареміями **царскія врата открываются** и священникъ, держа въ рукахъ зажженную свѣчу и кадило, послѣ словъ: **«Премудрость прости!»** благословляетъ ими вѣрующихъ и возглашаетъ: **«свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ»**.

Въ это время вѣрующіе, сознавая свое недостоинство и благоговѣя предъ Христомъ, какъ превѣчнымъ Свѣтомъ, просвѣщающимъ и освящающимъ человѣка, **преклоняются до земли**.

Послѣ второй пареміи, царскія врата снова открываются и посреди храма пѣвцы одинъ или три медленно поютъ стихи изъ псалма:

Да исправится молитва моя, яко кадило предъ Тобою, воздѣланіе руку моею, жертва вечерняя.

Господи, воззвахъ къ Тебѣ, услыши мя; вонми гласу моленія моего...

При пѣніи этихъ стиховъ молящіеся преклоняютъ колѣна, а священникъ, стоя предъ престоломъ, совершаетъ **кажденіе**.

Затѣмъ, сразу же послѣ этого, вечерня заканчивается молитвою св. Ефрема Сирина: **«Господи и Владыко живота моего...»** и начинается главная часть Преждеосвященной Литургіи.

Въ первые три дня (понедѣльникъ, вторникъ и среду) Страстной недѣли, послѣ этой молитвы, читается Евангеліе, а въ другіе дни сразу произносятся **ектеніи**: сугубая, **объ оглашенныхъ и о вѣрныхъ** (двѣ малыя ектеніи), какъ и на обычной Литургіи.

По окончаніи этихъ ектеній, т. е. во время **великаго входа**, вмѣсто «Иже херувимы...» хоръ поетъ: **«Нынѣ силы небесныя съ нами невидимо служатъ...»**

Во время пѣнія этой пѣсни **царскія врата открываются**. Совершается **кажденіе алтаря**.

По окончаніи первой половины этой пѣсни, послѣ слова: «дориносится», совершается перенесеніе Преждеосвященныхъ Даровъ съ жертвенника на престолъ (великій входъ): священникъ, въ предшествіи свѣчи и діакона съ кадиломъ, выходитъ черезъ сѣверныя двери на солею съ дискосомъ на главѣ и чашей въ рукѣ и ничего не произнося, молча вноситъ ихъ въ алтарь и ставитъ на антиминсѣ, заранѣе раскрытомъ на престолѣ. Послѣ этого царскія врата закрываются, а хоръ оканчиваетъ прерванное пѣніе. Такъ какъ Св. Дары уже освящены (т. е., это есть Тѣло и Кровь Христовы), то молящіеся во время перенесенія ихъ, падаютъ ницъ.

Ввиду того, что на этой Литургіи не бываетъ освященія Даровъ, пропускается все, что имѣетъ отношеніе къ этому свя-

щеннодѣйствию. Поэтому, послѣ великаго входа и произнесенія священникомъ молитвы: «Господи и Владыко живота моего...», совершаются только три послѣднія части литургіи вѣрныхъ: а) приготовленіе вѣрующихъ къ причащенію, б) причащеніе священнослужителей и мірянъ и в) благодареніе за причащеніе съ отпustomъ. Все это совершается такъ же, какъ и на полной Литургіи, съ нѣкоторыми измѣненіями, примѣнительно къ значенію Литургіи Преждеосвященныхъ Даровъ.

Заамвонная молитва читается другая. Въ этой молитвѣ священникъ отъ лица вѣрующихъ благодаритъ Бога, удостоившаго ихъ достигнуть дней поста для очищенія души и тѣла, и проситъ, чтобы Онъ помогъ совершить добрый подвигъ поста, сохранить неизмѣнной православную вѣру, явиться побѣдителемъ грѣха и неосужденно достигнуть поклониться святому Христову Воскресенію.

Молитва святого Ефрема Сирина.

Господи и Владыко живота моего, духъ праздности, унынія, любоначалія и празднословія не даждь ми.

Духъ же цѣломудрія, смиренномудрія, терпѣнія и любви даруй ми, рабу твоему.

Ей, Господи Царю, даруй ми зрѣти моя прегрѣшенія и не осуждати брата моего, яко благословенъ еси во вѣки вѣковъ. Аминь.

Живота моего — жизни моей; **духъ праздности** — склонность къ праздности, или лѣни; **уныніе** — безнадежность; **любоначаліе** — властолюбіе, т. е. любовь начальствовать и властвовать надъ другими; **празднословіе** — произношеніе пустыхъ словъ (пустословіе), а также произношеніе дурныхъ и бранныхъ словъ: **не даждь ми** — не дай мнѣ.

Цѣломудріе — здравомысліе, благоразуміе, а также чистота и непорочность души; **смиренномудріе** — сознаніе своего несовершенства и недостойнства передъ Богомъ и когда не думаемъ о себѣ, что мы лучше другихъ (смирение); **терпѣніе** — терпѣніе нужно при перенесеніи какихъ-либо неудобствъ, лишеній и несчастій; а также нужно и для того, чтобы начатое хорошее дѣло довести до конца; **любовь** — любви (къ Богу и ближнимъ).

Ей Господи — о, Господи! **даруй ми зрѣти** — дай мнѣ видѣть, сознать.

Подъ **братомъ** здѣсь разумѣется всякій другой человекъ.

Яко благословенъ еси — потому что Ты достоинъ прославленія.

Боже, очисти мя грѣшнаго.



Важнѣйшія дѣйствія при совершеніи таинствъ.

О внутренней силѣ и значеніи таинствъ сказано выше, при объясненіи десятаго члена Символа Вѣры.

КРЕЩЕНІЕ И МВРОПОМАЗАНІЕ.

Прежде совершенія таинства крещенія бываетъ нареченіе имени, которое дается человѣку въ честь кого-либо изъ Святыхъ Православной Церкви. При этомъ священникъ троекратно осѣняетъ его крестнымъ знаменіемъ и молить Господа быть милостивымъ къ этому человѣку и, по присоединеніи чрезъ крещеніе къ святой Церкви, сдѣлать его участникомъ вѣчнаго блаженства. Когда же наступитъ время крещенія, священникъ молить Господа изгнать изъ этого человѣка всякаго лукаваго и нечистаго духа, сокрытаго и гнѣздящагося въ сердцѣ его, и сдѣлать его членомъ Церкви и наслѣдникомъ вѣчнаго блаженства; крещаемый же отрекается отъ діавола, даетъ обѣщаніе служить не ему, а Христу, и чтеніемъ Символа вѣры подтверждаетъ свою во Христа вѣру, какъ Царя и Бога. Когда же крестятъ младенца, то отреченіе отъ діавола и всѣхъ дѣлъ его, а равно и Символъ вѣры произносятъ отъ его лица воспріемники, т. е. крестный отецъ и крестная мать, которые являются поручителями за вѣру крещаемого и принимаютъ на себя обязанность научить его вѣрѣ, когда онъ придетъ въ возрастъ, и заботу о томъ, чтобы онъ жилъ по-христіански. Затѣмъ священникъ молить Господа освятить воду въ купели и, отогнавъ отъ нея діавола, сдѣлать ее для крещаемого источникомъ новой и святой жизни и при этомъ трижды дѣлаетъ въ водѣ знаменіе креста сначала своею рукою, а потомъ освященнымъ елеемъ, которымъ онъ помазываетъ также и крещаемого въ знакъ милости Божіей къ нему. Послѣ этого священникъ троекратно погружаетъ его въ воду, произнося: **«крещается рабъ Божій»** (причемъ упоминаетъ его имя) **«во имя Отца, аминь; и Сына, аминь; и Святаго Духа, аминь»**. На крещеннаго возлагаются бѣлая одежда

и крестъ. Бѣлая одежда служитъ знакомъ чистоты души послѣ крещенія и напоминаетъ ему, чтобы онъ и впредь сохранялъ эту чистоту, а крестъ служитъ видимымъ знакомъ его вѣры въ Иисуса Христа. Сразу же послѣ этого совершается таинство **мвропомазанія**. Священникъ помазываетъ крещеннаго св. мвромъ, дѣлая имъ знакъ креста на разныхъ частяхъ тѣла съ произнесеніемъ словъ «**печать** (т. е. знакъ) **дара Духа Святаго**». Въ это время невидимо подаются крещенному дары Св. Духа при помощи которыхъ онъ возрастаетъ и укрѣпляется въ жизни духовной. **Чело**, или **лобъ**, помазывается мвромъ для освященія ума; **глаза**, **ноздри**, **уста**, **уши** — для освященія чувствъ; **грудь** — для освященія сердца; **руки и ноги** — для освященія дѣлъ и всего поведенія. Троекратное затѣмъ хожденіе священника съ новокрещеннымъ и его воспріемниками кругомъ купели есть знакъ торжества и радости духовной. Возженные свѣчи въ ихъ рукахъ служатъ знакомъ духовнаго просвѣщенія, а крестовидное **постриженіе волосъ** на головѣ крещеннаго дѣлается въ знакъ его посвященія Господу.

ПОКАЯНІЕ И ПРИЧАЩЕНІЕ.

Присугупающій къ этимъ таинствамъ сначала постится въ теченіе нѣсколькихъ дней и посѣщаетъ службы церковныя, причемъ, вспоминая свои грѣхи, сокрушается о нихъ и молить Господа о помилованіи его. Потомъ въ назначенное время онъ приходитъ къ священнику, совершающему исповѣдь у аналоя, на которомъ лежатъ Крестъ и Евангеліе, и кается въ грѣхахъ. Священникъ, видя его чистосердечное раскаяніе, возлагаетъ конецъ епитрахили на его приклоненную голову и читаетъ разрѣшительную молитву, прощая ему грѣхи отъ имени Самаго Иисуса Христа и осѣняя его крестнымъ знаменіемъ. Поцѣловавъ крестъ, исповѣдавшійся отходитъ съ успокоенной совѣстью и молить Господа удостоить его причастіемъ св. Таинъ. **Таинство причащенія** совершается во время Литургіи. Всѣ исповѣдавшіеся повторяютъ за священникомъ **молитву предъ причащеніемъ** и дѣлаютъ земной поклонъ, а потомъ благоговѣйно подходятъ къ св. Чашѣ и причащаются св. Таинъ, вкушая подъ видомъ хлѣба и вина истинное тѣло Христово и истинную кровь Христову. По причащеніи, кромѣ благодаренія, возносимаго за Литургіей, читаются еще отъ лица причастниковъ особыя **благодарственные молитвы**. Больныхъ же священникъ причащаетъ въ ихъ домахъ, сначала исповѣдавъ ихъ.

СВЯЩЕНСТВО.

Это таинство совершается въ алтарѣ у престола при архіерейскомъ служеніи Литургіи. Въ діаконы и во священники посвяща-

еть одинъ епископъ, а посвященіе въ епископы совершается соборомъ епископовъ. Посвященіе въ **діаконы** бываетъ на Литургіи послѣ **освященія даровъ**, чѣмъ показывается, что діаконъ не получаетъ права совершать таинства; во **священники** посвящаютъ на «литургіи вѣрныхъ» послѣ «великаго входа», чтобы посвященный, какъ получившій на то надлежащую благодать, принявъ участіе въ освященіи даровъ; въ **епископы** же посвящаютъ во время «литургіи оглашенныхъ» послѣ «малаго входа», чѣмъ показывается, что епископу дается право посвящать другихъ въ разныя священныя степени. Самое важное дѣйствіе при посвященіи есть архіерейское возложеніе рукъ съ призываніемъ на посвящаемого благодати Св. Духа, и потому посвященіе называется иначе рукоположеніемъ. Рукополагаемый въ діаконы или въ священники вводится чрезъ царскія врата въ алтарь. По троекратномъ обхожденіи престола и цѣлованіи его угловъ, онъ преклоняется предъ нимъ. Архіерей покрываетъ его голову концомъ своего омофора, трижды осѣняетъ ее крестнымъ знаменіемъ и, возложивъ на нее свою руку, возглашаетъ вслухъ, что этого человѣка **«Божественная благодать . . . проручествуетъ** (т. е. производитъ чрезъ руковозложеніе) **во діакона (или же во пресвитера); помолимся убо о немъ, да придетъ на него благодать Всесвятаго Духа»**. На клиросѣ поютъ по-гречески: **«Кирие елейсонъ»**, что значитъ: Господи, помилуй. При возложеніи на рукоположеннаго священныхъ одеждъ, усвоенныхъ его сану, архіерей возглашаетъ: **«аксіось!»** т. е. достоинъ, и это «аксіось» повторяютъ всѣ священнослужашіе и пѣвчіе. По облаченіи, священнослужашіе той степени, къ которой принадлежитъ рукоположенный, цѣлуютъ его, какъ своего собрата, и онъ вмѣстѣ съ ними принимаетъ участіе въ службѣ. Почти одинаково съ этимъ происходитъ посвященіе въ епископы, съ тѣмъ только отличіемъ, что посвящаемый предъ началомъ Литургіи посрединѣ церкви вслухъ произноситъ исповѣданіе вѣры и обѣщаніе какъ слѣдуетъ по закону проходить свое служеніе, а послѣ «малаго входа» во время пѣнія «трисвятаго» приводится въ алтарь и становится на колѣна предъ престоломъ; когда же затѣмъ первенствующій въ служеніи архіерей читаетъ молитву посвященія, то всѣ архіереи, сверхъ возложенія на посвящаемого своихъ правыхъ рукъ, держатъ еще надъ его головою открытое Евангеліе письменахъ внизъ.

БРАКЪ.

Таинство брака совершается среди церкви предъ аналоемъ, на которомъ находится Крестъ и Евангеліе, и при этомъ бываетъ сначала **обрученіе**, а вслѣдъ за нимъ **вѣнчаніе**. Обрученіе соверша-

ется такъ. Женихъ становится по правую сторону, а невѣста — по лѣвую. Священникъ трижды благословляетъ ихъ зажженными свѣчами и даетъ имъ въ руки эти свѣчи, какъ знаки супружеской любви, благословенной Господомъ. Послѣ моленій къ Богу о дарованіи всякихъ благъ и милостей обручаемымъ и чтобы Онъ благословилъ ихъ обрученіе, соединилъ и сохранилъ ихъ въ мирѣ и единомысліи, священникъ благословляетъ и обручаетъ ихъ кольцами, заранѣе положенными на престолъ для освященія. Женихъ и невѣста принимаютъ эти кольца, какъ священный залогъ и знакъ нерушимости того супружескаго союза, въ который они хотятъ вступить. За обрученіемъ слѣдуетъ вѣнчаніе. При этомъ священникъ молить Господа благословить бракъ и ниспослать на вступающихъ въ него Свою небесную благодать. Какъ видимый знакъ этой благодати, онъ возлагаетъ на нихъ вѣнцы, а потомъ трижды благословляетъ ихъ обоихъ вмѣстѣ, произнося: «Господи, Боже нашъ, славою и честію вѣнчай я!» (т. е. ихъ). Въ читаемомъ посланіи апостола Павла говорится о важности таинства брака и о взаимныхъ обязанностяхъ мужа и жены, а въ евангеліи — о присутствіи Самого Господа на бракѣ въ городѣ Канъ. Сочетающіеся бракомъ пьютъ вино изъ одной подаваемой имъ чаши въ знакъ того, что съ этихъ поръ они должны жить единомышленно, дѣля вмѣстѣ радость и горе. Троекратное же хожденіе ихъ вслѣдъ за священникомъ вокругъ аналоя служить знакомъ духовной радости и торжества.

ЕЛЕОСВЯЩЕНІЕ.

Это таинство иначе называется **соборованіемъ** и совершается надъ больными для исцѣленія ихъ отъ немощей душевныхъ и тѣлесныхъ. Для совершенія его собираются семь священниковъ, хотя по нуждѣ можетъ совершать его и одинъ священникъ. Въ блюдѣ съ пшеницею помѣщается небольшой сосудъ съ елеемъ, какъ знакомъ милости Божіей, а къ елею прибавляется красное вино въ подражаніе «милосердному самарянину» и въ напоминаніе пролитой на крестѣ крови Христовой; вокругъ же того сосуда ставятся въ пшеницу зажженные восковые свѣчи и между ними семь палочекъ, обвитыхъ на одномъ концѣ ватою и служащихъ для семикратнаго помазанія больного. Всѣмъ присутствующимъ раздаются зажженные свѣчи. Послѣ молитвы объ освященіи елея и о томъ, чтобы онъ, по благодати Божіей, послужилъ больному во исцѣленіе немощей душевныхъ и тѣлесныхъ, читаются семь избранныхъ мѣстъ изъ книгъ апостольскихъ и семь евангельскихъ повѣствованій. По прочтеніи cadaго евангелія, священникъ крестообразно помазываетъ у больного **чело, щеки, грудь, руки**, произ-

нося въ то же время молитву къ Господу, чтобы Онъ, какъ врачъ душъ и тѣлесъ, исцѣлилъ Своего больного раба или рабу Свою отъ **тѣлесныя и душевныя немощи**. Послѣ седьмого помазанія священникъ раскрываетъ Евангеліе и, держа его письменами внизъ, возлагаетъ, — какъ бы исцѣляющую руку Самаго Спасителя, — на голову болящаго и при этомъ молить Господа о прощеніи всѣхъ его грѣховъ. Затѣмъ больной цѣлуетъ Евангеліе и Крестъ, и этимъ оканчивается совершеніе таинства елеосвященія.

О молебнахъ.

Молебнами называются краткія службы, въ которыхъ вѣрующіе, по своимъ частнымъ нуждамъ и обстоятельствамъ, обращаются съ молитвою къ Господу Богу, Божіей Матери и святымъ.

Обыкновенные молебны, по своему составу, подобны утрени, но на практикѣ они значительно сокращаются и состоятъ: изъ начальныхъ молитвъ, пѣнія тропаря и припѣвовъ (**Слаза Тебѣ, Боже нашъ, слава Тебѣ... Пресвятая Богородице, спаси насъ... Святителю отче Николае, моли Бога о насъ и другихъ**), чтенія Евангелія, сугубой и малой ектеній, и заключительной, приспособленной къ предмету моленія, молитвы къ Господу Богу, или Божіей Матери, или святому, которому совершается молебное пѣніе. Иногда такіе молебны соединяются съ акаѳистомъ или съ малымъ освященіемъ воды. Акаѳистъ читается послѣ малой ектеніи предъ Евангеліемъ, а освященіе воды совершается по прочтеніи Евангелія.

Кромѣ общаго просительнаго молебна бываютъ особые молебны, приспособленные къ какимъ-либо случаямъ, напримѣръ: молебенъ благодарственный за полученныя отъ Бога милости, молебенъ съ исцѣленіи больного, молебны по случаю общественныхъ бѣдствій: засухи, безводрія, наводненія, войны. Особый молебенъ полагается совершать въ день Новаго Года, предъ ученіемъ, въ недѣлю Православія.

О погребеніи усопшихъ.

По смерти христіанина тѣло его омывають, одѣвають въ чистыя, если возможно, въ новыя одежды и полагаютъ въ «саванъ» (бѣлый покровъ), въ знакъ того, что умершій, при своемъ крещеніи, далъ обѣтъ проводить жизнь въ чистотѣ и святости, — или же одѣвають въ одежды зѣанія умершаго, въ указаніе того, что онъ идетъ къ Господу Богу дать отчетъ въ прохожденіи имъ

обязанностей своего званія. На лобъ умершаго возлагается **вѣнчикъ** съ изображеніемъ Христа, Богоматери и Іоанна Предтечи и съ надписью «Святой Боже»..., въ знакъ того, что умершій, какъ христіанинъ, велъ на землѣ борьбу за правду Божию и умеръ съ надеждою, по милосердію Божию и ходатайству Божіей Матери и Іоанна Предтечи, получить вѣнецъ на небесахъ. На руки его полагается крестъ или какая-либо икона, въ знакъ вѣры умершаго во Христа, Божию Матерь и святыхъ угодниковъ Божіихъ. Тѣло умершаго полагается во гробъ и наполовину покрывается священнымъ покровомъ въ знакъ того, что умершій находился подъ покровомъ Православной Церкви. Гробъ обыкновенно ставятъ посреди комнаты предъ домашними иконами, (въ переднемъ углу), обращая лицо умершаго къ выходу. Вокругъ гроба зажигаютъ свѣчи въ знакъ того, что умершій перешелъ въ область свѣта — въ лучшую загробную жизнь. Затѣмъ, при гробѣ начинается **чтеніе псалтири** съ прибавленіемъ молитвъ объ упокоеніи умершаго, и служатся панихиды (до погребенія полагается особое послѣдованіе по исходѣ души, помѣщенное въ концѣ псалтири). Псалмы читаются въ утѣшеніе скорбящихъ о смерти умершаго.

Панихидами называются краткія службы, состоящія изъ молитвъ о прощеніи грѣховъ и упокоеніи въ царствѣ небесномъ умершаго. При служеніи панихидъ собравшіеся родственники и знакомые умершаго стоятъ съ возжженными свѣчами, въ знакъ того, что и они вѣрятъ въ свѣтлую будущую жизнь; въ концѣ панихиды (при чтеніи молитвы Господней) свѣчи эти тушатся въ знакъ того, что земная жизнь наша, горящая какъ свѣча, должна потухнуть, чаще всего не догровѣвши до предполагаемаго нами конца.

До погребенія тѣло для отпѣванія переносится въ храмъ; предъ выносомъ совершается краткая заупокойная служба («литія»), а во время перенесенія поютъ: «Святой Боже»...

Въ храмѣ гробъ съ тѣломъ умершаго ставятъ посреди церкви лицомъ къ алтарю и по четыремъ сторонамъ гроба возжигаютъ свѣтильники. Служба отпѣванія состоитъ изъ пѣснопѣній, въ которыхъ кратко изображается вся судьба человѣка: за преступленіе заповѣди онъ снова обращается въ землю, изъ которой взятъ; но, не смотря на множество грѣховъ, человѣкъ не перестаетъ быть «образомъ славы Божіей», созданнымъ по образу и подобию Божіему, а потому Св. Церковь молить Владыку и Господа, по Его неизреченной милости, простить усопшему грѣхи и удостоить его Царства Небеснаго. По прочтеніи Апостола и Евангелія, въ которыхъ говорится о будущемъ воскресеніи мертвыхъ, священникъ читаетъ **разрѣшительную молитву**. Этою молитвою разрѣшаются бывшіе на умершемъ запрещенія и грѣхи, въ которыхъ онъ покаялся и которые при покаяніи онъ не могъ вспомнить, и умершій

съ миромъ отпускается въ загробную жизнь; текстъ этой молитвы полагается въ руки умершаго. Затѣмъ, родные и знакомые даютъ умершему послѣднее цѣлованіе, прощаются съ нимъ, послѣ чего тѣло умершаго обертывается саваномъ и священникъ посыпаетъ его крестообразно землею, произнося: **Господня земля и исполненіе ея** (все, что наполняетъ ее), **вселенная и вси живущіе на ней**; гробъ закрывается крышкой и умершему поется **«вѣчная память»**.

Послѣ отпѣванія гробъ съ тѣломъ умершаго переносится на кладбище и опускается въ могилу, лицомъ къ востоку; при этомъ совершается краткая заупокойная литія.

На могилѣ христіанина ставится **св. Крестъ**, какъ символъ побѣды Христовой надъ смертію и адомъ, какъ величественное и многолиственное дерево, подъ тѣнью котораго, покоится христіанинъ, какъ путникъ послѣ долговременнаго странствованія.

Имѣя истинную вѣру въ безсмертіе человѣческой души, всеобщее будущее воскресеніе умершихъ, Страшный Судъ Христовъ и послѣднее воздаяніе каждому по его дѣламъ, Св. Православная Церковь не оставляетъ своихъ умершихъ чадъ безъ молитвы, въ особенности въ первые дни послѣ ихъ смерти и во дни **общаго** поминовенія усопшихъ. Она молится за нихъ въ **третій, девятый и сороковой** дни послѣ ихъ смерти.

Въ третій день по смерти усопшаго Св. Церковь, вспоминая трехдневное воскресеніе Иисуса Христа, молитъ Его воскресить умершаго для блаженной будущей жизни.

Въ девятый день Св. Церковь молитъ Господа, чтобы Онъ причислилъ умершаго къ лику угодниковъ Божіихъ, раздѣляемыхъ, какъ и ангелы, на девять чиновъ.

Въ сороковой день совершается молитва, чтобы Иисусъ Христосъ, вознесшійся на небо, вознесъ въ небесныя обители и умершаго.

Иногда поминовеніе умершаго, по усердію и вѣрѣ его родныхъ, совершается ежедневно, въ теченіе всѣхъ сорока дней, съ служеніемъ заупокойной Литургіи и панихиды; это поминовеніе называется **сорокоуствомъ**.

Наконецъ, въ **годовщину смерти** умершаго молятся за него близкіе ему родные и вѣрные друзья, выражая этимъ вѣру, что день смерти человѣка есть день не уничтоженія, а новаго рожденія для вѣчной жизни, день перехода безсмертной души человѣческой въ другія условія жизни, гдѣ уже нѣтъ мѣста земнымъ болѣзнямъ, печалямъ и воздыханіямъ.



КРАТКІЯ СВѢДѢНІЯ ОБЪ ОСОБЕННОСТЯХЪ БОГОСЛУЖЕНІЙ ГОДОВОГО КРУГА.

На землѣ по сотвореніи міра Богъ освятилъ для Богослуженія седьмой день (Быт. 2, 3), потомъ закономъ, даннымъ Моисею на Синаѣ, это служеніе распространилъ на всѣ дни, повелѣвъ, **ежедневно** освящать утро и вечеръ принесеніемъ Богу жертвы (Числ. 28).

Иисусъ Христосъ, сшедшій на землю совершить волю Отца Небеснаго, и **св. Апостолы**, избранные ученики Господа, своимъ примѣромъ и ученіемъ показали для вѣрующихъ высокую важность и необходимость установленія и храненія дней **общественнаго Богослуженія**.

Со временъ апостольскихъ Православная Церковь съ ежедневнымъ Богослуженіемъ соединила различныя священные воспоминанія во славу Божію, отчего произошли **различные дни Богослуженія въ продолженіи года**.

Каждый день въ году Св. Церковь, помимо седмичнаго круга, празднуетъ память одного или нѣсколькихъ святыхъ угодниковъ Божіихъ. Определенные дни года посвящаются или воспоминанію особыхъ событій изъ жизни Господа нашего **Исуса Христа, Божіей Матери**, изъ исторіи **Церкви Христовой**, или въ честь различныхъ **святыхъ**. Кромѣ того въ продолженіи года установлены одnodневные или многодневные **посты** и нѣсколько дней назначено для поминовенія усопшихъ. Соотвѣтственно этимъ посвященіямъ дней года составлены особыя **пѣснопѣнія** и молитвы и установлены **сбряды**, которые присоединяются къ молитвамъ и пѣснопѣніямъ дня седмицы. Особенно большія измѣненія въ Богослуженіи бывають въ дни великихъ праздниковъ и постовъ.

Дни общаго поминовенія усопшихъ (называемыми родительскими днями) слѣдующіе: **суббота** передъ масляницею, **субботы** втсрой, третьей и четвертой седмиць Великаго Поста, **суббота** передъ Праздникомъ Св. Троицы и **вторникъ** Өоминой седмицы.

Затѣмъ въ Православной Русской Церкви установлено поминовеніе **православныхъ воиновъ на полѣ брани убіенныхъ**: въ **субботу** передъ днемъ Св. Димитрія Солунскаго (26-го окт. ст. ст.) и въ день **Усѣкновенія главы Св. Іоанна Предтечи** (29 авг. ст. ст.).

Великій Постъ.

Великій Постъ является важнѣйшимъ и самымъ древнимъ изъ многодневныхъ постовъ. Онъ напоминаетъ намъ о сорокадневномъ постѣ Спасителя въ пустынѣ; онъ же вводитъ насъ въ Страстную седмицу и затѣмъ къ радостямъ Праздника праздниковъ — Свѣтлаго Христова Воскресенія.

Св. Велик. Постъ есть время молитвы и покаянія, когда каждый изъ насъ долженъ испросить у Господа прошеніе своихъ грѣховъ (говѣніемъ и исповѣдью) и достойно причаститься св. Христовыхъ Таинъ, согласно заповѣди Христовой (Іоан. 6, 53-56).

Еще въ Ветхомъ Завѣтѣ Господь повелѣлъ сынамъ Израилевымъ **каждый годъ** давать **десятину** (т. е. десятую часть) изъ всего, что они приобрѣтали, и дѣлая такъ они имѣли благословеніе во всѣхъ дѣлахъ своихъ.

Зная это **Св. Апостолы** установили и для нашей пользы **десятую часть года**, т. е. **время Великаго Поста** (Св. Четырдесятницу) посвящать Богу, чтобы и мы благословлены были во всѣхъ дѣлахъ нашихъ, ежегодно очищая себя отъ грѣховъ своихъ, сдѣланныхъ въ теченіе цѣлаго года.

Такимъ образомъ Великій Постъ, — **Св. Четырдесятница**, — есть Богомъ опредѣленная **десятина** cadaго года (по приблизительному подсчету 36 дней, не считая воскресныхъ дней), которую мы, отрѣшаясь на это время отъ житейскихъ развлеченій и всевозможныхъ увеселеній, посвящаемъ преимущественно на служеніе Богу — на спасеніе своей души *).

Великій Постъ имѣетъ три приготовительныхъ недѣли.

Первая приготовительная недѣля къ Вел. Посту называется «**Недѣлею Мытаря и Фарисея**». Во время Литургіи въ это воскресенье читается изъ Евангелія притча о мытарѣ и фарисеѣ, съ цѣлью показать, что только слезная молитва и смиреніе, какъ у мытаря, а не перечисленіе своихъ добродѣтелей, какъ у фарисея, могутъ снискать намъ милосердіе Божіе. Съ этой недѣли до пятой недѣли Вел. Поста за Всенощнымъ бдѣніемъ, послѣ чтенія Евангелія, поется покаянная молитва: «**Покаянія отвержи ми двери**»...

Вторая приготовительная недѣля къ Вел. Посту называется «**Недѣлей о Блудномъ Сынѣ**». Въ трогательной притчѣ «О блудномъ сынѣ», которую мы слышимъ за Литургіей въ Евангельскомъ чтеніи, Св. Церковь поучаетъ насъ надѣяться на милосердіе Божіе, если мы искренно покаемся въ своихъ грѣхахъ. Въ эту недѣлю, а также и въ слѣдующія за нею двѣ недѣли, на Всенощной послѣ поліелея поется псаломъ: «**На рѣкахъ Вавилонскихъ тамо сѣдохомъ и плакахомъ, ввсегда помянути намъ Сіона**»... Этотъ 136-й псаломъ описываетъ страданія евреевъ въ плѣну Вавилонскомъ и скорбь ихъ объ отечествѣ. Слова этого псалма по

*) О таинствѣ Покаянія и о Таинствѣ Причащенія см. въ отдѣлѣ: «О вѣрѣ и жизни христіанской», стр. 551-554

отношенію къ намъ внушаютъ мысль о нашемъ духовномъ плѣнѣ, плѣнѣ грѣховномъ и о томъ, что мы должны стремиться къ своему духовному отечеству, Небесному Царствію.

Многихъ смущаетъ послѣдній стихъ псалма, гдѣ говорится, что **блаженъ** (счастливъ) тотъ, кто **возьметъ и разобьетъ младенцевъ твоихъ** (вавилонскихъ) **о камень!** Конечно, въ буквальномъ значеніи слова эта мысль жестока и никакъ не **пріемлема** для христіанина, ибо Самъ Господь училъ любить и благословлять враговъ своихъ; и поклоняться Богу въ **«духѣ и истинѣ»**. Именно, эта мысль становится **чистой и возвышенной** въ духовно-христіанскомъ значеніи, т. к. это значитъ — **блаженъ**, кто имѣетъ твердую **рѣшимость сокрушать, о камень вѣры**, едва рождающіяся дурныя мысли и желанія (какъ-бы въ младенческомъ ихъ состояніи) прежде, чѣмъ онѣ возрастутъ въ злыя дѣла и привычки.

Третья приговорительная недѣля къ Вел. Посту называется **«Мясопустною»** или **«Сырною»**, а въ народѣ она называется **«Масляной»**, потому что изъ скоромной пищи въ эту недѣлю дозволяется вкушать только сыръ, молоко, масло и яйца. Само воскресенье **«Мясопустной недѣли»** называется **«Недѣлей о Страшномъ Судѣ»**, т. к. за Литургіей читается Евангеліе о Страшномъ Судѣ и о послѣднемъ мздовоздаяніи, чѣмъ Св. Церковь желаетъ побудить грѣшниковъ къ покаянію. Въ пѣснопѣніяхъ Сырной седмицы воспоминается грѣхопаденіе Адама и Евы, происшедшее отъ не-воздержанія, и содержится восхваленіе поста съ его спасительными плодами.

Послѣднее воскресенье передъ Вел. Постомъ называется **«Сыропустомъ»**, потому что имъ оканчивается яденіе сыра, масла и яицъ. На Литургіи читается Евангеліе (Мѡ. 6, 14-21) о прощеніи обидъ нашимъ ближнимъ, безъ чего мы не можемъ получить прощенія грѣховъ отъ Отца Небеснаго. Сообразно съ этимъ Евангельскимъ чтеніемъ, христіане имѣютъ благочестивый обычай просить въ этотъ день другъ у друга прощенія грѣховъ, вѣдомыхъ и не-вѣдомыхъ обидъ и принимать всѣ мѣры къ примиренію съ враждующими. Потому это воскресенье принято называть **«Прощенымъ Воскресеньемъ»**, послѣ котораго и наступаетъ **Великій Постъ** (Св. Четырдесятница).

Общую особенность великопостнаго Богослуженія составляетъ продолжительность службы съ уменьшеніемъ торжественности, а именно: пѣснопѣній бываетъ мало, больше бываетъ чтенія псалмовъ и молитвъ, располагающихъ душу къ покаянію. На каждой службѣ произносится съ земными поклонами покаянная молитва Ефрема Сирина: **«Господи и Владыко живота моего»...**

Утромъ совершаются **Утреня, Часы** съ нѣкоторыми вставными частями и **Вечерня**.

Вечеромъ вмѣсто **Вечерни**, совершается **Великое повечеріе**.

Въ **среду** и **пятницу** совершается **Литургія Преждеосвященныхъ Даровъ**.

По субботамъ въ Великомъ Посту бываетъ Литургія св. Іоанна Златоустаго, а въ первые пять воскресеній — Литургія Св. Василия Великаго, которая совершается и въ Великій Четвергъ и въ Великую Субботу Страстной недѣли.

Въ Великомъ Посту каждая недѣля посвящена воспоминанію какого-либо особаго событія или лица, призывающаго грѣшную душу къ покаянію и надеждѣ на милосердіе Божіе.

Недѣли Великаго Поста.



Первая недѣля Великаго поста отличается особенною строгостью, а вмѣстѣ съ тѣмъ и Богослуженіе особенной продолжительностью. Въ первые четыре дня, (понедѣльникъ, вторникъ, среда и четвергъ) на Великомъ повечеріи читается канонъ Св. Андрея Критскаго съ припѣвами къ стиху: «Помилуй мя, Боже, помилуй мя».

Въ пятницу первой недѣли Великаго поста на Литургіи послѣ заамвонной молитвы происходитъ освященіе «колива», т. е. отваренной пшеницы съ медомъ, въ память Св. Великомученика Θεодора Тирона, оказавшаго благотворную помощь христіанамъ для сохраненія поста. Византійскій императоръ, Юліанъ Отступникъ, въ 362 г. приказалъ въ гор. Антиохіи тайно окропить кровью идоложертвенныхъ животныхъ всѣ съѣстные припасы. Но Св. Великомученикъ Θεодоръ Тиронъ, сожженный въ 306 году за исповѣданіе Христовой Вѣры, явился въ сновидѣніи антиохійскому епископу Евдоксію, открылъ ему тайное распоряженіе Юліана и повелѣлъ въ теченіе всей недѣли ничего не покупать на рынкѣ, а питаться коливомъ.

Въ первое воскресенье Великаго поста совершается такъ наз. «торжество православія», установленное при царицѣ Θεодорѣ въ 842 г. въ память возстановленія почитанія Св. Иконъ. Въ концѣ Литургіи священнослужители совершаютъ молебное пѣніе на срединѣ храма передъ иконами Спасителя и Божіей Матери, молясь Господу объ утвержденіи въ вѣрѣ православныхъ христіанъ и обращеніи на путь истины всѣхъ отступившихъ отъ Церкви. Діаконъ затѣмъ громко читаетъ Символъ вѣры и произноситъ анаѳему, т. е. объявляетъ объ отдѣленіи отъ Церкви всѣхъ, кто осмѣливается исказить истины православной вѣры, и «вѣчную память» всѣмъ скончавшимся защитникамъ вѣры православной, а «многая лѣта» — живущимъ.

Во второе воскресенье Великаго поста совершается память св. Григорія Паламы, жившаго въ XIV вѣкѣ. Согласно съ Православной вѣрой онъ училъ, что за подвигъ поста и молитвы Господь

озаряетъ вѣрующихъ благодатнымъ Своимъ свѣтомъ, какимъ сіялъ Господь на Ѧаворѣ. По той причинѣ, что св. Григорій раскрылъ ученіе о силѣ поста и молитвы и установлено совершать его память во второе воскресенье Великаго поста.

Въ третье воскресенье Великаго поста за Всенощной выносятся послѣ Великаго славословія **Св. Крестъ** и предлагается для поклоненія вѣрующимъ. При поклоненіи Кресту Церковь поетъ: **Кресту Твоему поклоняемся, Владыко, и святое воскресеніе Твое славимъ.** Эта пѣснь поется и на Литургіи вмѣсто трисвятаго. Церковь выставляетъ въ серединѣ Четыредесятницы вѣрующимъ Крестъ для того, чтобы напоминаніемъ о страданіяхъ и смерти Господней воодушевить и укрѣпить постящихся къ продолженію подвига поста. Св. Крестъ остается для поклоненія въ теченіе недѣли до пятницы, когда онъ, послѣ часовъ, передъ Литургіей вносится обратно въ алтарь. Поэтому третье воскресенье и четвертая седмица Великаго поста называются **«крестопоклонными».**

Въ четвертое воскресенье вспоминается **Св. Іоаннъ Лѣствичникъ**, написавшій сочиненіе, въ которомъ показалъ лѣствицу или порядокъ добрыхъ дѣяній, приводящихъ насъ къ Престолу Божію. Въ четвергъ на пятой недѣлѣ совершается такъ называемое **«стояніе Св. Маріи Египетской».** Жизнь Св. Маріи Египетской, прежде великой грѣшницы, должна служить для всѣхъ примѣромъ истиннаго покаянія и убѣждать всѣхъ въ неизреченномъ милосердіи Божіемъ. На Утрени въ этотъ день читается житіе Св. Маріи Египетской и канонъ Св. Андрея Критскаго, тотъ самый, который читается въ первые четыре дня Великаго поста. Въ субботу на пятой недѣлѣ совершается **«Похвала Пресвятой Богородицѣ».** Читается торжественный акаѳистъ Богородицѣ. Эта служба установлена въ Греціи въ благодарность Богородицѣ за неоднократное избавленіе Ею Царьграда отъ враговъ. У насъ акаѳистъ «Похвала Богородицѣ» совершается для утвержденія вѣрующихъ въ надеждѣ на Небесную Заступницу, Которая, избавляя отъ враговъ видимыхъ, тѣмъ болѣе готова намъ помочь въ борьбѣ съ врагами невидимыми.

Въ пятое воскресенье Великаго Поста совершается послѣдованіе **преподобной Маріи Египетской.** Церковь даетъ въ лицѣ преподобной Маріи Египетской, образецъ истиннаго покаянія и, для ободренія духовно-труждающихся, показываетъ на ней примѣръ неизреченнаго милосердія Божія къ кающимся грѣшникамъ.

Шестая седмица посвящена приготовленію постящихся къ достойной встрѣчѣ Господа съ вѣтвями добродѣтелей и къ воспоминанію страстей Господнихъ..

Въ субботу на 6-й недѣлѣ на Утрени и Литургіи вспоминается **воскресеніе Іисусомъ Христомъ Лазаря.** Эта суббота называется

Лазаревой субботой. На утрени въ этотъ день поются воскресные «тропари по Непорочныхъ»: «Благословенъ еси Господи, научи мя оправданіемъ Твоимъ», а на Литургіи вмѣсто «Святый Боже» поется «Елицы во Христа крестистесь, во Христа облекостесь. Аллилуіа».

Шестое воскресенье Великаго Поста есть великій двенадесятый праздникъ, въ который празднуется **торжественный входъ Господень въ Іерусалимъ** на вольныя страданія. Этотъ праздникъ иначе называется **Вербнымъ воскресеніемъ, Недѣлю Ваіи и Цвѣтоною**. На Всенощной послѣ прочтенія Евангелія не поется «Воскресеніе Христово»..., а читается непосредственно 50-й псаломъ и освящаются, молитвой и окропленіемъ св. воды, распускающіяся вѣтви вербы (ваіа) или другихъ растений. Освященные вѣтви раздаются молящимся, съ которыми, при возженныхъ свѣчахъ вѣрующіе стоятъ до конца службы, знаменуя побѣду жизни надъ смертію (воскресеніе).

Съ вечерни въ Вербное воскресеніе отпустъ начинается словами: «Грядый Господь на вольную страсть нашего ради спасенія, Христосъ истинный Богъ нашъ»... и т. д.

СТРАСТНАЯ СЕДМИЦА.

Стратною Седмцею называется послѣдняя недѣля передъ Пасхою. Такое названіе эта недѣля имѣетъ потому, что она посвящена воспоминаніямъ послѣднихъ дней земной жизни Спасителя: Его страданій, крестной смерти и погребенія.

Понедѣльникъ, вторникъ и среда этой седмицы посвящены воспоминанію послѣднихъ бесѣдъ Господа Іисуса Христа съ народомъ и учениками.

Особенности Богослуженія первыхъ трехъ дней Страстной Седмицы состоятъ въ слѣдующемъ: на **утрени**, послѣ шестопсалмія и «Аллилуія» поется тропарь: «**Се Женихъ грядетъ въ полунощи**»..., а послѣ канона поется пѣснь: «**Чертогъ Твой вижду, Спасе мой**»... Всѣ эти три дня совершается **Литургія Преждеосвященныхъ Даровъ**, съ чтеніемъ Евангелія. Евангеліе читается и на утреньяхъ.

По величію воспоминаемыхъ событій **всѣ дни Страстной Недѣли** называются **Великими**. Особенно умилительны воспоминаніями, молитвами и напѣвами послѣдніе три дня.

Великій Четвергъ.

Служба Великаго Четверга посвящена воспоминанію **умовенія** Иисусомъ Христомъ ногъ ученикамъ, Тайной Вечери, молитвы Иисуса Христа въ саду Геосиманскомъ и преданія Его Иудю.

На утрени послѣ шестопсалмія и «Аллилуія» поется тропарь: «Егда славнии ученицы на умовеніи Вечери просвѣщахуся»...

Литургія совершается **Св. Василия Великаго** и соединяется съ вечернею въ память того, что Господь установилъ вечеромъ **Таинства Причащенія**. вмѣсто Херувимской пѣсни, причастнаго стиха и пѣсни: «Да исполнятся уста наша»..., поется одна и та же пѣснь: «Вечери Твоя тайныя днесь, Сыне Божій, причастника мя приими»...

Въ Московскомъ Успенскомъ Соборѣ и въ Кіевопечерской лаврѣ за Литургією въ этотъ день совершалось **освященіе мұра**, употребляемаго для совершенія Таинства Мұропомазанія, при освященіи храмовъ и антиминсовъ.

Великая Пятница.

Служба Великой Пятницы посвящена воспоминанію **крестныхъ страданій Спасителя, Его смерти и погребенія**.

На утрени (которая служитъ вечеромъ въ Великій Четвергъ) посреди храма читаются **двѣнадцать Евангельскихъ чтеній**, избранныхъ изъ всѣхъ четырехъ Евангелистовъ, повѣствующихъ о страданіяхъ Спасителя, начиная съ послѣдней бесѣды Его съ учениками на Тайной Вечери и кончая погребеніемъ Его въ саду Іосифа Аримаѳейскаго и приставленіемъ воинской стражи къ Его гробу. Во время чтенія Евангелія вѣрующіе стоятъ съ зажженными свѣчами, показывая этимъ съ одной стороны то, что слава и величіе не оставили Господа и во время Его страданій, а съ другой стороны — горячую любовь къ своему Спасителю.

Въ Великую Пятницу Литургіи не бываетъ, т. к. въ этотъ день Самъ Господь принесъ Себя въ жертву, а совершаются **Царскіе Часы**.

Вечерня совершается въ третьемъ часу дня, въ часъ смерти Иисуса Христа на крестѣ, въ воспоминаніе снятія съ креста тѣла Христова и погребенія Его.

На вечернѣ, при пѣніи тропаря: «**Благообразный Іосифъ съ древа снемъ пречистое Тѣло Твое**»...., священнослужители поднимаютъ **Плащаницу** (т. е. изображеніе Христа, лежащаго во гробѣ) съ Престола, какъ бы съ Голговы, и выносятъ ее изъ алтаря

на середину храма въ преднесеніи свѣтильниковъ и при каждой фиміамомъ. Плащаница полагается на особо приготовленномъ столѣ (гробницѣ). Затѣмъ священнослужители и всѣ молящіеся поклоняются передъ Плащаницею и лобызаютъ язвы изображеннаго на ней Господа — прободенныя ребра, руки и ноги Его.

Плащаница находится на серединѣ храма въ продолженіе трехъ (неполныхъ) дней, напоминая этимъ трехдневное нахождение Иисуса Христа во гробѣ.

Великая Суббота.

Богослуженіе Великой Субботы посвящено воспоминанію пребыванія Иисуса Христа «во гробѣ плотски, во адѣ же съ душою, яко Богъ, въ раи же съ разбойникомъ и на престолѣ со Отцемъ и Духомъ, вся исполняй неописанный» и, наконецъ, воскресенія Спасителя изъ гроба.

На утрени Великой Субботы, послѣ Великаго славословія, Плащаница при пѣніи: «Святый Боже»... выносится священнослужителями изъ храма на главѣ, при участіи народа, и обносится вокругъ храма въ воспоминаніе сошествія Иисуса Христа во адъ и побѣды Его надъ адомъ и смертію. Затѣмъ, по внесеніи Плащаницы въ храмъ, она подносится къ открытымъ царскимъ вратамъ, въ знаменіе того, что Спаситель неразлучно пребываетъ съ Богомъ Отцемъ и что Онъ Своими страданіями и смертію снова отверзъ намъ двери рая. Пѣвчіе въ это время поютъ: «Благообразный Іосифъ»...

Когда Плащаницу положить на мѣсто посрединѣ храма, тогда произносится ектенія и читаются: **паремія** изъ книги прор. Іезекіиля **о воскресеніи мертвыхъ**; **Апостоль**, обучающій вѣрующихъ, что Иисусъ Христосъ есть истинная Пасха за всѣхъ насъ...; **Евангеліе**, повѣствующее о томъ, какъ первосвященники съ разрѣшенія Пилата поставили стражу у гроба Господня и приложили къ камню печать. По окончаніи утрени вѣрующіе приглашаются восхвалить церковною пѣснью Іосифа Аримаѣйскаго: «Прійдите, ублажимъ Іосифа приснопамятнаго»...

Божественная Литургія въ этотъ день бываетъ позже, чѣмъ во всѣ другіе дни года и соединяется съ **Вечернею**.

Послѣ малаго входа и пѣнія «Свѣте тихій...» начинается чтеніе **15-ти паремій**, въ которыхъ собраны важнѣйшіе ветхозавѣтные прообразы и пророчества о спасеніи людей Страданіями и Воскресеніемъ Иисуса Христа.

Послѣ паремій и Апостола предначинается праздникъ Воскресенія Христова. На клиросѣ начинаютъ протяжно пѣть: «**Воскресни, Боже, суди земли, яко Ты наслѣдиши во всѣхъ языцѣхъ...**»,

а въ алтарѣ въ это время черныя одежды престола и священнослужителей смѣняются на свѣтлыя, такъ же и въ самомъ храмѣ черныя облаченія замѣняются свѣтлыми. Это — изображеніе событія, что муроносицы рано утромъ, **«еще сущи тмѣ»**, видѣли при гробѣ Христовомъ Ангела въ свѣтлыхъ ризахъ и слышали отъ него радостное извѣстіе о воскресеніи Христа.

Послѣ этого пѣнія діаконовъ въ свѣтломъ облаченіи, подобно ангелу, выходитъ на середину храма и передъ Плащаницею, чтеніемъ Евангелія, возвѣщаетъ людямъ о Воскресеніи Христовомъ.

Затѣмъ Литургія Василия Великаго продолжается обычнымъ порядкомъ. вмѣсто Херувимской пѣсни поется пѣснь: **«Да молчитъ всяка плоть человѣча»**... вмѣсто **«Достойно есть»** поется: **«Не рыдай Мене, Мати, зрящи во гробъ»**... Запричастный стихъ: **«Воста, яко спя Господь, и воскресе спасая насъ»**.

По окончаніи Литургіи бываетъ **благословеніе хлѣбовъ и вина** для подкрѣпленія силъ молящихся. Послѣ этого начинается чтеніе книги Дѣяній Апостольскихъ и продолжается до начала полунощницы.

Въ двѣнадцатомъ часу ночи, совершается **полунощница**, на которой поется канонъ Великой Субботы. Въ концѣ полунощницы священнослужители молча переносятъ Плащаницу съ середины храма въ алтарь Царскими Вратами и кладутъ ее на престолъ, гдѣ она и остается до праздника Вознесенія Господня, въ память сорокадневнаго пребыванія Іисуса Христа на землѣ по воскресеніи Его изъ мертвыхъ.

Послѣ этого вѣрующіе благоговѣйно ожидаютъ наступленія полуночи, въ которую начинается **свѣтлая пасхальная радость величайшаго Праздника Воскресенія Господа и Спасителя нашего Іисуса Христа**.

Пасхальная радость есть святая радость, которой нѣтъ и не можетъ быть равной на всей землѣ. Это нескончаемая вѣчная радость вѣчной жизни и блаженства. Она и есть, именно, та радость, о которой сказалъ Самъ Господь: **«Возрадуется сердце ваше, и радости вашей никто не отниметъ у васъ»** (Іоан. 16, 22).

ХРИСТОСЪ ВОСКРЕСЕ!





ПРАЗДНИКЪ ПАСХИ. — СВѢТЛОЕ ВОСКРЕСЕНІЕ ХРИСТОВО.

Слово «Пасха» значить съ еврейскаго «прехождение, избавленіе». Евреи, празднуя ветхозавѣтную Пасху, вспоминали объ освобожденіи предковъ своихъ отъ рабства египетскаго. Христіане же, празднуя Пасху новозавѣтную, торжествуютъ избавленіе чрезъ Христа всего человѣчества отъ рабства діаволу и дарованіе намъ жизни и вѣчнаго блаженства. По важности благодѣяній, полученныхъ нами чрезъ Воскресеніе Христова, Пасха является Праздникомъ праздниковъ и Торжествомъ изъ торжествъ, почему и Богослуженіе сего Праздника отличается величіемъ и необычайною торжественностію.

Задолго до полуночи вѣрующіе, въ свѣтлыхъ одеждахъ, стекаются въ храмъ и благоговѣнно ожидаютъ наступающаго Пасхальнаго Торжества. Священнослужители облачаются во весь свѣтлѣйшій санъ. Передъ самою полуночью торжественный благовѣстъ возвѣщаетъ о наступленіи великой минуты Свѣтоноснаго Праздника Воскресенія Христова. Священнослужители съ крестомъ, свѣтильниками и ѳиміамомъ исходятъ изъ алтаря и вмѣстѣ съ народомъ, подобно мѣроносицамъ, ходившимъ зѣло рано ко гробу, обходятъ вокругъ церкви съ пѣніемъ: «Воскресеніе Твое, Христе Спасе, Ангели поютъ на небесѣхъ, и насъ на земли сподоби чистымъ сердцемъ Тебе славить». Въ это время съ высоты

колокольни, какъ съ небесъ, льется ликующій пасхальный трезвонъ. Всѣ молящіеся идутъ съ возжженными свѣчами, выражая тѣмъ духовную радость Свѣтоноснаго Праздника.



Крестный ходъ въ Пасхальную ночь
Великаго и Свѣтлаго Праздника Воскресенія Христова.

Шествіе останавливается у затворенныхъ западныхъ вратъ храма, какъ бы у дверей гроба Христова. И здѣсь, по обычному возгласѣ, священникъ, подобно ангелу, возвѣстившему муриносицамъ у гроба о воскресеніи Христовомъ, первый возглашаетъ радостную пѣснь: **«Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, смертію смерть поправъ и сущимъ во гробѣхъ жизнь даровавъ»**. Эта пѣснь троекратно повторяется священнослужителями и хоромъ.

Затѣмъ предстоятель возглашаетъ стихи древняго пророчества св. Царя Давида: **«Да воскреснетъ Богъ и расточатся врази Его...»**, а всѣ люди (хоръ) въ отвѣтъ на каждый стихъ поютъ: **«Христось воскресе изъ мертвыхъ...»**

Наконецъ предстоятель, держа въ рукахъ крестъ съ трехсвѣчникомъ, движеніемъ ихъ начертываетъ знаменіе креста противъ затворенныхъ дверей храма; онѣ отверзаются, и ликующій сонмъ, какъ нѣкогда муриносыцы къ апостоламъ, входитъ въ церковь, залитую свѣтомъ возженныхъ всѣхъ свѣтильниковъ и лампадъ, и оглашаетъ ее радостною пѣснью: **«Христось воскресе изъ мертвыхъ!...»**

Послѣдующее Богослуженіе Пасхальной Заутрени состоитъ преимущественно изъ пѣнія канона, составленнаго св. Іоанномъ Дамаскинымъ. Всѣ пѣсни этого канона раздѣляются многократнымъ **«Христось воскресе изъ мертвыхъ!»**. Во время пѣнія канона священнослужители съ крестомъ и кадиломъ, въ предшествіи свѣтильниковъ, обходятъ всю церковь, наполняя ее ѳиміамомъ, и радостно привѣтствуютъ всѣхъ словами: **Христось воскресе!»** На что вѣрующіе отвѣчаютъ: **«Воистину воскресе!»** Неоднократныя исхожденія священнослужителей изъ алтаря напоминаютъ о частыхъ явленіяхъ Господа ученикамъ Своимъ по воскресеніи.

При концѣ утрени, послѣ пѣнія: **«другъ друга обнимемъ, рцемъ: братіе! и ненавидящимъ насъ простимъ вся воскресеніемъ»**, всѣ вѣрующіе начинаютъ привѣтствовать другъ друга, произнося: **«Христось воскресе!»** и отвѣчая: **«Воистину воскресе!»**. Это привѣтствіе они запечатлѣваютъ цѣлованіемъ и дареніемъ пасхальныхъ яицъ, которыя служатъ знаменательнымъ символомъ возстанія изъ гроба, — воскресенія жизни въ самыхъ нѣдрахъ его, силою всемогущества Божія.

Затѣмъ читается слово Іоанна Златоуста, начинающееся словами: **«Аще кто благочестивъ и боголюбивъ, да насладится сего добраго и свѣтлаго торжества...»** Св. Іоаннъ Златоустъ призываетъ возрадоваться всѣхъ: **«Богатіи и убозіи, другъ съ другомъ ликуйте. Воздержницы и лѣнivi, день почитите. Постившіеся и не постившіеся, возвеселитесь днесъ...»**

«Никто же да плачетъ прегрѣшеній, прощеніе бо отъ гроба возсія. Никтоже да убоится смерти, свободы бо насъ Спасова смерть...»

И, наконецъ, онъ торжественно возглашаетъ вѣчную побѣду Христову надъ смертію и адомъ: **«Гдѣ твое, смерте, жало? Гдѣ твоя, аде, побѣда? Воскресе Христось, и ты низверглся еси. Воскресе Христось, и падоша демони. Воскресе Христось, и радуются ангели. Воскресе Христось, и жизнь жительствоуетъ. Воскресе Христось, и мертвый ни единъ во гробѣ (ибо теперъ смерть не есть**

уничтоженіе, а только временное состояніе): **Христосъ бо вставъ отъ мертвыхъ, начатокъ усопшихъ бысть. Тому слава и держаза, во вѣки вѣковъ. Аминь».**

Послѣ утрени сразу совершаются Часы и Литургія, при отверстыхъ Царскихъ Вратахъ, которые открыты съ начала Заутрени и не затворяются цѣлую недѣлю въ знакъ того, что Іисусъ Христосъ навсегда отверзъ намъ врата Небеснаго Царствія. На Литургіи читается первое зачало Евангелія Іоанна Богослова (начинающееся словами: **Въ началѣ бѣ Слово, и Слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ Слово...**), въ которомъ изображается божественность нашего Икупителя. Если Литургія совершается соборомъ священниковъ, то Евангеліе читается на различныхъ языкахъ, въ знакъ того, что всѣмъ народамъ на землѣ «изыде вѣщаніе» о Господѣ.

Передъ концомъ Литургіи освящается пасхальный хлѣбъ, — **Артосъ**, который въ Свѣтлую Субботу послѣ Литургіи раздается вѣрующимъ, какъ пасхальное благословеніе.

Послѣ пасхальной Литургіи (иногда между Заутреней и Литургіей), совершается **освященіе куличей, пасохъ, яицъ и мяса**, для пасхальной трапезы вѣрующихъ.

Въ слѣдующіе дни Пасхи, послѣ Литургіи, при колокольномъ звонѣ, бываютъ крестные ходы около церкви, въ которыхъ, какъ побѣдный трофей, носится крестъ Христовъ. Этимъ вѣрующіе выражаютъ свою радость и торжество о побѣдѣ Іисуса Христа надъ смертію и адомъ.

Вечерню въ первый день Пасхи настоятель совершаетъ, облачившись во всѣ священныя одежды. Послѣ вечерняго входа съ Евангеліемъ, читается Евангеліе о явленіи Воскресшаго Іисуса Христа апостоламъ вечеромъ въ первый день Своего Воскресенія изъ мертвыхъ (Іоан. 29 гл. 19-25). Евангеліе читаетъ настоятель, обратившись лицомъ къ народу. Отпустъ говоритъ съ крестомъ.

Всю Свѣтлую Пасхальную Недѣлю звонятъ во всѣ колокола.

Начиная съ перваго дня Пасхи и до вечерни праздника св. Троицы **колѣнопреклоненій и земныхъ поклоновъ не полагается.**

Въ первый **вторникъ** послѣ пасхальной недѣли св. Церковь, раздѣляя радость Воскресенія Христова съ умершими въ надеждѣ **всеобщаго воскресенія**, особо творитъ поминовеніе усопшихъ, потому и день этотъ называется **«Радоницей»**. Послѣ Литургіи совершается вселенская панихида. Издревле существуетъ обычай въ этотъ день посѣщать могилы своихъ ближнихъ родныхъ.

Пасхальныя пѣснопѣнія поются въ церкви до Праздника **Вознесенія Господня**, который празднуется въ сороковой день послѣ перваго дня Пасхи.



Праздникъ Пятидесятницы. — День Св. Троицы.

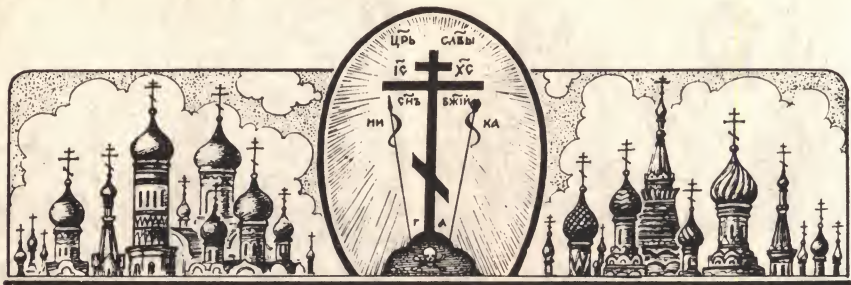
Праздникъ Св. Троицы называется Пятидесятницею потому, что сошествіе Св. Духа на Апостоловъ совершилось въ пятидесятый день по Воскресеніи Христовомъ. Праздникъ христіанской Пятидесятницы заключаетъ въ себѣ двойное торжество: — и въ славу Пресвятой Троицы, и въ славу Пресвятаго Духа, видимо сошедшаго на Апостоловъ и запечатлѣвшаго новый вѣчный завѣтъ Бога съ человѣками.

Первый день Пятидесятницы, т. е. воскресеніе, Церковь посвящаетъ преимущественно въ славу Пресвятой Троицы; и этотъ день въ народѣ называется Троицынымъ днемъ, а второй, т. е. понедельникъ — во славу Духа Пресвятаго, отчего и называется Духовымъ днемъ.

Празднованіе Святому Духу Церковь начинаетъ, по обыкновенію, вечернимъ Богослуженіемъ въ Троицынъ день. На семь Богослуженій съ колѣнопреклоненіемъ читаются три умиленные молитвы Василия Великаго, въ которыхъ мы исповѣдуемъ грѣхи наши предъ Отцемъ Небеснымъ и, ради великой жертвы Сына Его, испрашиваемъ помилованія; просимъ также Господа Иисуса Христа даровать намъ Божественнаго Духа, въ просвѣщеніе и утвержденіе душъ нашихъ, и, наконецъ, молимся объ усопшихъ отцахъ и братіяхъ нашихъ, да упокоитъ ихъ Господь въ мѣстѣ свѣтлѣ, злчнѣ и покойнѣ.

Въ Праздникъ Пятидесятницы принято украшать храмъ и свои жилища древесными вѣтвями и цвѣтами, и самимъ стоять въ храмѣ съ цвѣтами въ рукахъ. Украшеніе храмовъ и жилищъ въ этотъ

день зеленью и цвѣтами бываетъ, во-первыхъ, исповѣданіемъ зиждительной силы Животворящаго Духа; а во-вторыхъ, — должнымъ посвященіемъ Ему начатковъ весны.



Праздникъ Воздвиженія Креста Господня.

Богослуженіе этого дня имѣетъ ту особенность, что на Всенощномъ бдѣніи, послѣ великаго славословія, при пѣніи трисвятой пѣсни: **Святый Боже...**, настоятель беретъ съ престола св. Крестъ, возлагаетъ его на главу и, предшествуемый свѣтильниками, выходитъ изъ алтаря сѣверными дверьми къ Вратамъ Царскимъ и отсюда, по возглашеніи: «премудрость, прѣсти!» выноситъ на середину храма и здѣсь полагаетъ его на аналоѣ, украшенномъ цвѣтами.

Поется тропарь Кресту: «Спаси, Господи, люди Твоя...», а настоятель съ діакономъ совершаютъ троекратное каженіе Креста. Затѣмъ всѣ священнослужители воздаютъ Кресту чествованіе троекратнымъ земнымъ поклоненіемъ, при пѣніи стиха: **«Кресту Твоему покланяемся, Владыко, и святое воскресеніе Твое славимъ!»**

Вслѣдъ за священнослужителями подходятъ ко Кресту, поклоняются и лобызаютъ его всѣ вѣрующіе. Въ это время хоръ поетъ стихиры, въ которыхъ выражаются благоговѣйныя христіанскія чувства при воспоминаніи о распятіи Христовомъ.

На Литургіи этого дня, вмѣсто «трисвятаго», поютъ пѣснь **«Кресту Твоему покланяемся, Владыко...»**, изъ Апостола читается о словѣ крестномъ, которое погибающимъ юродство есть, а спасаемымъ — сила Божія есть; а изъ Евангелія — о распятіи Іисуса Христа. Ради воспоминанія о страданіяхъ и смерти Господней, этотъ день положено проводить въ **строгомъ постѣ**.

Этотъ Праздникъ совершается въ память обрѣтенія Честнаго и Животворящаго Древа Креста Господня равноапостольною царицею Еленою (326 г.), а съ VII вѣка съ этимъ днемъ стали соединять воспоминаніе о возвращеніи Животворящаго Креста изъ Персіи греческимъ императоромъ Иракліемъ (629 г.). Какъ при обрѣтеніи, такъ и при поставленіи Креста, возвращеннаго изъ

Персіи, патриархъ, чтобы дать возможность всѣмъ собравшимся на торжество видѣть Святыню, воздвигалъ (т. е. поднималъ) Крестъ, обращая его ко всѣмъ четыремъ странамъ, при чемъ всякій разъ народъ благоговѣйно преклонялся, взывая: «Господи помилуй!»

Праздникъ Преображенія Господня.

Богослуженіе въ этотъ Праздникъ имѣетъ ту особенность, что, по окончаніи Литургіи, благословляются и освящаются принесенные вѣрующими въ храмъ виноградъ и древесные плоды — яблоки, груши, сливы и проч.

Праздникъ Преображенія избранъ для благословенія плодовъ потому что въ Иерусалимѣ (откуда заимствованъ нашъ Уставъ), къ этому времени созрѣваетъ винсградъ, который собственно и положено освящать въ этотъ день. Церковь, благословляя приносимые плоды, внушаетъ тѣмъ, что въ ней, какъ въ обществѣ священномъ, все — отъ челсвѣка до растенія — должно быть посвящено Богу, какъ Его твореніе.



Праздникъ Рождества Христова.

Христіанская Церковь ежегодно празднуетъ великое событіе Рождества Христова 25-го декабря (ст. ст.). Къ достойному его празднованію вѣрующіе готовятъ сорокадневнымъ постомъ, съ 15 ноября по 24 декабря, извѣстнымъ подъ именемъ **Рождественскаго** или **Филиппова**. Канунъ или день навечерія праздника проводится въ особо строгомъ постѣ. Этотъ день называется **сочельникомъ**, такъ какъ въ этотъ день по уставу церковному, пслагается употреблять въ пищу **сочиво**, или пшеницу съ медомъ.

Въ навечеріе, если только оно не случится въ субботу и воскресенье, совершаются Царскіе Часы и, около полудня, Литургія Василя Великаго съ Вечернею. Въ самый же праздникъ совершается Литургія Златоустаго.

Часы, совершаемые въ навечеріе Рождества Христова, отличаются тѣмъ, что на нихъ читаются **пареміи, Апостолъ и Евангеліе**. Посему, въ отличіе отъ обычныхъ часовъ, они называются Царскими. Это названіе они носятъ также и потому, что въ Греціи, при совершеніи ихъ, обыкновенно присутствовали императоры.

Послѣ Литургіи поставляется посреди церкви свѣча и клирики поютъ тропарь праздника: **«Рождество Твое, Христе Боже нашъ, возсія мірови свѣтъ разума: въ немъ бо звѣздамъ служащій звѣздою учахуся Тебѣ кланяться Солнцу правды и Тебе вѣдѣти съ высоты востока: Господи, слава Тебѣ!»** А потомъ кондакъ праздника: **«Дѣва днесъ Пресущественнаго раждаетъ, и земля вертепъ Непрístupному приносить, Ангели съ пастырьми славословятъ, волсви же со звѣздою путешествуютъ: насъ бо ради родися Отроча младо, превѣчный Богъ».**

Если навечеріе бываетъ въ субботу и воскресенье, то Царскіе Часы читаются въ пятницу. Въ самый же канунъ бываетъ въ свое время Литургія св.Іоанна Златоуста, а послѣ Литургіи — Вечерня. Славленіе Христа совершается уже послѣ вечерни. Поста, говорится въ Уставѣ, въ этотъ день не бываетъ. Это значить, что послѣ Обѣдни до вечерни дозволяется вкушать немного хлѣба.

Всеношное бдѣніе начинается Великимъ Повечеріемъ, на которомъ поется торжественная пѣснь Исаи: **«Съ нами Богъ, разумѣйте, языци, и покарайтесь, яко съ нами Богъ!»** Частое повтореніе въ сей пѣсни **«съ нами Богъ!»** свидѣтельствуетъ о духовной радости вѣрующихъ, сознающихъ среди себя Бога-Еммануила. Содержаніе прочихъ пѣсней можно выразить начальною пѣснію канона: **«Христосъ раждается, славите: Христосъ съ небесъ, срящите (встрѣчайте); Христосъ на земли, возноситеся! Пойте Господу вся земля, и веселіемъ воспойте людіе, яко прославися.**

Торжество Праздника Рождества Христова усугубляется для Русской Церкви воспоминаніемъ объ избавленіи нашего отечества отъ галловъ и съ ними дванадесати языковъ въ 1812 году.



Праздникъ Крещенія Господня.

Этотъ Праздникъ иначе называется **Богоявленіемъ**, потому что въ этотъ день было явленіе Пресвятой Троицы и, въ особенности, явленіе Божества Спасителя, торжественно вступившаго въ Свое спасительное служеніе.

Праздникъ Крещенія Господня отправляется такъ же, какъ и праздникъ Рождества Христова. Наканунъ совершаются Царскіе Часы, Литургія Василия Великаго и Всенощное бдѣніе, начинающееся Великимъ Повечеріемъ. Особенность этого Праздника составляютъ два **великія водоосвященія**, такъ называемыя въ отличіе отъ малаго, ибо малое водоосвященіе можетъ совершаться во всякое другое время.

Первое великое водоосвященіе бываетъ наканунъ Праздника въ храмѣ, а другое — въ самый Праздникъ подъ открытымъ небомъ на рѣкахъ, прудахъ, колодцахъ. Первое, въ древности, совершалось для крещенія оглашенныхъ и уже, впослѣдствіи, обращено было въ воспоминаніе крещенія Господня; второе же, вѣроятно, произошло отъ древняго обыкновенія іерусалимскихъ христіанъ, въ день Богоявленія, выходить на рѣку Іорданъ и здѣсь вспоминать крещеніе Спасителя. Отчего и у насъ Богоявленскій крестный ходъ имѣетъ наименованіе **крестнаго хода на Іорданъ**.



О монашествѣ и монастыряхъ.

Въ первыя времена христіанской Церкви всѣ почти вѣрующіе вели чистую и святую жизнь, какую требуетъ Евангеліе. Но находились многіе изъ вѣрующихъ, которые искали высшаго подвига. Одни добровольно отказывались отъ имущества и раздавали его бѣднымъ. Другіе, по примѣру Божіей Матери, Св. Іоанна Предтечи, апостоловъ Павла, Іоанна и Іакова, принимали на себя обѣтъ дѣвства, проводя время въ непрестанной молитвѣ, постѣ, воздержаніи и трудѣ, хотя они не удалялись отъ міра и жили вмѣстѣ со всѣми. Такіе люди назывались **аскетами**, т. е. подвижниками.

Съ третьяго столѣтія, когда, вслѣдствіе быстрого распространенія христіанства, строгость жизни среди христіанъ стала ослабѣвать, подвижники стали удаляться жить въ горы и пустыни, и тамъ, вдали отъ міра и его соблазновъ, вели строгую подвижническую жизнь. Такіе удалявшіеся отъ міра подвижники назывались **отшельниками** и **пустынниками**.

Такъ положено было начало **монашеству**, или по-русски **иночеству**, т. е. иному, удаленному отъ соблазновъ міра, образу жизни.

Иноческая жизнь или монашество есть удѣлъ только немногихъ избранныхъ, имѣющихъ **«призваніе»**, т. е. непреодолимое внутреннее желаніе иноческой жизни, чтобы всецѣло посвятить себя на служеніе Богу. Какъ и сказалъ о томъ Самъ Господь: **«Кто можетъ вмѣстить, да вмѣстить»**. (Мѡ. 19, 12).

Св. Аѡанасій говоритъ: «Два суть чина и состоянія въ жизни: одно — обыкновенное и свойственное человѣческой жизни, т. е.

супружество; другое — ангельское и апостольское, выше которого быть не можетъ, т. е. **дѣвство** или состояніе **иноческое**».

Преп. Ниль Росанскій говорить: «Монахъ есть ангель, а дѣло его есть милость, миръ и жертва хваленія».

Вступающіе на путь иноческаго житія должны имѣть твердое рѣшеніе: **«отречься отъ міра»**, т. е. отказаться отъ всѣхъ земныхъ интересовъ, **развивать въ себѣ силы духовной жизни**, во всемъ исполняя волю своихъ духовныхъ руководителей, **отказаться отъ своего имущества** и даже отъ стараго имени. Инокъ беретъ на себя добровольное **мученичество**: самоотреченіе, жизнь вдали отъ міра среди труда и лишеній.

Монашество само по себѣ не является цѣлью, но оно есть самое могущественное средство къ достиженію высшей духовной жизни. Цѣль иночества есть приобрѣтеніе нравственной духовной силы, для спасенія души. Иночество есть величайшій подвигъ духовнаго служенія міру; оно охраняетъ міръ, молится за міръ, духовно окормляетъ его и предстательствуетъ за него, т. е. совершаетъ подвигъ молитвеннаго заступничества за міръ.

Родиною монашества почитается Египетъ, а отцомъ и учредителемъ — преп. **Антоній Великій**. Преп. Антоній былъ основателемъ **отшельническаго иночества**, которое состояло въ томъ, что каждый инокъ жилъ отдѣльно другъ отъ друга въ хижинѣ или въ пещерѣ, предаваясь посту, молитвѣ и трудамъ на пользу свою и бѣдныхъ (плели корзины, цыновки и проч.). Но всѣ они находились подъ руководствомъ одного начальника или наставника — **аввы** (что значитъ «отецъ»).

Но еще при жизни Антонія Великаго появился другой родъ иноческой жизни. Подвижники собирались въ одну общину, трудились каждый по своей силѣ и способностямъ, на общую пользу и подчинялись однимъ правиламъ, одному порядку, такъ называемому **уставу**. Такія общины назывались **киновіями** или **монастырями**. Аввы монастырей стали называться **игуменами** и **архимандритами**. Основателемъ общежительнаго иночества считается преп. **Пахомій Великій**.

Изъ Египта иночество скоро распространилось въ Азіи, Палестинѣ и Сиріи, а потомъ перешло въ Европу.

У насъ на Руси иночество началось почти одновременно съ принятіемъ христіанства. Основателями иночества на Руси были преп. **Антоній** и преп. **Ѳеодосій**, жившіе въ Кіево-Печерскомъ монастырѣ.

Большіе монастыри, съ нѣсколькими сотнями монаховъ, стали называться **лаврами**. Каждый монастырь имѣетъ свой распорядокъ жизни, свои правила, т. е. свой монастырскій уставъ. Всѣ монахи должны обязательно выполнять различныя работы, которыя по монастырскому уставу называются **послушаніями**.

Монашество могутъ принимать не только мужчины, но и женщины съ такими же точно правилами, какъ и у монаховъ. Съ древности существуютъ женскіе монастыри.

Желающіе вступить въ иноческую жизнь должны прежде испытать свои силы (пройти искусь) и тогда уже дать невозвратные обѣты.

Люди, проходящіе предварительныя испытанія называются **послушниками**. Если они въ теченіе долгаго испытанія оказываются способными стать монахами, то ихъ облачаютъ въ неполное одѣяніе инока, съ установленными молитвами, что называется **рясофоромъ**, т. е. право ношенія рясы и камилавки, чтобы въ ожиданіи полнаго иночества, они еще больше утверждались на избранномъ пути. Послушникъ послѣ этого называется **рясофорнымъ**.

Самое иночество заключаетъ въ себѣ двѣ степени, **малый и великій образъ** (образъ ангельскаго житія), которыя по гречески называются **малая схима** и **великая схима**.

При вступленіи въ самое иночество, надъ монахомъ совершается **послѣдованіе малой схимы**, въ которой монахъ даетъ обѣты иночества и ему дается новое имя. Когда наступаетъ моментъ постриженія, монахъ трижды даетъ игумену ножницы, въ утвержденіе своего твердаго рѣшенія. Когда игумень въ третій разъ принимаетъ изъ рукъ постригаемаго ножницы, то онъ, съ благодареніемъ Богу, постригаетъ крестообразно волосы ему, во имя Пресвятой Троицы, посвящая его этимъ всецѣло на служеніе Богу.

На принявшаго малую схиму надѣваютъ **парамандъ** (парамандъ — небольшой четырехугольный платъ съ изображеніемъ Креста Господня и орудій Его страданій), **подрясникъ** и **поясъ**; затѣмъ постригаемый покрывается **мантіей** — длиннымъ плащомъ безъ рукавовъ. На голову надѣвается **клобукъ**, такъ называется камилавка съ длиннымъ покрываломъ — **наметкой**. Въ руки даются **четки** — шнурокъ съ нанизанными на него шариками для подсчета молитвъ и поклоновъ. Всѣ эти одежды имѣютъ символическое значеніе и напоминаютъ монаху о его обѣтахъ.

Въ заключеніе обряда дается въ руки новопостриженному **крестъ** и **свѣча**, съ которыми онъ стоитъ всю Литургію до самаго Св. Причастія.

Монахи, принимающіе **великую схиму**, даютъ еще болѣе строгіе обѣты. Имъ еще разъ мѣняютъ имя. Въ облаченіи также есть измѣненія: — вмѣсто параманда надѣваютъ **аналавъ** (особый платъ съ крестами), на голову вмѣсто клобука надѣваютъ **куколь**, покрывающій голову и плечи.

У насъ, обычаемъ принято называть **схимниками** исключительно только тѣхъ иноковъ, которые пострижены въ великую схиму.

Если монахъ поставляется въ **игумены**, то ему дается **жезлъ** (посохъ). Жезлъ есть знакъ власти надъ подчиненными, знакъ законнаго управленія братіей (монахами). Когда игумень возводится въ **архимандриты** на него надѣваютъ **мантію со скрижалями**. Скрижалями называются четырехугольники изъ матеріи краснаго или зеленаго цвѣта, нашитые на мантію спереди, два наверху и два внизу. Они означаютъ, что архимандритъ руководитъ братіей по заповѣдямъ Божиимъ. Кромѣ того, архимандритъ получаетъ еще **палицу** и **митру**. Обычно изъ архимандритовъ поставляются на высшую степень священства — въ **епископы**.

Многіе изъ монашествующихъ были истинными ангелами во плоти, сіяющими свѣтильниками Церкви Христовой.

Не смотря на то, что иноки удаляются изъ міра для достиженія высшаго нравственнаго совершенства, иночество имѣетъ великое благотворное вліяніе на живущихъ въ мірѣ.

Помогая духовнымъ нуждамъ ближнихъ, иноки не отказывались, когда имѣли возможность, служить и временнымъ ихъ нуждамъ. Добывая себѣ трудами пропитаніе, они дѣлились средствами пропитанія съ неимущими. При монастыряхъ были страннопріимницы, гдѣ иноки принимали, питали и покоили странниковъ. Изъ монастырей часто разсылались милостыни и по другимъ мѣстамъ: томившимся въ темницѣ узникамъ, бѣдствовавшимъ во время голода и отъ другихъ несчастій.

Но **главная неоцѣнимая заслуга иноковъ** для общества состоитъ въ **непрестанной, творимой ими, молитвѣ о Церкви, отечествѣ, живыхъ и умершихъ**.

Святитель **Феофанъ Затворникъ** говоритъ: «Иноки — это жертва Богу отъ общества, которое, предавая ихъ Богу, изъ нихъ составляетъ себѣ ограду. Въ монастыряхъ въ особенности процвѣтаетъ священнослуженіе чинное, полнѣйшее, продолжительнѣйшее. Церковь является здѣсь во всей красотѣ своего облаченія». Поистинѣ, въ монастырѣ — неизсякаемый источникъ назиданія для мірянъ.

Въ **средніе вѣка монастыри имѣли большое значеніе, какъ центры наукъ и распространители просвѣщенія**.

Наличіе въ странѣ монастырей есть выраженіе крѣпости и силы религіозно-нравственнаго духа народнаго.

Русскій народъ любилъ монастыри. Когда возникалъ новый монастырь, то русскіе люди начинали селиться около него, образуя поселокъ, который вырасталъ иногда въ большой городъ.

О паломничествѣ.

Любовь къ монастырямъ и святымъ мѣстамъ вызвала у русскихъ людей обычай **странничества** или **паломничества**. Множество русскихъ людей, мужчинъ и женщинъ, старыхъ и молодыхъ, съ котомкой за плечами, съ посохомъ въ рукѣ и съ молитвою на устахъ, терпѣливо во всякое время года шли изъ одного монастыря въ другой. Они часто несли туда свое горе и въ стѣнахъ обители находили помощь, отраду и утѣшеніе. Многіе предпринимали паломничество въ **Святую Землю** — Палестину и др. дальнія мѣста.

Наши предки сознавали, что монастыри являются разсадниками вѣры и духовнаго просвѣщенія, что они являются **оплотомъ Православія**, безъ котораго не могло-бы быть и самой Руси.

Православіе, въ лицѣ Церкви, создало **русское единство**, явившееся какъ слѣдствіе религіознаго единства, создало общерусскую **письменность**, общерусскую историческую **науку** и **духовно-нравственный законъ**.

О юродствѣ ради Христа.

Ко всему слѣдуетъ упомянуть еще объ одномъ видѣ подвига христіанской жизни — это такъ называемое **юродство ради Христа**.

Христа ради юродивые ставили себѣ задачей побороть въ себѣ корень всѣхъ грѣховъ — гордость. Для этого они вели необычный образъ жизни, иногда представлялись какъ бы лишенными разсудка, вызывая тѣмъ надъ собою насмѣшки людей. Вмѣстѣ съ тѣмъ, они въ иносказательной символической формѣ обличали зло въ мірѣ, какъ словами, такъ и дѣйствіями. Такой подвигъ брали на себя юродивые для того, чтобы смирить себя и вмѣстѣ съ тѣмъ сильнѣе воздѣйствовать на людей, такъ какъ къ обычной простой проповѣди люди относятся равнодушно. Подвигъ юродства ради Христа былъ особенно распространенъ у насъ на Русской землѣ.

Господь благословилъ русскую землю, посылалъ ей много подвижниковъ, праведниковъ, которые учили народъ труду, терпѣнію и покорности волѣ Божіей. И русскій народъ терпѣливо переносилъ свои бѣдствія, уповая на милость Божію. Такъ выработывалась многотерпѣливая и смиренная душа православнаго русскаго народа, способнаго на величайшіе героическіе подвиги во имя правды и любви Божіей.



О колоколахъ и русскомъ православномъ звонѣ.

Колокола являются одною изъ необходимыхъ принадлежностей православнаго храма. Въ «чинѣ благословенія колокола» сказано: «яко да вси слышащіе звѣненіе его, или во дни или въ нощи, возбудятся къ славословію имени Святаго Твоего».

Колокольный церковный звонъ употребляется для того, чтобы:

1. созывать вѣрующихъ къ Богослуженію,
2. выражать торжество Церкви и ея Богослуженій,
3. возвѣщать неприсутствующимъ въ храмѣ о времени совершенія особенно важныхъ частей Богослуженій.

Кромѣ того, звономъ созывался народъ на вѣче (народное собраніе). Звономъ указывали дорогу заблудившимся въ ненастье путникамъ. Звономъ оповѣщалась какая-либо опасность или несчастье, напр., пожаръ. Въ трагическіе дни для Родины звономъ призывали народъ на защиту Отечества. Звономъ оповѣщался народъ о побѣдѣ и привѣтствовалось побѣдное возвращеніе полковъ съ поля брани (войны) и проч. Такъ колокольный звонъ во многомъ сопутствовалъ жизни нашего народа.

Колокола развѣшиваются на особой башнѣ, именуемой **колокольнею** или **звонницею**, которая строится надъ входомъ въ храмъ или же рядомъ съ храмомъ.

Но колокола, какъ извѣстно, стали употребляться христіанами не сразу съ появленіемъ христіанства.

Въ Ветхозавѣтной церкви, — въ Іерусалимскомъ храмѣ, — вѣрующіе созывались на Богослуженія не колоколами, а звуками трубъ.

Въ первые вѣка гоненій на христіанство отъ язычниковъ, христіане не имѣли возможности открыто созывать вѣрующихъ къ Богослуженію. Въ то время вѣрующіе созывались на Богослуженія тайно. Обычно это дѣлалось черезъ діаконівъ или особыхъ вѣстниковъ, а иногда самъ епископъ послѣ Богослуженія объявлялъ о времени и мѣстѣ очереднаго Богослуженія.

Послѣ прекращенія гоненій (въ IV вѣкѣ) стали созывать вѣрующихъ различными способами.

Болѣе общій способъ созыва вѣрующихъ къ Богослуженію опредѣлился къ VI вѣку, когда стали употреблять **била** и **клепала**. Била или кандіи — это деревянные доски, а клепала — желѣзныя или мѣдныя полосы, согнутыя въ полукругъ.

Наконецъ, опредѣлился самый усовершенствованный способъ созыва вѣрующихъ къ Богослуженію — это **колокольный звонъ**.

Впервые колокола, какъ извѣстно, появились въ Западной Европѣ. Есть преданіе, по которому изобрѣтеніе колоколовъ приписывается **Св. Павлину, Епископу Ноланскому** († 411), т. е. въ концѣ IV или въ началѣ V вѣка. Есть нѣсколько сказаній объ этомъ. По одному изъ этихъ сказаній, Св. Павлинъ во снѣ увидѣлъ полевые цвѣты — колокольчики, которые издавали пріятные звуки. Послѣ своего сна епископъ велѣлъ отлить колокола, имѣвшіе форму этихъ цвѣтовъ. Но, очевидно, Св. Павлинъ не ввелъ колоколовъ въ практику Церкви, т. к. ни самъ онъ въ своихъ сочиненіяхъ, ни современные ему писатели не упоминаютъ о колоколахъ. Только въ началѣ VII вѣка **Римскому Папѣ Савиніану** (преемнику Св. Григорія Двоеслова) удалось придать колоколамъ христіанское значеніе. Съ этого времени колокольный звонъ сталъ постепенно употребляться христіанами, и въ теченіе VIII и IX вѣковъ въ Западной Европѣ колокола прочно вошли въ практику христіанскаго Богослуженія.

На Востокѣ, въ Греческой Церкви, колокола стали употребляться со второй половины IX вѣка, послѣ того, когда въ 865 г. венеціанскій дожъ Урсусъ прислалъ въ даръ императору Михаилу 12 большихъ колоколовъ. Колокола эти были повѣшаны на башнѣ при Софійскомъ соборѣ. Но у грековъ колокола не вошли въ обширное употребленіе.

Въ Россіи колокола появились почти одновременно съ принятіемъ христіанства Св. Владиміромъ (988 г.), т. е. въ концѣ X вѣка. Наряду съ колоколами употреблялись также била и клепала, которыя существовали до послѣдняго времени въ нѣкоторыхъ монастыряхъ. Но какъ ни странно, Россія заимствовала колокола вовсе не изъ Греціи, откуда приняла Православіе, а изъ Западной Европы. На это указываетъ даже самое названіе **колоколъ**, которое происходитъ отъ нѣмецкаго слова Glocke. На церковномъ языкѣ колоколъ именуется **«кампанъ»** — отъ названія римской провинціи Кампаніи, гдѣ изъ мѣди были отлиты первые колокола. Сначала колокола были небольшіе, по нѣсколько сотъ фунтовъ. Было ихъ при храмахъ немного, по 2, по 3 колокола.

Но съ XV вѣка, когда въ Россіи появились собственные заводы по отливкѣ колоколовъ, то стали отливать колокола большихъ размѣровъ. Такъ, на колокольный Ивана Великаго въ Москвѣ имѣются, напр., такіе колокола: колоколъ по названію **«Вседневный»**, вѣситъ 1017 пудовъ 14 фунтовъ; колоколъ **«Реутъ»**, вѣситъ около 2000 пудовъ; самый большой колоколъ называется **«Успенскій»** или **«Праздничный»**, вѣситъ около 4000 пудовъ.

Самымъ же большимъ колоколомъ въ мірѣ и въ настоящее время является **«Царь Колоколъ»**, стоящій теперь на каменномъ постаментѣ у подножія колокольной Ивана Великаго. Онъ не имѣ-

есть себѣ равнаго въ мірѣ не только по размѣру и вѣсу, но и по художественному литью. Царь Колоколъ былъ отлитъ російскими мастерами (отцомъ и сыномъ) Иваномъ и Михаиломъ Материными въ 1733 — 1735 годахъ. Материаломъ для Царя Колокола



ЦАРЬ КОЛОКОЛЪ

послужилъ его предшественникъ колоколь-гигантъ, поврежденный пожаромъ. Этотъ колоколъ вѣсилъ 8000 пудовъ и былъ отлитъ колокольнымъ мастеромъ, Алексадромъ Григорьевымъ, въ 1654 г. Къ этому материалу въ 8000 пудовъ было добавлено свыше 5000 пудовъ сплава.

Общій вѣсъ Царя Колокола — 12.327 пудовъ и 19 фунтовъ или 200 тоннъ (218 амер. тоннъ). Діаметръ колокола — 6 метровъ 60 см. или 21 футъ 8 инчей.

Это удивительное произведеніе литейнаго искусства не успѣли поднять на колокольню, т. к. колоколъ жестоко пострадалъ отъ страшнаго и опустошительнаго пожара въ 1737 году. Царь Коло-

коль тогда еще находился въ литейной ямѣ, окруженный деревянными лѣсами (конструкціями). Но былъ ли онъ поднятъ на эти лѣса или нѣтъ, точно не установлено. Когда эти деревянные лѣса загорѣлись, ихъ стали заливать водою. Раскаленный колоколъ отъ рѣзкой перемѣны температуры далъ много большихъ и малыхъ долевыхъ трещинъ и отъ него отвалился большой кусокъ, вѣсомъ въ 11.500 килограммовъ.

Послѣ пожара Царь Колоколъ пролежалъ въ ямѣ цѣлое столѣтіе. Въ 1836 году колоколъ былъ поднятъ и установленъ на каменный постаментъ, по проекту архитектора А. Монферрана, строителя Исаакіевскаго собора и Александровской колонны въ Петербургѣ. На этомъ постаментѣ онъ стоитъ и теперь. Внизу, къ постаменту прислоненъ отпавшій край колокола. Такова судьба величайшаго въ мірѣ Царя-Колокола, который никогда не звонилъ.

Но и теперь, находящійся въ Москвѣ на колокольномъ Ивана Великаго, колоколъ «Успенскій», является самымъ большимъ въ мірѣ (4000 пуд.). Ударомъ въ него давалось начало торжественному звону всѣхъ московскихъ храмовъ въ Великую, Свѣтлую, Пасхальную ночь.

Такъ русскій православный народъ полюбилъ церковный колокольный звонъ и обогатилъ его своею изобрѣтательностью и искусствомъ.

Отличительной чертой русскихъ колоколовъ является ихъ **звучность** и **пѣвучесть**, что достигается различными средствами, какъ-то:

1. точною пропорціей мѣди и олова, нерѣдко съ добавленіемъ серебра, т. е. правильнымъ сплавомъ.
2. высотой колокола и его шириною, т. е. правильной пропорціей самого колокола,
3. толщиною стѣнъ колокола,
4. правильнымъ подвѣшиваніемъ колокола,
5. правильнымъ сплавомъ языка и способомъ прикрѣпленія его къ колоколу; и многимъ другимъ.

Языкомъ называется ударная часть колокола, помѣщающаяся внутри его. Русскій колоколъ отъ западно-европейскаго колокола въ первую очередь и отличается тѣмъ, что самъ колоколъ укрѣпляется неподвижно, а языкъ подвѣшивается внутри колокола свободно-качающимся, ударомъ котораго и производится звукъ.

Характерно, что русскій народъ, назвавъ ударную часть колокола **языкомъ**, уподобилъ этимъ звонъ колокола **живому голосу**. Для вѣрующихъ русскихъ людей колокола содѣлались **языкомъ, голосомъ и трубами**. По-истинѣ, какимъ другимъ именемъ, какъ не говорящими устами, можно назвать колокольный звонъ:

въ дни великихъ праздниковъ онъ напоминаетъ намъ о блаженствѣ небесномъ, въ дни святыхъ Божіихъ онъ говоритъ намъ о вѣчномъ покоѣ святыхъ небожителей, во дни Страстной седмицы напоминаетъ намъ о нашемъ примиреніи съ Богомъ черезъ Христа Спасителя, во дни Свѣтлой Пасхальной седмицы возвѣщаетъ намъ о побѣдѣ жизни надъ смертію и о вѣчной, нескончаемой радости будущей жизни въ Царствіи Христовомъ.

Развѣ это не говорящія уста, когда колоколь даетъ намъ знать о каждомъ часѣ, о теченіи его, напоминая вмѣстѣ съ тѣмъ и о вѣчности, когда «**времени уже не будетъ**» (Апок. 10, 6).

Благовѣствуя славу имени Христова, раздаваясь днемъ и ночью, и большею частью съ высоты при храмахъ Божіихъ, колокольный звонъ самъ собою напоминаетъ намъ слова Господа Вседержителя, сказанныя черезъ ветхозавѣтнаго пророка Исаію: «На стѣнахъ твоихъ, Іерусалимъ, Я поставилъ сторожей, которые не будутъ умолкать ни днемъ, ни ночью..., напоминая о Господѣ» (Ис. 62, 6). Не случайно язычники часто слыша колокольный звонъ, говорили: «**это голосъ христіанскаго Бога слышенъ!**»...

Звуки одного церковнаго колокола представляютъ собою нѣчто возвышенное, торжественное; а если раздается звонъ нѣсколькихъ, болѣе или менѣе согласованныхъ между собою колоколовъ, то происходитъ еще болѣе величественное благозвучіе. Мощный колокольный звонъ, дѣйствуя на наше внутреннее чувство, пробуждаетъ наши души отъ усыпленія духовнаго.

Какими скорбными, удручающими, а чаще всего раздражающими тонами отзывается колокольный звонъ въ душѣ злого нечестиваго отступника.

Чувство безпокойства, душевнаго томленія вызывается колокольнымъ звономъ въ душѣ постоянно грѣшной.

Между тѣмъ, какъ въ душѣ вѣрующей, ищущей мира съ Господомъ Богомъ, церковный колокольный звонъ возбуждаетъ свѣтлое, радостное и мирное настроеніе. Такъ что человѣкъ можетъ по колокольному звону опредѣлять состояніе своей души.

Можно много привести примѣровъ изъ жизни, когда человѣкъ, утомившійся въ борьбѣ съ житейскими горестями, впавшій въ отчаяніе и уныніе, рѣшается посягнуть на свою собственную жизнь. Но, вотъ, до его слуха достигъ церковный звонъ, и готовящійся стать самоубійцею, содрагается, страшится самого себя, невольно ограждаетъ себя крестнымъ знаменіемъ, вспоминаетъ объ Отцѣ Небесномъ, и въ душѣ его возникаютъ новыя, добрыя чувства, — и погибшій было на-вѣки возрождается къ жизни. Такъ, въ ударахъ церковнаго колокола скрывается дивная сила, глубоко проникающая въ сердца человѣческія.

Полюбивъ церковный колокольный звонъ, русскій православный народъ соединилъ съ нимъ всѣ свои торжественныя и печальныя событія. Потому православный колокольный звонъ служить не только указаніемъ времени Богослуженія, но служить и выраженіемъ радости, грусти и торжества. Отсюда и появились различные виды звона и каждый видъ звона имѣетъ свое названіе и значеніе.

ВИДЫ ЗВОНА И НАЗВАНІЯ ИХЪ.

Колокольный церковный звонъ раздѣляется на два основныхъ вида: 1. **благовѣсть** и 2. собственно **звонъ**.

1. БЛАГОВѢСТЬ.

Благовѣстомъ называется мѣрные удары въ одинъ большой колоколъ. Этимъ звономъ вѣрующіе созываются въ храмъ Божій къ Богослуженію. Благовѣстомъ этотъ звонъ называется потому, что имъ возвѣщается **благая, добрая вѣсть о началѣ Богослуженія**.

Совершается благовѣсть такъ: сначала производятся три рѣдкихъ, медленныхъ, протяжныхъ удара (пока не прекратится звукъ колокола), а затѣмъ уже слѣдуютъ мѣрные удары. Если колоколъ очень большого или огромнаго размѣра, то эти мѣрные удары производятся качающимся языкомъ въ оба края колокола. Если же колоколъ сравнительно небольшой, то въ такомъ случаѣ языкъ его притягивается веревкой довольно близко къ его краю, на веревку кладется доска и нажимомъ ноги производятся удары.

Благовѣсть въ свою очередь дѣлится на два вида:

1. **Обыкновенный** или **частый** и производится самымъ большимъ колоколомъ; и
2. **постный** или **рѣдкій**, производится меньшимъ по величинѣ колоколомъ, въ седмичные дни Великаго Поста.

Если при храмѣ имѣются нѣсколько большихъ колоколовъ, а это бываетъ при кафедральныхъ соборахъ, большихъ монастыряхъ, лаврахъ, тогда большіе колокола, въ соотвѣтствіи своему назначенію, различаются на слѣдующіе колокола: 1) праздничный; 2) воскресный; 3) поіелейный; 4) простодневный или будничный; 5) пятый или малый колоколъ.

Обычно въ приходскихъ храмахъ большихъ колоколовъ бываетъ не больше двухъ или трехъ.

2. СОБСТВЕННО ЗВОНЪ.

Собственно звономъ называется звонъ, когда звонятъ сразу во всѣ колокола или же въ нѣсколько колоколовъ.

Звонъ во всѣ колокола различается на:

1. **Трезвонъ** — это звонъ во всѣ колокола, затѣмъ маленькій перерывъ, и второй звонъ во всѣ колокола, снова маленькій перерывъ, и третій разъ звонъ во всѣ колокола, т. е. **звонъ во всѣ колокола трижды** или звонъ въ три приѣма.

Трезвонъ выражаетъ собою христіанскую радость, торжество.

Въ наше время трезвономъ стали называть не только звонъ во всѣ колокола трижды, но, вообще, звонъ во всѣ колокола.

2. **Двузвонъ** — это звонъ во всѣ колокола дважды, въ два приѣма.

3. **Перезвонъ** — это звонъ поочередно въ каждый колоколъ (по одному или нѣсколько ударовъ въ каждый колоколъ), начиная съ большого и до самаго малаго, и такъ повторяютъ много разъ.

4. **Переборъ** — это медленный звонъ поочередно въ каждый колоколъ по одному разу, начиная съ самаго малаго и до большого, а послѣ удара въ большой колоколъ, ударяютъ во всѣ колокола вмѣстѣ сразу, и такъ повторяютъ много разъ.

УПОТРЕБЛЕНІЕ ЗВОНА И ЕГО ЗНАЧЕНІЕ.

ЗВОНЪ НА ВСЕНОЩНОМЪ БДѢНІИ.

1. Передъ началомъ Всенощнаго Бдѣнія — **благовѣстъ**, который заканчивается трезвономъ.

2. Въ началѣ чтенія шестопсалмія полагается **двузвонъ**. Этотъ двузвонъ оповѣщаетъ о началѣ 2-ой части Всенощнаго Бдѣнія — утрени и выражаетъ собою **радость Рождества Христова** — воплощенія Второго Лица Пресвятой Троицы, Господа нашего Іисуса Христа. Начало утрени, какъ мы знаемъ, прямо указываетъ на Рождество Христово и начинается славословіемъ ангеловъ, явившихся вифлеемскимъ пастухамъ: «Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ челоуѣцѣхъ благоволеніе».

Въ народѣ двузвонъ на всенощной называется «**вторымъ звономъ**» (второй звонъ послѣ начала всенощной).

3. Во время пѣнія **поліелея**, передъ самымъ чтеніемъ Евангелія полагается **трезвонъ**, выражающій радость, празднуемаго собы-

тія. На воскресномъ Всенощномъ Бдѣніи, трезвонъ выражаетъ радость и торжество Воскресенія Христова. (Въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ онъ совершается во время пѣнія: «Воскресеніе Христово Видѣвше»...) обыкновенно въ руководствахъ этотъ звонъ именуется «звономъ къ Евангелію».

Въ народѣ трезвонъ на Всенощной («звонъ къ Евангелію») на зывается «третьимъ звономъ».

4. Въ началѣ пѣнія пѣсни Божіей Матери: «Величитъ душа Моя Господа...» бываетъ краткій **благовѣсть**, состоящій изъ 9-ти ударовъ въ большой колоколь (по обычаю кievскому и всей Малороссіи).

5. Въ Великіе праздники по окончаніи Бдѣнія бываетъ **трезвонъ**.

6. При архіерейскомъ Богослуженіи послѣ каждого Всенощнаго Бдѣнія полагается **трезвонъ**, для провода архіерея.

ЗВОНЪ НА ЛИТУРГІИ.

Передъ началомъ чтенія 3-яго и 6-го часа совершается **благовѣсть къ Литургіи**, а въ концѣ 6-го часа, передъ самымъ началомъ Литургіи, — **трезвонъ**.

Если служится двѣ Литургіи (ранняя и поздняя), то **благовѣсть къ ранней Литургіи** бываетъ болѣе **рѣдкій, медленный, чѣмъ къ поздней Литургіи**, и обычно совершается не въ самый большой колоколь.

При архіерейскомъ Богослуженіи **благовѣсть къ Литургіи** начинается въ указанное время. При приближеніи архіерея къ храму полагается **трезвонъ**. Когда архіерей войдетъ въ храмъ, трезвонъ прекращается и снова продолжается **благовѣсть до начала облаченія архіерея**. Въ концѣ же 6-го часа — **трезвонъ**.

Затѣмъ во время Литургіи полагается **благовѣсть при началѣ «Евхаристическаго канона»**, — самой важнѣйшей части Литургіи, для извѣщенія о времени освященія и пресуществленія Святыхъ Даровъ.

У прот. К. Никольскаго, въ книгѣ «Уставъ Богослуженія», сказано, что **благовѣсть къ «Достойно»** начинается отъ словъ: «Достойно и праведно есть поклонятися Отцу и Сыну и Святому Духу...», и бываетъ до пѣнія: «Достойно есть яко воистину, блажити Тя Богородицу...» Точно такое же указаніе имѣется и въ книгѣ: «Новая Скрижаль», Архiep. Веніамина, изд. СПб. 1908 г. стр. 213.

На практикѣ же **благовѣсть къ «Достойно»** бываетъ болѣе краткимъ, состоящимъ изъ 12 ударовъ.

На югѣ Россіи **благовѣсть къ «Достойно»** совершается обычно предъ началомъ «Евхаристическаго канона», во время пѣнія Сум-

вола Вѣры. (12 ударовъ, 1 ударъ на каждый членъ Символа Вѣры).

Благовѣсть къ «Достойно» въ обычай русскихъ церквей былъ введенъ во время Московскаго Патріарха Іоакима (1690 г.) по подобію западныхъ церквей, гдѣ звонятъ при словахъ: «Прими-те, ядите...»

Послѣ окончанія Литургіи во всѣ Великіе праздники полагается трезвонить (звонить во всѣ колокола).

Также послѣ каждой Литургіи, совершенной архіереемъ, полагается трезвонить, для провода архіерея.

На праздникъ Рождества Христова полагается трезвонить весь первый день Праздника отъ Литургіи до вечерни.

На Праздникъ Пасхи — Воскресенія Христова:

Благовѣсть къ Свѣтлой Заутрени начинается передъ полунощницей и продолжается до начала Крестнаго хода, а съ начала Крестнаго хода и до конца его, и даже дольше, бываетъ радостный торжественный трезвонъ.

Къ Пасхальной Литургіи — благовѣсть и трезвонъ.

А на самой Пасхальной Литургіи, во время чтенія Евангелія, полагается частый перезвонъ, по 7-ми ударовъ въ каждый колоколъ (число 7 выражаетъ полноту славы Божіей). Этотъ торжественный перезвонъ означаетъ проповѣдь Евангелія Христова на всѣхъ языкахъ. Перезвонъ этотъ, по прочтеніи Евангелія, заканчивается радостнымъ побѣднымъ трезвономъ.

Во всю Свѣтлую Пасхальную Седмицу полагается трезвонъ ежедневно, отъ конца Литургіи до вечерни.

Во всѣ Воскресные дни, отъ Пасхи до Вознесенія, послѣ окончанія Литургіи полагается совершать трезвонъ.

Въ Храмовые Праздники:

Въ концѣ Литургіи передъ началомъ молебна полагается краткій благовѣсть и трезвонъ и по окончаніи молебна — трезвонъ.

Во время всѣхъ Крестныхъ ходовъ полагается трезвонъ.

Къ Царскимъ Часамъ бываетъ благовѣсть обыкновенный въ большой колоколъ, а къ Великопостнымъ Часамъ — благовѣсть постный въ меньшій колоколъ. Какъ на Царскихъ Часахъ, такъ и на Великопостныхъ Часахъ передъ каждымъ часомъ звонъ: передъ 3-мъ часомъ ударяютъ въ колоколъ три раза, передъ 6-мъ — шесть разъ, передъ 9-мъ — девять разъ. Передъ изобразительными и повечеріемъ — 12 разъ. Но если Постомъ случится праздникъ, то на часахъ въ колоколъ не ударяютъ отдѣльно на каждомъ часѣ.

На утрени Великаго Пятка, которая служится вечеромъ въ Вел. Четвергъ и когда читается 12 Евангелій Страстей Господнихъ, помимо обычнаго благовѣста и трезвона въ началѣ утрени, совершается благовѣсть къ каждому Евангелію: къ 1-му Евангелію

— 1 ударъ въ большой колоколъ, ко 2-му Евангелію — 2 удара,, къ 3-му Евангелію — 3 удара и т. д.

По окончаніи утрени, когда вѣрующіе несутъ «четверговскій огонь» домой, полагается трезвонъ.

УПОТРЕБЛЕНІЕ ПЕРЕЗВОНА И ЕГО ЗНАЧЕНІЕ.

На вечернѣ Великаго Пятка, передъ выносомъ Плащаницы, во время пѣнія: «Тебѣ одѣющагося...» полагается медленный перезвонъ по одному разу въ каждый колоколъ (съ большого до малаго)), а по положеніи Плащаницы среди храма — тотчасъ трезвонъ.

На утрени Великой Субботы, начиная съ пѣнія «Великаго Славословія» и въ продолженіе всего Крестнаго хода съ Плащаницею вокругъ храма, полагается перезвонъ, такой же, какъ и при выносѣ Плащаницы, т. е. медленный перезвонъ по 1 разу въ каждый колоколъ съ большого до малаго. Когда же внесутъ Плащаницу въ храмъ и дойдутъ съ Нею до Царскихъ Вратъ — тотчасъ трезвонъ.

Медленный перезвонъ по 1-му разу въ каждый колоколъ, начиная съ самага большого, мощнаго звука, и доходя постепенно до самага тонкаго и высокаго звука малаго колокола, символизируетъ собою «истощаніе» Господа нашего Іисуса Христа ради нашего спасенія, какъ и поемъ мы, на примѣръ, въ ирмосѣ 4-ой пѣсни, 5-го гласа: «Божественное Твое разумѣвъ истощаніе... во спасеніе людей Твоихъ...».

По установившейся вѣковой практикѣ Русской Православной Церкви (въ центральной части Россіи) такой перезвонъ долженъ совершаться только два раза въ годъ: въ Вел. Пятницу и Вел. Субботу, въ день крестной смерти Господа и Его вольнаго погребенія. Опытные звонари особенно строго слѣдятъ за этимъ и никакъ не допускаютъ, чтобы скорбный звонъ относящійся къ Господу, Спасителю нашему, былъ бы одинаковъ съ погребальнымъ звономъ простыхъ, смертныхъ и грѣшныхъ людей.

На утрени въ день Воздвиженія Креста Господня, въ Недѣлю Крестопоклонную и 1-го августа, передъ выносомъ креста изъ алтаря во время пѣнія «Великаго Славословія», бываетъ перезвонъ, при которомъ медленно ударяютъ по 3 раза (въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ по 1 разу) въ каждый колоколъ отъ самага большого до малаго. Когда же крестъ будетъ вынесенъ на середину храма и положенъ на аналой — трезвонъ.

Подобный же перезвонъ, но только частый, быстрый, и по 7 разъ (или по 3 раза) въ каждый колоколъ, бываетъ передъ малымъ освященіемъ воды. При погруженіи креста въ воду — трезвонъ.

Такой же, какъ передъ водоосвященіемъ, бываетъ **перезвонъ** передъ посвященіемъ въ санъ Епископа. Вообще частый перезвонъ по нѣсколько разъ въ каждый колоколъ есть торжественный звонъ. Въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ такой перезвонъ совершаютъ передъ началомъ Литургіи въ **храмовые Праздники** и въ другихъ торжественныхъ случаяхъ, напримѣръ, какъ указано было выше, при чтеніи Пасхальнаго Евангелія.

УПОТРЕБЛЕНІЕ ПЕРЕБОРА И ЕГО ЗНАЧЕНІЕ.

Переборъ, иначе похоронный или погребальный звонъ, выражаетъ грусть и скорбь объ усопшемъ. Онъ совершается, какъ уже сказано было выше, въ обратномъ порядкѣ, чѣмъ перезвонъ, т. е. медленно ударяютъ по одному разу въ каждый колоколъ съ самаго малаго и до самаго большого, а послѣ этого ударяютъ одновременно во всѣ колокола. Этотъ скорбный похоронный переборъ обязательно заканчивается краткимъ **трезвономъ**, выражающимъ радостную христіанскую вѣру въ воскресеніе усопшаго.

Ввиду того, что въ нѣкоторыхъ руководствахъ по звону указано не совершать при отпѣваніи усопшихъ трезвона, а это несоотвѣтствуетъ церковной практикѣ, то мы по этому поводу даемъ нѣкоторое разъясненіе.

Медленный переборъ колоколовъ, отъ самаго маленькаго до самаго большого, символизируетъ собою возрастающую жизнь человѣческую на землѣ, отъ младенческаго возраста до зрѣлости и возмужалости, а одновременный ударъ колоколовъ означаетъ пресѣченіе земной жизни человѣческой смертью, при которой все, что пріобрѣтено человѣкомъ для жизни сей, оставляется. Какъ это и выражено въ пѣсняхъ при отпѣваніи: «Вся суета человѣческая, елика не пребываетъ по смерти: не пребываетъ богатство, ни сшествуетъ слава: пришедшей бо смерти, сія вся потребишася. (Или какъ въ другомъ пѣснопѣніи поется: «**единѣмъ мгновеніемъ, и вся сія смерть пріемлетъ.**»). Тѣмже Христу безсмертному возопіймъ: преставленнаго отъ насъ упокой, идѣже всѣхъ есть **веселящихся жилище.**».

Вторая часть пѣсни прямо указываетъ на радость въ будущей жизни со Христомъ. Она то и выражается въ заключеніе скорбнаго перебора, **трезвономъ**.

Въ журналѣ «Православная Русь», въ отдѣлѣ «Вопросы и отѣты», **Архіеп. Аверкій**, по поводу обычаевъ при отпѣваніи и панихидахъ далъ твердо-обоснованныя разъясненія, которыя безусловно должны касаться также и звона: «По нашему православному обычаю, совершать панихиды и отпѣванія полагается въ свѣтлыхъ облаченіяхъ. Обычай совершать эти чинопослѣдованія въ

черныхъ облаченіяхъ проникъ къ намъ съ Запада и совершенно несвойственъ духу св. Православія, но тѣмъ не менѣе онъ довольно широко у насъ распространился — настолько, что нелегко его теперь искоренить... Для истиннаго христіанина — смерть есть переходъ къ лучшей жизни: радость, а не скорбь, какъ прекрасно выражено это въ трогательнѣйшей третьей колѣнопреклонной молитвѣ, читаемой на вечерни въ день Пятидесятницы: **«Нѣсть убо, Господи, рабомъ Твоимъ смерть, исходящимъ намъ отъ тѣла, и къ Тебѣ Богу нашему приходящимъ, но преставленіе отъ печальнѣйшихъ на полезнѣйшая и сладостнѣйшая, и на упокоеніе и радость»** (см. Тріодъ Цвѣтная).

Трезвонъ, напоминающій о воскресеніи, благостно дѣйствуетъ на вѣрующую христіанскую душу, скорбящую о разлукѣ съ усопшимъ и даетъ ей внутреннее утѣшеніе. Лишать христіанина такого утѣшенія нѣтъ никакихъ основаній, тѣмъ болѣе, что этотъ трезвонъ прочно вошелъ въ бытъ русскаго православнаго народа и является выраженіемъ его вѣры.

Такимъ образомъ, при несеніи усопшаго на отпѣваніе въ храмъ совершается скорбный **переборъ**, а при внесеніи его въ храмъ — **трезвонъ**. Послѣ отпѣванія, при выносѣ усопшаго изъ храма, совершается снова **переборъ**, оканчивающійся также **трезвономъ**.

При отпѣваніи и погребеніи **іереевъ, іеромонаховъ, архимандритовъ и Архіереевъ** совершается нѣсколько иной **переборъ**. Сначала ударяютъ въ большой колоколъ 12 разъ, потомъ слѣдуетъ **переборъ**, снова 12 разъ въ большой колоколъ и снова **переборъ** и т. д. При внесеніи тѣла въ храмъ совершается **трезвонъ**, также по прочтеніи разрѣшительной молитвы — **трезвонъ**. При вынесеніи тѣла изъ храма, снова указанный **переборъ**, а по поставленіи тѣла въ могилу бываетъ **трезвонъ**. Въ иныхъ же мѣстахъ звонятъ обычнымъ похороннымъ переборомъ.

Въ «Чиновней книгѣ» указано, что при выносѣ патріарха Іоакима былъ благовѣстъ, перемѣняя во всѣ колокола изрѣдка (Врем. Имп. Моск. Общ. Ист. и древн. 1852 г. кн. 15, стр. 22).

Недавно намъ довелось узнать, что существовалъ еще одинъ видъ **перебора** — это по одному удару въ каждый колоколъ, но начиная съ большого до малаго и затѣмъ одновременный ударъ всѣхъ колоколовъ. Это подтвердилось грамофонной пластинкой: «Ростовскіе звоны», записанной въ Ростовѣ, въ 1963 году. На практикѣ же намъ не приходилось слышать такого звона, нѣтъ о немъ указаній и въ руководствахъ по звону. Поэтому мы не можемъ указать, гдѣ и когда онъ примѣнялся.

Существуетъ еще такъ называемый **красный звонъ** во всѣ колокола («во вся тяжкая»).

Красный звонъ бываетъ при кафедральныхъ соборахъ, монастыряхъ, лаврахъ, т. е. тамъ, гдѣ имѣется большое количество колоколовъ, въ составѣ которыхъ много большихъ колоколовъ. Красный звонъ совершается нѣсколькими звонарями, въ количествѣ пяти человѣкъ и больше.

Красный звонъ бываетъ въ Великіе Праздники, при торжественныхъ и радостныхъ событіяхъ въ Церкви, а также для отдачі почести епархіальному архіерею.

Кромѣ того, слѣдуетъ также упомянуть о «всполошномъ» или «набатномъ» звонѣ, имѣющемъ общественно-бытовое значеніе.

Всполошнымъ или **набатнымъ звономъ** называется непрерывные, частые удары въ большой колоколъ. Въ набатъ или всполохъ звонили во время тревоги по случаю пожара, наводненія, мятежа, нашествія враговъ или другого какого-нибудь общественнаго бѣдствія.

«Вѣчевыми» колоколами назывались колокола, которыми жители Новгорода и Пскова созывали народъ на **вѣче**, т. е. на народное собраніе.

Побѣда надъ непріателемъ и возвращеніе полковъ съ поля брани возвѣщалось радостнымъ, торжественнымъ трезвономъ во всѣ колокола.

Въ заключеніе напомнимъ, что наши русскіе звонари достигли высокаго мастерства въ колокольномъ звонѣ и прославились на весь міръ. Много туристовъ пріѣзжало изъ Европы, Англіи и Америки на Праздникъ Пасхи въ Москву, слушать пасхальный звонъ.

Въ этотъ «праздниковъ Праздникъ» въ Москвѣ, въ общей сложности всѣхъ храмовъ, звонили болѣе 5.000 колоколовъ. Тотъ, кто слышалъ Московскій пасхальный звонъ, тотъ никогда его не могъ забыть. Это была «единственная въ мірѣ симфонія», какъ пишетъ о томъ писатель И. Шмелевъ.

Этотъ мощный, торжественный звонъ переливался, по всей Москвѣ, различными мелодіями каждаго храма и возносился отъ земли къ небу, какъ побѣдный гимнъ Воскресшему Христу.

(Въ основу указаній о порядкѣ звона положена гл. образомъ практика Русской Православной Церкви (центр. Россіи). Эта практика создана и утверждена многолѣтнимъ опытомъ и бытомъ Русскаго Православнаго народа, т. е. самою жизнью Соборной Церкви).



Послѣсловіе.

Въ наше время оскудѣнія вѣры идетъ наступленіе темныхъ силъ зла, борющихся противъ правды Божіей. И намъ, — вѣрующимъ, — нужно особенно помнить, что никто другой, какъ монахи, — **постники и молитвенники**, — являются передовыми борцами противъ силъ зла. Ибо самъ Господь сказалъ: **«Сей же родъ (сатанинскій) изгоняется только молитвою и постомъ»** (Матѳ. 17, 21). Ихъ — этихъ подвижниковъ Христовыхъ мы должны любить и имъ должны всемѣрно помогать, прося у нихъ помощи духовной.

Сами же мы, зная великую силу молитвы и поста, должны ежедневно совершать молитву и по мѣрѣ силъ нашихъ поститься, чтобы удержать страсти, укрѣпить душу въ добрыхъ и святыхъ намѣреніяхъ и выработать въ себѣ духовную силу, чтобы съ помощью Божіей можно было противостать кознямъ діавольскимъ.

Итакъ, скажемъ словами московскаго святителя митрополита **Филарета**: «Не будемъ обманываться привлекательнымъ видомъ, который имѣетъ обыкновенная мірская честность: не быть врагомъ вѣры, не дѣлать вопіющихъ несправедливостей, оказывать иногда благодѣянія, убѣгать вредныхъ излишествъ, кратко: исполнять только необходимыя и наружныя обязанности человѣка и члена общества, значить только **повапливать свой гробъ** (Матѳ. 23, 27), который между тѣмъ **внутри-уду полнъ костей мертвыхъ...**»

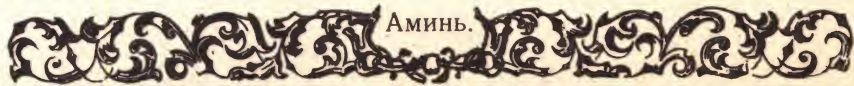
«Сколько мудрецы міра мучили и мучатъ себя и другихъ изслѣдованіями о блаженной жизни», — говоритъ тотъ же святитель, — «Кого они сдѣлали блаженнымъ? Ихъ ученіе, конечно, не для дѣтскаго разумѣнія и дѣятельности: потому что ихъ собственное разумѣніе никогда не выходитъ окончательно изъ борьбы съ недоразумѣніями: ихъ собственная дѣятельность не помнитъ ихъ ученія (т. е. они сами не исполняютъ своего ученія). Вотъ ничтожность важности человѣческой. Напротивъ того, вотъ **величіе простоты Божіей**: Богъ изрекъ немногія, простыя заповѣди и въ нихъ преподалъ ученіе жизни, которое и для мудрыхъ глубоко-значительно, и для дѣтей доступно и невѣдущихъ просвѣщаетъ, и просвѣщенныхъ руководствуетъ, и души человѣческія очищаетъ,

и общества человѣческія охраняетъ, и временную жизнь благоустрояетъ и для вѣчной образуетъ». Но при этомъ нужно не забывать, что тогда только заповѣди Божіи для насъ будутъ дѣйственны и спасительны, если въ сердцѣ нашемъ будутъ царствовать святая любовь Христова къ Богу и ближнему. О томъ сказалъ Самъ Господь: «на сихъ двухъ заповѣдяхъ, — на любви къ Богу и къ ближнему, — утверждается весь законъ и пророки», т. е. подлинная и истинная жизнь.

Ибо «можно знать истины вѣры однимъ умомъ и памятью», — говоритъ архіепископъ **Иннокентій**, — «но, какъ бѣдно, безжизненно и бесплодно это познаніе! Можно знать истины вѣры одною дѣятельностью, обращая ихъ въ правила жизни; но и сіе познаніе, хотя гораздо выше перваго и необходимо къ совершенству, — хладно, сухо, и вмѣсто отрады часто производитъ духа работы въ боязнь (Римл. 8, 15). Токмо участіе облагодатствованнаго сердца дѣлаетъ иго самоотверженія благимъ и бремя заповѣдей легкимъ (Матѣ. 11, 30); только живое ощущеніе въ душѣ небеснаго и божественнаго роднитъ человѣка съ небомъ и даетъ ему вкусить силы грядущаго вѣка (Евр. 6, 15); только святая любовь производитъ болѣе или менѣе, тѣсный и дѣйствительный союзъ человѣка съ Богомъ и Христомъ, а посему и живую вѣру и живое упованіе».

Такую живую вѣру и живое упованіе, т. е. подлинную истинную жизнь, мы можемъ имѣть, если будемъ находиться въ **Св. Соборной, Апостольской Православной Церкви Христовой** и жить жизнью Церкви, которая есть **Союзъ Любви**, и въ которой неизмѣнно, по обѣтованію Божію, пребываетъ **Духъ Святый**, низпосылая Свои **благодатные дары въ Таинствахъ Церкви**, для укрѣпленія насъ на пути спасенія.

Имѣя такое неоцѣнимое сокровище, — Святую Православную Церковь, — мы съ полнымъ сознаниемъ этой великой радости присоединимъ свой голосъ къ голосу, всѣмъ намъ дорогого и приснопамятнаго, **о. Іоанна Кронштадтскаго**, засвидѣтельствовавшего истину своихъ словъ многочисленными чудесами, какъ при жизни, такъ и по смерти. Онъ говоритъ: «О, Церковь Божія, Святая Соборная, Апостольская! Сколь ты величественна, премудра, права и спасительна! ... Слава Церкви Православной! Слава Христу Богу — святѣйшей Главѣ, единой Главѣ Церкви Божіей на землѣ».



Оглавленіе.

Предисловіе.	стр. 5
Часть первая. Предварительныя понятія.	
О мірѣ.	15
О Богѣ.	23
Свойства Божіи.	27
О молитвѣ.	31
О грѣхѣ.	32
О крестномъ знаменіи.	34
О поклонахъ.	37
Какія бываютъ молитвы.	38
Когда Богъ слышитъ нашу молитву.	38
Гдѣ и когда можно молиться Богу.	40
О храмѣ.	42
Благословіе священника.	46
О святыхъ иконахъ.	48
Какъ изображается Богъ на святыхъ иконахъ.	50
Кого ,кромя Бога, изображаемъ на святыхъ иконахъ.	52
О святыхъ ангелахъ.	53
О святыхъ людяхъ.	55
О нимбахъ на иконахъ.	59
Почему мы называемся православными христіанами.	60
Часть вторая. Молитвы.	
Краткія молитвы.	63
Хвалебная молитва Господу Богу.	65
Молитва мытаря.	65
Молитва Господу Іисусу.	66
Молитва Святому Духу.	68
Ангельская пѣснь Пресвятой Троицѣ, или «Трисвятое».	70
Славословіе Пресвятой Троицѣ.	72
Молитва Пресвятой Троицѣ.	73
Молитва Господня.	74
Ангельское привѣтствіе Божіей Матери.	77
Хвалебная пѣснь Богородицѣ.	79
Самая краткая молитва къ Божіей Матери.	80
Молитва Животворящему Кресту.	82

Молитва ангелу - хранителю.	83
Молитва святому.	83
Молитва за живыхъ.	85
Молитва за умершихъ.	86
Молитва предъ учениемъ.	87
Молитва послѣ учения.	88
Молитва передъ вкушениемъ пищи.	89
Молитва послѣ вкушения пищи.	90
Утренняя молитва.	91
Вечерняя молитва.	92
Учитесь читать и молиться по церковно славянски.	93
Сравнительная таблица чиселъ.	97

Часть третья. Священная исторія Ветхаго и Новаго Завета.

Введение въ Священную исторію Ветхаго и Новаго Завета.	101
---	-----

Ветхій Заветъ.

Сотвореніе неба — невидимаго міра.	103
Сотвореніе земли — видимаго міра.	106
Бесѣда о первомъ днѣ творенія.	109
Бесѣда о второмъ днѣ творенія.	112
Бесѣда о третьемъ днѣ творенія.	112
Бесѣда о четвертомъ днѣ творенія.	115
Бесѣда о пятомъ днѣ творенія.	116
Бесѣда о шестомъ днѣ творенія.	118
Какъ Богъ сотворилъ первыхъ людей.	122
Жизнь первыхъ людей въ раю.	124
Бесѣда о челоѣкѣ.	125
Грѣхопаденіе.	128
Послѣдствія грѣхопаденія и обѣтованіе Спасителя.	129
Бесѣда о грѣхопаденіи.	133
Почему Господь Богъ допустилъ грѣхопаденіе первыхъ людей.	135
Каинъ и Авель.	137
Потопъ.	139
Бесѣда о потопѣ.	142
Жизнь Ноя и его дѣтей послѣ потопа.	144
Столпотвореніе вавилонское и разсѣяніе людей.	145
Появленіе идолопоклонства.	146
Авраамъ.	147
Явленіе Бога Аврааму въ видѣ трехъ странниковъ.	150
Гибель Содома и Гоморры.	152
Принесеніе Исаака въ жертву.	155
Женитьба Исаака.	157
Исавъ и Іаковъ.	162
Видѣніе Іаковомъ таинственной лѣстницы.	163
Іосифъ.	165
Іосифъ въ Египтѣ.	167

Свиданіе Іосифа съ братьями и переселеніе Іакова съ семействомъ въ Египетъ.	168
Бесѣда: исторія Іосифа, записанная на языкѣ деревьевъ.	172
Исторія многострадальнаго Іова.	174
Египетское рабство.	176
Моисей.	177
Пасха и исходъ евреевъ изъ Египта.	179
Переходъ евреевъ черезъ Черное море и другія чудеса.	182
Синайское законодательство.	187
Скинія.	192
Сорокалѣтнее странствованіе евреевъ. Мѣдный змій.	195
Вступленіе евреевъ въ землю обѣтованную.	198
Бесѣда о чудѣ Іисуса Навина.	200
Судія.	204
Геденъ.	204
Самсонъ.	207
Самуиль.	208
Исторія Руенъ.	211
Саулъ, первый царь еврейскій.	213
Побѣда Давидомъ надъ Голиаѳомъ.	214
Царь. Давидъ.	217
Царь Соломонъ.	220
Раздѣленіе царства еврейскаго на два: Іудейское и Израильское.	223
Пророки.	224
Пророкъ Ілья.	225
Пророкъ Елисей.	227
Пророкъ Іона.	230
Бесѣда о пребываніи пророка Іоны во чревѣ китовомъ.	231
Паденіе Израильскаго царства.	234
Іудейское царство.	235
Пророкъ Ісаія.	235
Паденіе Іудейскаго царства. Пророкъ Іеремія.	237
Вавилонскій плѣнъ. Пророкъ Іезекіиль.	239
Пророкъ Даніиль.	241
Друзья пророка Даніила — Ананія, Азарія и Мисаиль — въ печи вавилонской.	243
Паденіе вавилонскаго царства.	245
Мидійско-Персидское владычество. Пророкъ Даніиль во рвѣ львиномъ.	246
Возвращеніе Іудеевъ изъ плѣна вавилонскаго и построеніе второго храма.	248
Греческое владычество. Переводъ книгъ Священнаго Писанія на греческій языкъ.	250
Мученики за вѣру. Маккавеи.	252
Римское владычество. Всеобщее ожиданіе Спасителя.	253
Палестина.	256

Новый Заветъ.

Рождество Пресвятой Дѣвы Маріи.	257
Введеніе во храмъ Пресвятой Дѣвы Маріи.	259
Пресвятая Дѣва Марія у Іосифа.	261
Возвѣщеніе Ангела о рожденіи Предтечи.	262
Благовѣщеніе Пресвятой Дѣвѣ Маріи.	263
Посѣщеніе Пресвятою Дѣвою Марією праведной Елисаветы.	265
Рождество Іоанна Предтечи.	267
Рождество Христова.	268
Поклоненіе волхвовъ.	272
Срѣщеніе Господне.	276
Бѣгство въ Египетъ и избѣненіе младенцевъ. Возвращеніе въ Назаретъ.	278
Отрокъ Іисусъ въ Храмѣ.	282
Проповѣдь Іоанна Предтечи.	284
Крещеніе Іисуса Христа.	286
Іисусъ Христосъ въ пустынь и искушеніе Его отъ діавола.	288
Явленіе Іисуса Христа народу и Его первые ученики.	291
Первое чудо Іисуса Христа.	294
Изгнаніе торгующихъ изъ храма.	295
Бесѣда Іисуса Христа съ Никодимомъ.	297
Бесѣда Іисуса Христа съ самарянкою.	298
Исцѣленіе сына царедворца.	303
Исцѣленіе разслабленнаго при овчей купальнѣ.	304
Исцѣленіе сухорукаго.	306
Избраніе апостоловъ.	306
Нагорная проповѣдь:	308
Заповѣди блаженства,	309
о Промыслѣ Божіемъ,	312
о неосужденіи ближняго,	312
о прощеніи ближняго,	313
о любви къ ближнему,	313
общее правило обращенія съ ближними,	313
о силѣ молитвы,	313
о милостынѣ,	314
о необходимости добрыхъ дѣлъ.	314
Сила вѣры и молитвы за другихъ — исцѣленіе разслабленнаго въ Капернаумѣ.	315
Воскрешеніе сына вдовы Наинской.	316
Притча о сѣятелѣ.	318
Притча о зернѣ горчичномъ.	320
Притча о закваскѣ.	321
Притча о пшеницѣ и плевелахъ.	322
О пришествіи Царства Божія на землѣ.	324
Укрощеніе бури.	324
Воскрешеніе дочери Іаира.	326

Усѣкновеніе главы Іоанна Предтечи.	327
Чудесное насыщеніе народа пятью хлѣбами.	329
Хожденіе Іисуса Христа по водамъ.	330
Исцѣленіе дочери хананеянки.	332
Исповѣданіе Петра. Предсказаніе Іисуса Христа о своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи.	334
Преображеніе Господне.	336
Главная заповѣдь Іисуса Христа — любовь къ Богу и къ ближнему.	339
Притча о милосердномъ самарянинѣ.	340
Іисусъ Христосъ у Марѣи и Маріи.	342
Обличеніе Спасителемъ фарисеевъ въ грѣхѣхъ — хулы на Духа Святаго и прославленіе Имъ Божіей Матери.	344
Кто именуется въ Евангеліи «братъями» Господа Іисуса Христа.	347
Исцѣленіе слѣпорожденного.	349
Притча о неразумномъ богачѣ.	352
Дарованіе молитвы ученикамъ.	353
О прощеніи обидъ. Притча о милосердномъ царѣ и безжалостномъ заимодавцѣ.	353
Исцѣленіе десяти прокаженныхъ.	355
Притча о богатомъ и Лазарѣ.	356
Притча о мытарѣ и фарисеѣ.	357
Благословеніе дѣтей.	358
Притча о блудномъ сынѣ.	360
Предсказаніе Іисуса Христа о кончинѣ міра и о второмъ Его пришествіи.	363
Притча о десяти дѣвахъ.	365
Притча о талантахъ.	366
О Страшномъ Судѣ.	368
Воскрешеніе Лазаря.	370
Торжественный входъ Господа въ Іерусалимъ.	373
Притча о злыхъ виноградаряхъ. Отвѣты Іисуса Христа на вопросы: о подати кесарю, о воскресеніи мертвыхъ и вопросъ Спасителя къ фарисеямъ о Божественномъ достоинствѣ Мессіи-Христа.	377
О подати кесарю.	378
О воскресеніи мертвыхъ.	380
О Божественномъ достоинствѣ Мессіи-Христа.	381
Лепта вдовицы.	383
Предательство Іуды.	384
Тайная вечеря.	385
Моленіе Іисуса Христа въ саду Геѳсеманскомъ и взятіе Его подъ стражу.	389
Судъ надъ Іисусомъ Христомъ у первосвященниковъ.	392
Отреченіе апостола Петра.	395

Погибель Иуды.	396
Иисусъ Христосъ на судѣ у Пилата.	397
Иисусъ Христосъ на судѣ у царя Ирода.	400
Послѣдній судъ надъ Иисусомъ Христомъ у Пилата.	401
Крестный путь Иисуса Христа на Голгоѳу.	406
Распятіе и смерть Иисуса Христа.	408
Снятіе со креста и погребеніе Спасителя.	417
Воскресеніе Иисуса Христа.	426
Явленіе воскресшаго Иисуса Христа двумъ ученикамъ на пути въ Эммаусъ.	433
Явленіе Иисуса Христа всѣмъ апостоламъ и другимъ ученикамъ, кромѣ апостола Ѳомы.	436
Явленіе Иисуса Христа апостолу Ѳоме и другимъ апостоламъ.	438
Явленіе Иисуса Христа ученикамъ при морѣ Тиверіадскомъ и возстановленіе отрекшагося Петра въ апостольствѣ.	440
Явленіе Иисуса Христа апостоламъ и болѣе чѣмъ пятистамъ уче- никовъ.	443
Вознесеніе Господне.	446
Сшествіе Святаго Духа на апостоловъ.	449
Жизнь первыхъ христіанъ.	453
Гоненіе іудеевъ на христіанъ. Св. первомученикъ Стефанъ.	454
Обращеніе Савла.	455
Успеніе Божіей Матери.	457
Апостольскій Соборъ въ Іерусалимѣ.	461
Проповѣдническіе труды апостоловъ.	463
Краткіе свѣденія о проповѣди и судьбѣ св. апостоловъ.	464
Всѣобщее гоненіе на христіанъ. Разрушеніе Іерусалима.	469
Прекращеніе гоненій. Воздвиженіе Креста Господня.	471
Новые враги христіанства.	474
Вселенскіе соборы.	476
Отпаденіе Римской церкви. Просвѣщеніе славянъ.	477
Крещеніе Руси.	478

Часть четвертая. О вѣрѣ и жизни христіанской.

Назначеніе человека.	485
О естественномъ откровеніи.	486
О сверхъестественномъ Божественномъ откровеніи. О Священномъ Преданіи и Священномъ Писаніи.	489
Краткія свѣдѣнія о Вселенскихъ Соборахъ.	494

1. О вѣрѣ христіанской.

Символъ Вѣры.	499
О первомъ членѣ Символа Вѣры.	501
О второмъ членѣ Символа Вѣры.	505
Бесѣда о превѣчномъ рожденіи Сына Божія.	507

О третьемъ членѣ Символа Вѣры.	509
Бесѣда о воплощеніи Сына Божія.	511
Бесѣда о чудесахъ Божіихъ.	514
О четвертомъ членѣ Символа Вѣры.	516
Бесѣда о Крестѣ Христовомъ.	518
Бесѣда о трехъ промыслительныхъ дѣйствіяхъ Божіихъ, яв-	
ленныхъ намъ на нашей грѣшной землѣ.	520
О благодатномъ огнѣ на гробѣ Господнемъ.	528
Благодатный огонь Великой Субботы.	529
О пятомъ членѣ Символа Вѣры.	532
Бесѣда о Воскресеніи Христовомъ.	534
О шестомъ членѣ Символа Вѣры.	540
О седьмомъ членѣ Символа Вѣры.	541
О восьмомъ членѣ Символа Вѣры.	543
О девятомъ членѣ Символа Вѣры.	545
О десятомъ членѣ Символа Вѣры.	548
Таинство крещенія.	548
Таинство мѣропомазанія.	550
Таинство покаянія.	551
Таинство причащенія.	552
Таинство брака.	554
Таинство священства.	556
Таинство елеосвященія.	557
Объ одиннадцатомъ членѣ Символа Вѣры.	559
Бесѣда о всеобщемъ воскресеніи мертвыхъ.	561
О двѣнадцатомъ членѣ Символа Вѣры.	563

II. О жизни христіанской. 565

Десять заповѣдей закона Божія.	567
О первой заповѣди закона Божія.	569
О второй заповѣди закона Божія.	571
О третьей заповѣди закона Божія.	574
О четвертой заповѣди закона Божія.	575
О пятой заповѣди закона Божія.	578
О шестой заповѣди закона Божія.	579
О седьмой заповѣди закона Божія.	581
О восьмой заповѣди закона Божія.	581
О девятой заповѣди закона Божія.	582
О десятой заповѣди закона Божія.	583
Девять заповѣдей блаженства.	585
О первой заповѣди блаженства.	586
О второй заповѣди блаженства.	588
О третьей заповѣди блаженства.	589

О четвертой заповѣди блаженства.	590
О пятой заповѣди блаженства.	590
О шестой заповѣди блаженства.	591
О седьмой заповѣди блаженства.	592
О восьмой заповѣди блаженства.	593
О девятой заповѣди блаженства.	594
Бесѣда о смыслѣ зла.	595
Заключеніе.	598
Современные ученые и вѣра въ Бога.	599

Часть пятая. О Богослуженіи Православной Церкви.

Понятіе о Богослуженіи.	607
Храмъ и его устройство.	609
Священнослужители и ихъ священныя одежды (облаченія).	618
О порядкѣ церковныхъ Богослуженій.	625
Суточный кругъ Богослуженій.	625
Недѣльный кругъ Богослуженій.	627
Годовой кругъ Богослуженій.	627
О Богослужебныхъ книгахъ.	628
Ектенія.	630
Всенощное Бдѣніе:	631
1. Вечерня.	632
2. Утреня.	636
Божественная Литургія.	640
I. Проскомидія.	642
II. Литургія оглашенныхъ.	645
III. Литургія вѣрныхъ.	652
Молитва на Литургіи предъ Св. Причащеніемъ.	663
О Литургіи св. Василия Великаго.	665
Литургія Преждеосвященныхъ Даровъ.	665
Молитва святого Ефрема Сиріина.	668
Важнѣйшія дѣйствія при совершеніи таинствъ.	
Крещеніе и мвропомазаніе.	669
Покаяніе и Причащеніе.	670
Священство.	670
Бракъ.	671
Елеосвященіе.	672
О молебнахъ.	673
О погребеніи, усопшихъ.	673
Краткія свѣдѣнія объ особенностяхъ Богослуженій годового круга.	676
Великій Постъ.	677
Недѣли Великаго Поста.	679
Страстная Седмица.	681
Великій Четвергъ.	682

Великая Пятница.	682
Великая Суббота.	683
Праздникъ Пасхи. — Свѣтлое Воскресенію Христово.	685
Праздникъ Пятидесятницы. — День Св. Троицы.	689
Праздникъ Воздвиженія Креста Господня.	690
Праздникъ Преображенія Господня.	691
Праздникъ Рождества Христова.	691
Праздникъ Крещенія Господня.	693
О монашествѣ и монастыряхъ.	694
О паломничествѣ.	698
О юродствѣ ради Христа.	698
О колоколахъ и русскомъ православномъ звонѣ.	699
Послѣсловіе.	712
Оглавленіе.	714



100
101
102
103
104
105
106
107
108
109
110
111
112
113
114
115
116
117
118
119
120
121
122
123
124
125
126
127
128
129
130
131
132
133
134
135
136
137
138
139
140
141
142
143
144
145
146
147
148
149
150
151
152
153
154
155
156
157
158
159
160
161
162
163
164
165
166
167
168
169
170
171
172
173
174
175
176
177
178
179
180
181
182
183
184
185
186
187
188
189
190
191
192
193
194
195
196
197
198
199
200



Репринтное воспроизведение издания.
Печатается и распространяется для нужд храмов.
по заказу Свято-Троице-Сергиевой Лавры.

THE UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY

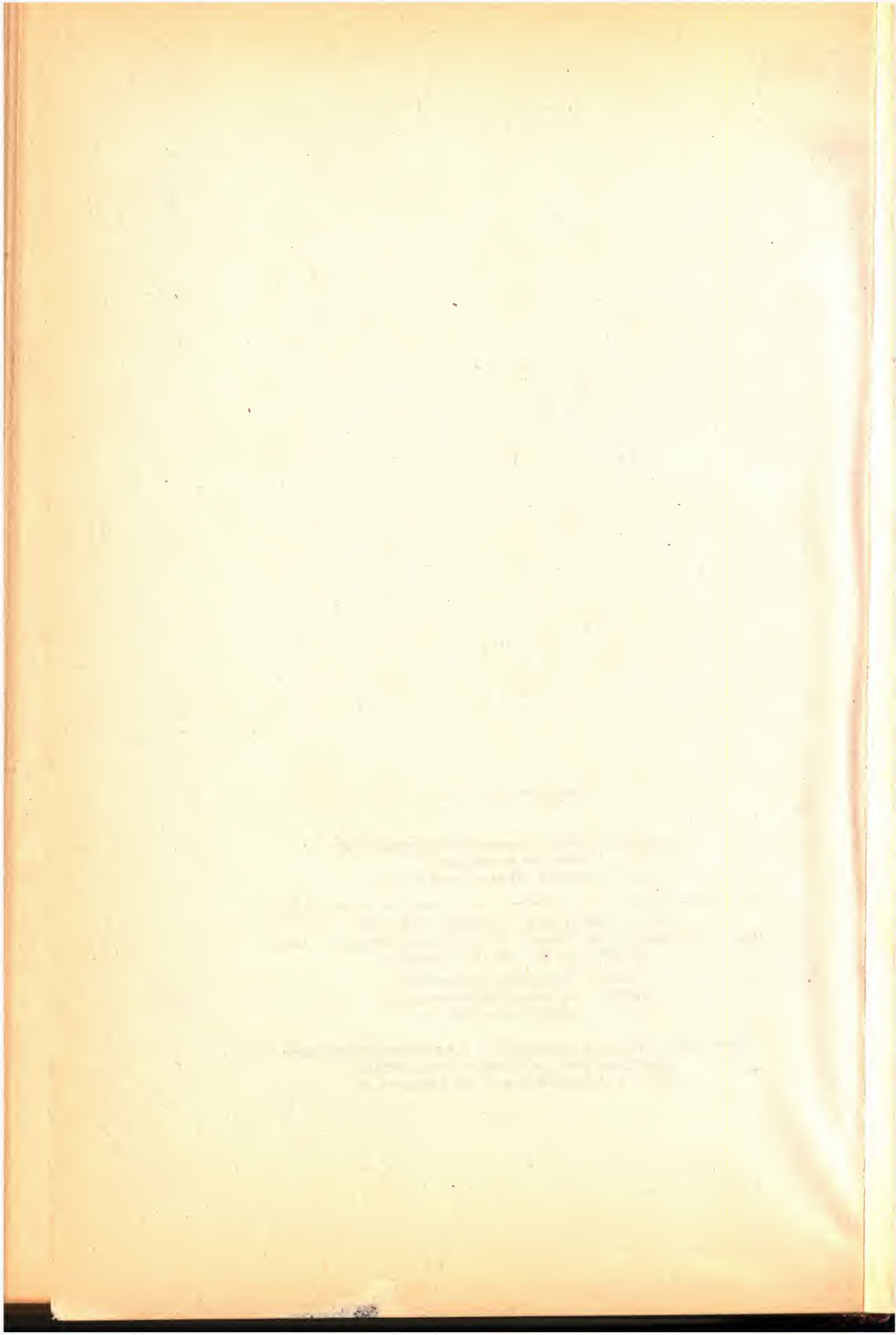
Репринтное издание

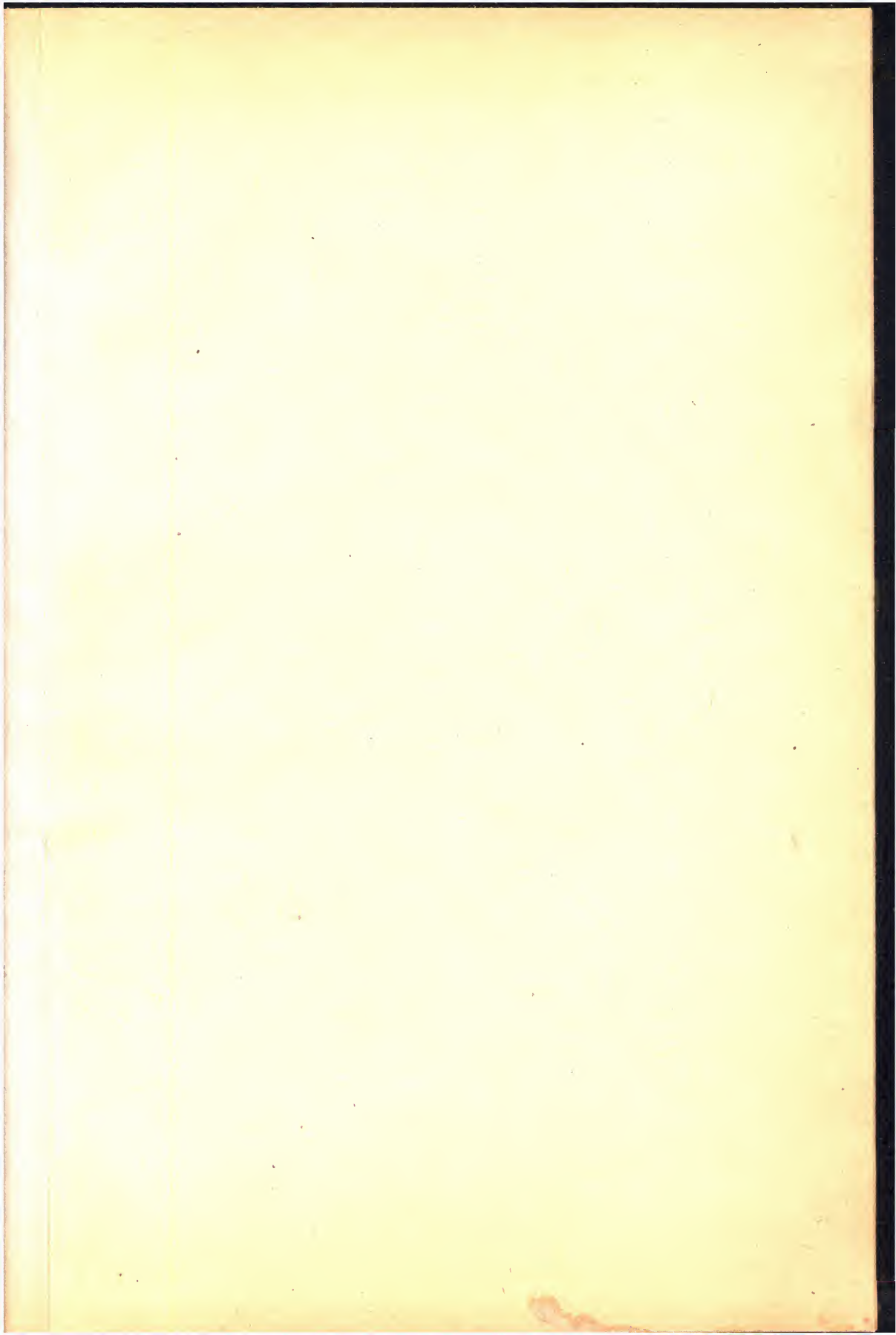
Московский Свято-Данилов ставропигиальный
мужской монастырь
113191, Москва, Даниловский вал, 22.

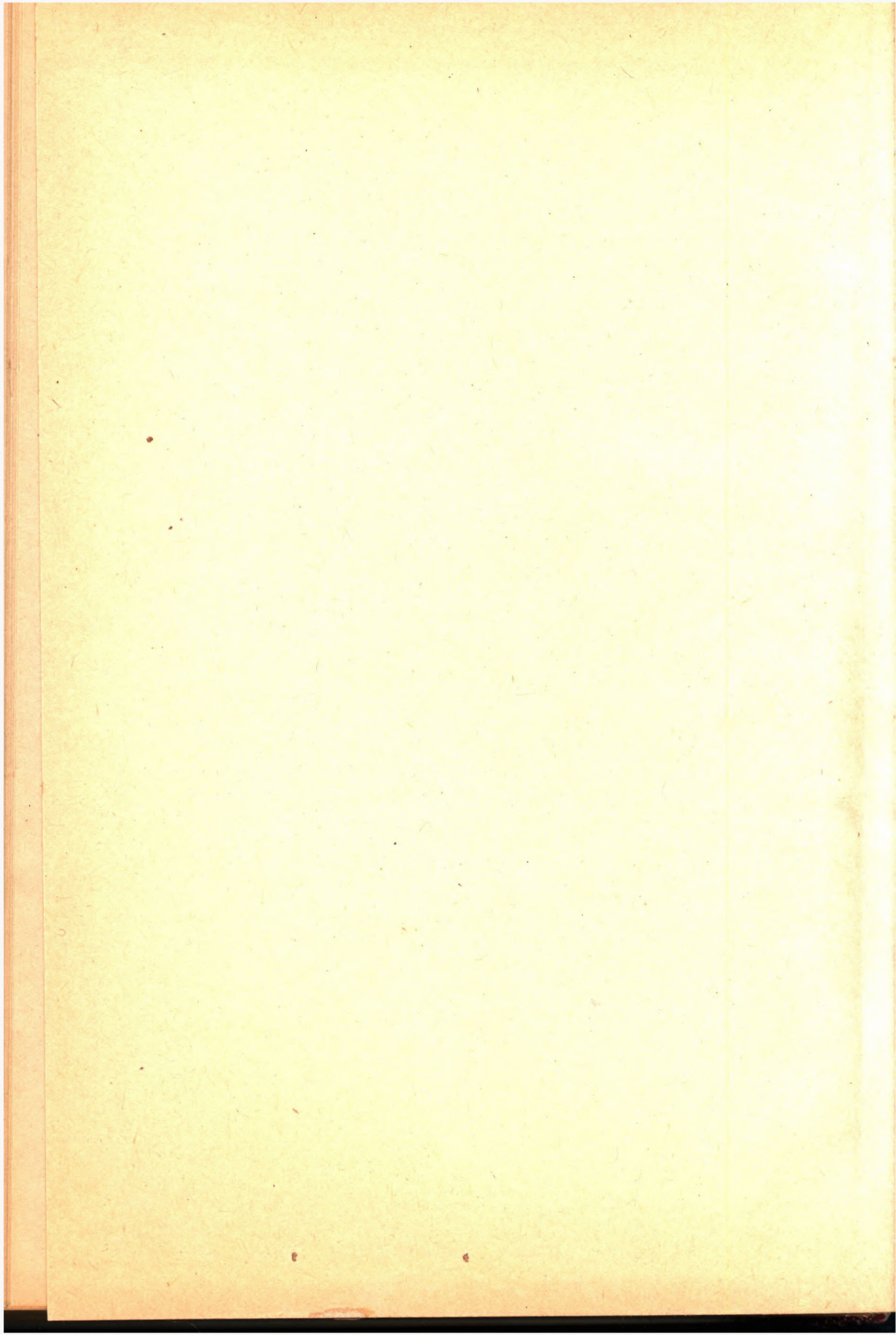
ЛР № 030571 от 29 сентября 1993 года.
Подп. в печать 12.07.94. Формат 70×100¹/₁₆. Объем 45,5. Тираж
50 000 экз. Зак. № 184. Заказное.

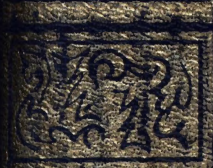
Малое предприятие «Принтэкс»
141200, г. Пушкино, Московской обл.,
ул. Некрасова, 18.

Отпечатано с готовых диапозитивов в Арендном предприятии
«Днепропетровская книжная типография»
320091, г. Днепропетровск, ул. Горького, 20.









ВЪЗВРАЩАЮЩАЯ

КАРТА



ВЪЗВРАЩАЮЩАЯ

КАРТА

КАРТА

КАРТА

КАРТА

КАРТА

КАРТА

КАРТА

КАРТА

КАРТА

КАРТА

КАРТА

КАРТА

КАРТА

КАРТА